

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

فتاوى

النبي صلى الله عليه وسلم

في العقيدة

جمعها ودراسة

بحث مقدم لنيل درجة العالمية "الماجستير"

إعداد الطالب:

يوسف حسن محمد الحمادي

إشراف فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور/

أحمد بن عطية الغامدي "حفظه الله"

العام الجامعي / ١٤٢٣/٢٢ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فهو المهتد ، ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أما بعد :

فإن العبد الناظر في نفسه ، والممعن النظر في أحواله ، يرى أن نعم الله على عباده لا تعد ولا تحصى ، وهذا مصداق قوله جل وعلا : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ۗ ﴾ [النحل : ١٨] وقوله : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۗ ﴾ [النحل : ٥٣] ، لكن نعمه تبارك وتعالى تتفاوت ، وآلاؤه تتفاضل ، وأفضل النعم وأجلها ، وأعلا المن وأشرفها ، ما أكرم الله تعالى به هذه الأمة من إرسال أفضل الرسل إليها على الإطلاق ، وأرفعهم جاهاً بالاتفاق نبينا محمد ﷺ ، في زمن قد خيم الشرك بظلمته على أرجاء الجزيرة ، وانتشر في أنحائها انتشار النار في الهشيم ، حتى كثرت بذلك المعبودات من دون الله ، وتعددت الأنداد ، وتنوعت الآلهة والله المستعان .

فأشرق بفضل بعثته ﷺ التوحيد بنوره على ذلك الظلام الحالك ، فزال عندها الشرك ، وظهرت السنة ، وفشا الخير وذاع ، وأدبر الشر بأبوابه أجمع ، حيث قام ﷺ بالدعوة إلى التوحيد والترغيب فيه ، بذكر فضائله وآثاره النافعة ، وما لأهله من الإكرام والعواقب الحميدة ، وأيضاً بالتحذير من

ضده وهو الشرك ، بيان قبحه في نفسه ، والوعيد على فعله ، وسوء عاقبة أهله .

وهكذا بقية أصول الإيمان ، وسائر أبواب الاعتقاد بينها ﷺ أتم بيان ، وأوضحها أحسن إيضاح و أجلاء .

وكان من بين الأمور التي تم بها بيان العقيدة وتقريرها الفتاوى النبوية الصادرة من النبي ﷺ ، والتي كانت بياناً للعديد من الأسئلة التي طرحها الصحابة رضي الله عنهم عليه في غالب أبواب الاعتقاد ، حيث كانوا رضي الله عنهم يستفتونه في مسائل هذا الباب ، ويسألونه عما يشكل عليهم منها ، ويراجعونه في أدنى شبهة تعرض لهم لطلب إزالتها وكشفها ، فكان ﷺ يجيبهم على ذلك كله ، من غير تكبر عليهم أو تعنيف لهم ، مما يدل على أن السؤال في مسائل أبواب العقيدة سائغ متقرر جوازه عند الجيل الأول كما سيأتي بسطه لاحقاً في مبحث مستقل إن شاء الله تعالى .

وفي هذا فوائد عديدة ، عائدٌ نفعها على المستفتي أولاً ، ولمن يأتي بعده ثانياً . منها :

- ١ - زيادة الإيمان ، إذ بالسؤال عن مسائل هذا الباب يحصل التعرف على صفات الباري تعالى ، وأحوال اليوم الآخر ، مما يبعث العبد على الرغبة فيما عند الله تبارك وتعالى ، والرغبة منه - ﷻ .
- ٢ - ما يكون فيه العبد - في هذا الباب - من البصيرة والهدى الذي يجعله على بينة من أمره .
- ٣ - يندفع بسبب ذلك ما قد يعلق في الذهن من وساوس الشيطان وشبهاته وتلبسه على بني الإنسان .

٤- وهذه الفتاوى النبوية يعرف بطلان ما عليه المخالفون من مجانبة الحق والإعراض عنه ، لأن المسألة إذا نص عليها من قبل النبي ﷺ فهي الحد الفاصل بين الحق والباطل .

٥- وبما يظهر أيضاً فساد قول من قال : إن النبي ﷺ لم يبين أصول الدين ، وأن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يعرفونها ^(١) ، وأنهم لم يخوضوا فيها أو يسألوا عنها . وهذه مقالة سوء ناشئة عن سوء الظن برسول الله ﷺ ، والإعراض عن النظر في سيرة السلف الصالح في هذا الباب ومدى عنايتهم به ، واهتمامهم بشأنه ، والله در شيخ الإسلام - رحمه الله - إذ يقول : " فنحن نعلم أن كل حق يحتاج الناس إليه في أصول دينهم لا بد أن يكون مما بينه الرسول ﷺ ، إذ كانت فروع الدين لا تقوم إلا بأصوله ، فكيف يجوز أن يترك الرسول ﷺ أصول الدين التي لا يتم الإيمان إلا بها لا يبينها للناس " ^(٢) .

وعليه فإن المسائل التي بينها الرسول ﷺ في هذه الفتاوى هي الاعتقاد المحتم على المسلمين جميعاً عامتهم وخاصتهم ^(٣) .

وهذه الاستفتاءات من الصحابة رضي الله عنهم في المسائل العقديّة تدل دلالة صريحة على سمو نفوسهم الشريفة ، وعلو همّهم الكبيرة ، وحرصهم الشديد على التفقه في مسائل التوحيد ومباحث الاعتقاد ، وعلى الرغبة الصادقة فيما عند الله وألدار الآخرة .

وأضفت إلى هذه الفتاوى أيضاً وأدرجت في ثنايا الموضوع أسئلة سوى الصحابة للنبي ﷺ كاليهود والمشرّكين ، وأجوبته ﷺ عنها ، لما فيها من رد لشبههم ، ودحض لباطلهم ، وكشف لتلبيسهم ، فإن أسألتهم على نوعين :

(١) انظر درء تعارض العقل والنقل (٢٤/١) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٢٣٣/١) .

(٣) انظر: التسعينية (٢٠٨/١) .

الأول : إما شبهة يقصد بها المغالبة والتليس والتشكيك .
 الثاني : وإما أسئلة يراد بها امتحان النبي ﷺ ويقصد بها التبين من نبوته ^(١) .
 فهذه الأسئلة وإن لم ينطبق عليها وصف الاستفتاء إلا أن إدراجها في
 البحث كان تبعاً لما تقدم .

ومجموع هذه الأسئلة التي سألتها هؤلاء تسعة عشر سؤالاً .
 ولقد كان من توفيق الله تعالى لي بعد إتمام الدراسة الجامعية في كلية الحديث
 الشريف ، أن يسر لي الالتحاق بالدراسات العليا بقسم العقيدة بكلية الدعوة
 وأصول الدين ، فله الحمد تعالى أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً .
 وبما أن الطالب في أثناء هذه المرحلة مطالب بإعداد بحث وتقديمه
 للقسم ، فإن من المناسب وهو في بداية الطريق لدراسة مسائل هذا الباب أن
 يختار موضوعاً متسماً بالشمولية لأبواب الاعتقاد - ما أمكن - ؛ وذلك
 للوقوف على ما يتيسر من تلك الأبواب والنظر في مسائلها فترشده إلى
 الوقوف على بقية الأبواب فيحصل بذلك عموم النفع والانتفاع .
 ومن توفيق الله تعالى لي أيضاً أن امتنّ عليّ بالظفر بموضوع هذه صفته،
 وعنوانه :

فتاوى النبي - صلى الله عليه وسلم - في العقيدة

جمعاً ودراسة

(١) انظر مثاله : حديث أنس رضي الله عنه في سؤال عبد الله بن سلام رضي الله عنه النبي ﷺ (٣٤٥) ، وانظر أمثلة أخرى
 (٣١٣، ٣٤٦) ، وانظر بسط هذه الجزئية وبيانها الجواب الصحيح (٤٠٢/٥ - ٤٠٤) .

أسباب اختيار الموضوع :

لعل فيما تقدم ذكر شيء من أسباب وقوع الاختيار على هذا الموضوع ، وذلك عند تعداد الفوائد التي يجنيها السائل والمستفتي عن مسائل الاعتقاد ، وأضيف هنا أسباباً أخرى :

منها : أن الإمام ابن القيم - رحمه الله - في كتابه (إعلام الموقعين عن رب العالمين) ختم كتابه بالمسائل التي أفتى فيها ﷺ فقال : " فصل : ولنختم الكتاب بذكر فصول يسير قدرها ، عظيم أمرها ، من فتاوى إمام المفتين ، ورسول رب العالمين ، تكون روحاً لهذا الكتاب ، ورقماً على جلة هذا التأليف " (١) .

فبدأ - رحمه الله - بمسائل الاعتقاد ، وذكر ما يقرب من ستة و خمسين حديثاً ، فكان هذا منه لفئة للنظر في مسائل هذا الموضوع والبحث فيها . ومنها : تقرير مصدر التلقي في هذا الباب ، والأصل الذي يستمد منه الاعتقاد ، وهو الكتاب وما جاء به النبي ﷺ في سنته .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مناظرة العقيدة الواسطية في رده على خصومه : " ما جمعت إلا عقيدة السلف الصالح جميعهم ، ليس للإمام أحمد اختصاص بهذا ، والإمام أحمد إنما هو مبلغ العلم الذي جاء به النبي ﷺ ، ولو قال أحمد من تلقاء نفسه ما لم يجيء به الرسول لم نقبله ، وهذه عقيدة محمد ﷺ " (٢) .

ومنها : بيان صحة مذهب أهل السنة والجماعة القائم على ذلك المنهج في الاستدلال .

(١) إعلام الموقعين (٤/٢٦٦) .

(٢) مجموع الفتاوى (٣/١٦٩) .

ومنها : إثبات صحة السؤال عما أشكل من مسائل التوحيد وأصول الاعتقاد .

ومنها : إبراز حجية فهم الصحابة عليهم السلام لنصوص هذا الباب ، وما في التزام ذلك من الثبات والسلامة من التناقض .

ومنها : ما في هذه الطريقة - أعني طريقة السؤال والجواب - من تقريب للعقيدة ، وإيضاح لها ، بأيسر أسلوب ، وأحسن طريق .

ومنها : ما لقيه هذا الموضوع من القبول والاستحسان من بعض مشايخنا الذين استشرعهم فيه .

ومنها : رغبتى الشخصية في دراسة موضوع يضم إلى الناحية العقديّة الجانب الحديثي ، مما يوطد ارتباطي بتخصصي السابق ، ويقويه .

ومنها : عدم وجود مصنف مفرد يجمع شتات مسائل هذا الموضوع ، ويلم متفرقتها ، حسب المراد ببحثه والمقصود بيانه وإظهاره .

هذه الأسباب وغيرها كان الإقبال على هذا الموضوع ، واختياره بحثاً لهذه المرحلة .

منهج البحث :

تتمثل المنهجية في كتابة هذا الموضوع في النقاط التالية :

أولاً : تقرير المسألة وتأصيلها من خلال الفتاوى على وفق منهج أهل السنة والجماعة .

ثانياً : ذكر ما يؤيد ذلك التقرير من النصوص الأخرى .

ثالثاً : إن كان ثم نصوص أخرى ظاهرها التعارض مع ما تم تقريره وإيضاحه ، فإني أقوم بالجمع بينها من خلال كلام أهل العلم .

رابعاً : إن كان للمخالفين وأهل الأهواء شبهة في الفتيا الواردة في المسألة يتعلقون بها ، ويلوون النص لأجلها بسبب نخلتهم ، فإني أقوم بعرضها ، ثم أعقب ذلك بالجواب عنها وبيان زيفها .

خامساً : عزو الآيات إلى مواقعها بذكر اسم السورة ورقم الآية .

سادساً : تخريج الأحاديث من مصادرها الأصلية ، فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما فإني أكتفي بذلك ، وإن كان في غيرهما فإني أجتهد في ذكر من أخرجه مع العناية بذكر حكم العلماء عليه ، وبيانهم لدرجته ، وشرطي أن لا أورد من الأحاديث إلا ما ثبت سنده إلى النبي ﷺ إذ من الواجب المعلوم بالاضطرار أن مسائل الاعتقاد واجب تيقنها ، فلما كان ذلك كذلك كان تحري الأخبار الواردة عن النبي ﷺ في هذا الباب ، ومعرفة أحوال رواتها ، والوقوف على أحكام العلماء عليها واجبا أيضاً ، إذ ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ^(١) .

(١) والتمييز بين صحيح الحديث وسقيمه ، وعزل قويه عن ضعيفه ، ميزة أهل السنة - قديماً وحديثاً - في أبواب الدين عامة ، ومسائل الاعتقاد خاصة ، وهذه بعض أقوالهم البديعة ، وتقريراتهم النافعة التي دعيت لإثبات الشرط المذكور أعلاه :

- قال الإمام مسلم - رحمه الله - في مقدمة صحيحه (٩٥/١) : " واعلم وفقك الله أن الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها ، وثقات الناقلين لها من المنهيين ، أن لا يروي منها إلا ما عرف صحة مخارجه ، والستارة في ناقله ، وأن يتقي منها ما كان منها عن أهل التهم والمعادين من أهل البدع " .

- وقال ابن خزيمة - رحمه الله - في كتاب التوحيد (١٣٧/١) : " لا نصف معبودنا إلا بما وصف به نفسه إما في كتاب الله أو على لسان نبيه ﷺ بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه ، لا نحتج بالمراسيل والأخبار الواهية " .

- وقال السجزي - رحمه الله - في كتابه الرد على من أنكر الحرف والصوت (١٢١) : " ولا يجوز أن يوصف الله سبحانه إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ وذاك إذا ثبت الحديث ولم يبق شبهة في صحته .

سابعاً : تخريج الآثار من مصادرها ، مع ذكر كلام العلماء عليها ، والعناية بدرجتها ما أمكن .

ثامناً : شرح الغريب من الكلمات وما يتطلبه من إيضاح .

تاسعاً : التعريف بالأعلام غير المشهورين .

= فأما ما عدا ذلك من الروايات المعلولة والنظريات الوهمية ، فلا يجوز أن يعتقد في ذات الله سبحانه ولا في صفاته ما يوجد فيها باتفاق العلماء للأثر " .

- وقال الخطيب البغدادي - رحمه الله - في جوابه عن سؤال أهل دمشق في الصفات المطبوع بذيل كتاب اعتقاد أهل السنة للإسماعيلي (٦٦-٦٧) : " وتنقسم الأحاديث المروية في الصفات ثلاثة أقسام : - منها أخبار ثابتة : أجمع أئمة النقل على صحتها ؛ لاستفاضتها وعدالة ناقلها ، فيجب قبولها والإيمان بها ، ...

- والقسم الثاني : أخبار ساقطة بأسانيد واهية وألفاظ شنيعة ، أجمع أهل العلم بالنقل على بطلانها ، فهذه لا يجوز الاشتغال بها ولا التعرّيج عليها .

- والقسم الثالث : أخبار اختلف أهل العلم في أحوال نقلتها ، فقبلهم البعض دون الكل ، فهذه يجب الاجتهاد والنظر فيها ؛ لتحقق أهل القول ، أو تبطل في حيز الفساد والبطول ... " .

- وقال ابن قدامة - رحمه الله - في ذم التأويل (٤٥-٤٦) : " ينبغي أن يعلم أن الأخبار الصحيحة التي ثبتت كما صفتها الله تعالى هي الأخبار الصحيحة الثابتة بنقل العدول الثقات التي قبلها السلف وتقبلوها ولم ينكروها ولا نكلموا فيها .

وأما الأحاديث الموضوعة التي وضعها الرافضة ليلبسوا بها على أهل الإسلام ، أو الأحاديث الضعيفة إما لضعف رواتها أو جهالتهم أو لعلها فيها فلا يجوز أن يقال بها ، ولا اعتقاد ما فيها بل وجودها كعدمها ...

فمن كان من أهل المعرفة بذلك وحب عليه اتباع الصحيح وإطراح ما سواه ، ومن كان عامياً ففرضه تقليد علماء وسؤالهم ، لقول الله تعالى : ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ، وإن أشكل عليه علم ذلك ولم يجد من يسأله فليقف وليقل : آمنت بما قاله الله ورسوله ولا يثبت به شيئاً ، فإن كان هذا مما قاله رسول الله ﷺ فقد آمن به ، وإن لم يكن منه فما آمن به ...

وليُعلم أن من أثبت لله تعالى صفة بشي من هذه الأحاديث الموضوعة فهو أشدّ حالاً ممن تأول الأخبار الصحيحة ، ودين الله تعالى هو بين الغالي فيه والمغفر عنه ، وطريقة السلف رحمة الله عليهم جامعة لكل خير ، وفقاً لله وإياكم لاتباعها وسلوكها " .

وانظر كتاب : الأحاديث الضعاف والموضوعات في الأسماء والصفات لتركيب غلام الباكستاني .

عاشراً : التعريف بالفرق .

حادي عشر : تذييل البحث بفهارس علمية توقف الباحث على بغيته ييسر وسهولة وهي :

- فهرس الآيات .
- فهرس الأحاديث .
- فهرس الآثار .
- فهرس التعريف بالأعلام .
- فهرس المصادر والمراجع .
- فهرس الموضوعات .

هذا وقد جاء البحث في مقدمة وتمهيد وثلاثة أبواب وخاتمة .
أما المقدمة فقد سبق بيان ما اشتملت عليه ، من أهمية الموضوع ، وأسباب اختياره ، والمنهجية فيه .

وأما التمهيد فقد احتوى على ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول : تعريف الفتوى . وفيه مطلبان :
- المطلب الأول : تعريف الفتوى لغة .
- المطلب الثاني : تعريف الفتوى اصطلاحاً .
- المبحث الثاني : أهمية الفتوى ومترلتها في الدين .
- المبحث الثالث : حكم الاستفتاء في مسائل الاعتقاد .

وأما الأبواب فهي :

- الباب الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الله تعالى .
- الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الربوبية .
- وفيه مبحث واحد : أول مخلوقات هذا العالم المشاهد .
- الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الألوهية .
- المبحث الأول : في بيان فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب .
- المطلب الأول : التوحيد أفضل الحسنات .

المطلب الثاني : التوحيد موجب لدخول الجنة .

المطلب الثالث : مشروعية القتال على التوحيد .

المطلب الرابع : التوحيد يورث الأمن التام و الاهتداء التام .

المطلب الخامس : التوحيد يكفر الذنوب ويهدم الخطايا .

المطلب السادس : فضل من حقق التوحيد وجرده من

الشوائب .

المطلب السابع : التوحيد سبيل النجاة .

المطلب الثامن : الأمر بمفارقة الدنيا على التوحيد .

المطلب التاسع : التوحيد سبب نيل الشفاعة يوم القيامة .

المبحث الثاني : حرمة لا إله إلا الله وعظم شأنها .

المبحث الثالث : في أفراد هذا التوحيد وتوضيح مسأله .

المطلب الأول : الإخلاص .

المسألة الأولى : نساء الناس على المرء وحمدهم إياه

دور تعرض منه لذلك لا ينافي

الإخلاص .

المسألة الثانية : أن المرء يبلغ ببته أجر العامل إذا

معه العذر من العمل .

المطلب الثاني : التوكل .

المسألة الأولى : لا مفاة بين التوكل وبين التحرر

والاحتياط والأخذ بالحزم .

المسألة الثانية : الندوي وتعاضى العلاج .

المطلب الثالث : الخوف .

المطلب الرابع : الدعاء .

المسألة الأولى : الاستعجال مابع من إجابة الدعاء .

المسألة الثانية : من أوقات إجابة الدعاء .

المسألة الثالثة : أفضل الدعاء .

المسألة الرابعة : تخير الجوامع من الدعاء .

المطلب الخامس : السجود .

الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في التحذير من الشرك ونهيه عن وسائله .

المبحث الأول : في بيان خطورة الشرك وسوء عاقبته .

المطلب الأول : الشرك أعظم الذنوب .

المطلب الثاني : الشرك موجب لدخول النار والخلود فيها .

المبحث الثاني : في بيان أنواع الشرك .

المطلب الأول : تعريف الشرك الأصغر .

المسألة الأولى : أحوال اشتراك الرياء مع العمل .

المسألة الثانية : إرادة الإنسان بعمله الدنيا .

المطلب الثاني : الحلف بغير الله .

المطلب الثالث : الرقى .

المسألة الأولى : حكم الرقى .

المسألة الثانية : العلاقة بين الاسترقاء والقضاء

والقدر .

المسألة الثالثة : حكم أخذ الأحرار على الرقية .

المطلب الرابع : النشرة .

المطلب الخامس : العدوى .

المطلب السادس : الطيرة .

المسألة الأولى : حكم الطيرة .

المسألة الثانية : كفارة الطيرة .

المسألة الثالثة : علاقة الطيرة بالفأل .

المسألة الرابعة : الجمع بين ما ظاهره التعارض من

نصوص هذا المطلب .

المطلب السابع : الكهانة .

المسألة الأولى : حكم الكهانة والكهان .

المسألة الثانية : حكم إتيان الكهان .

المطلب الثامن : الخط .

المطلب التاسع : الانحاء .

المطلب العاشر : حكم الذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله .

المطلب الحادي عشر : الاستسقاء بالأنواء .

الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الأسماء والصفات .

المبحث الأول : صفة الصحت .

المبحث الثاني : صفة العلم .

المبحث الثالث : صفة الرؤية .

المطلب الأول : رؤية الله تعالى في الدار الآخرة .

المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج .

الباب الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة والرسل واليوم الآخر والقضاء والقدر .

الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة .

المبحث الأول : صفة بيان الوحي لنبي ﷺ .

المبحث الثاني : صفة صفوف الملائكة .

المبحث الثالث : المدد الموكل بالسحاب .

الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالرسل .

المبحث الأول : الفتاوى المتعلقة بعموم الرسل .

المطلب الأول : صفات الرسل المقتضية لشريعتهم .

المسألة الأولى : رعي الأغنام والسعي للتكسب .

المسألة الثانية : وقوعهم في البلاء .

المسألة الثالثة : عدم علمهم بالغيب .

المطلب الثاني : اتفاق الرسل على الدعوة إلى التوحيد والتحذير

من الشرك .

المطلب الثالث : عدد الرسل .

المطلب الرابع : اختصاصهم بتحريم أكل أجسادهم على

الأرض .

المبحث الثاني : الفتاوى المتعلقة بأعيان بعض الأنبياء .

المطلب الأول : إثبات نبوة آدم - عليه السلام .

المطلب الثاني : الأجل الذي قضاه موسى - عليه السلام - .

المبحث الثالث : الفتاوى المتعلقة بنبيينا ﷺ .

المطلب الأول : الفتاوى المتعلقة بنبوته ﷺ ودلائلها .

المسألة الأولى : الفتاوى المتعلقة بنبوته ﷺ ودلائلها قبل مولده .

الفرع الأول : ابتداء نبوته ﷺ ووقت كتابتها .

الفرع الثاني : دعوة إبراهيم بنبوته ﷺ وبشارة

عيسى - عليه السلام - به

وظهور نور عند ولادته .

المسألة الثانية : الفتاوى المتعلقة بدلائل نبوته ﷺ بعد

بعثته .

الفرع الأول : انقياد الأشجار لأمره ﷺ

وامتثالها له .

الفرع الثاني : إخباره ﷺ بالمغيبات الماضية

والمستقبلية .

الفرع الثالث : الاستدلال على نبوته ﷺ بالمسائل

العلمية والأحكام العملية .

المطلب الثاني : الفتاوى المتعلقة بخصائصه ﷺ .

المسألة الأولى : نصره ﷺ بالرعب مسيرة ، شهر

ومنحه مفاتيح الأرض ، وتسميته

أحمد ، وجعل التراب له طهوراً ،

وجعل أمته خير الأمم .

المسألة الثانية : استسلام قرينه ﷺ وانقياده له .

المسألة الثالثة : اختصاصه ﷺ بالكوثر يوم القيامة .

المطلب الثالث : الفتاوى المتعلقة بحقوقه ﷺ .

الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان باليوم الآخر .

المبحث الأول : في أشراط الساعة .

المطلب الأول : أشراط الساعة الصغرى :

المسألة الأولى : موت رسول الله ﷺ ، وفتح

بيت المقدس ، وظهور موت

كعقاص الغنم ، واستفاضة المال ،

ووقوع فتنة تعم العرب ، وقيام

صلح آمن بين المسلمين والروم .

المسألة الثانية : فتح كنوز كسرى .

المسألة الثالثة : التطاول في البنيان .

المسألة الرابعة : ولادة الأمة ربتها .

المسألة الخامسة : إضاعة الأمانة .

المسألة السادسة : ظهور الروبيضة .

المسألة السابعة : رفع العلم (عدم العمل به) .

المسألة الثامنة : التماس العلم عند الأصاغر .

المسألة التاسعة : اتباع سنن الأمم السابقة .

المسألة العاشرة : فتور الزنا .

المسألة الحادية عشرة : كثرة المهرج .

المسألة الثانية عشرة : ثمي ظهور الدجال بسبب شدة

البلاء .

المسألة الثالثة عشرة : وقوع الخسف والمسح والقذف .

المسألة الرابعة عشرة : فتح القسطنطينية .

المطلب الثاني : أشراط الساعة الكبرى .

المسألة الأولى : الدجال

الفرع الأول : صفة الدجال .

الفرع الثاني : من خوارقه التي يفتن بها الناس .

الفرع الثالث : مدة مكثه في الأرض .

الفرع الرابع : قدر إسرائه في الأرض .

المسألة الثانية: النار التي تحشر الناس من المشرق الى

المغرب .

المبحث الثاني : في فتنة القبر و عذابه ونعيمه .

المطلب الأول : فتنة القبر .

المطلب الثاني : عذاب القبر ونعيمه .

مسائل متصلة بهذا المطلب :

المسألة الأولى : الروح .

المسألة الثانية : مستقر أرواح الشهداء .

المسألة الثالثة : سماع الموتى .

المبحث الثالث : في قيام الساعة .

المطلب الأول : قيام الساعة .

المطلب الثاني : حقيقة الصور .

المطلب الثالث : البعث وكيفيته .

المطلب الرابع : صفة الحشر .

المسألة الأولى : صفة حشر عموم الخلق يوم القيامة .

المسألة الثانية : صفة حشر الكافر .

المطلب الخامس : الشفاعة .

المسألة الأولى : الشفاعة العظمى (الشفاعة في أهل

الموقف) .

المسألة الثانية : الشفاعة لأهل الكبائر من هذه الأمة .

المسألة الثالثة : شفاعة المؤمنين بعضهم لبعض .

المسألة الرابعة : الشفاعة في أبي طالب لتخفيف

العذاب عنه .

المطلب السادس : العرض (الحساب اليسير) .

المطلب السابع : الصراط .

المسألة الأولى : صفة الصراط .

المسألة الثانية : الصراط موضع الناس حين تبديل

الأرض والسموات .

المسألة الثالثة : صفات المارين على الصراط .

المسألة الرابعة : أول الناس إجازة على الصراط .

المطلب الثامن : الورود .

المطلب التاسع : المقاصة (أو القصاص بين العباد) .

المطلب العاشر : الحوض .

المسألة الأولى : إثبات وجود الحوض .

المسألة الثانية : عدد آنية الحوض .

المسألة الثالثة : سعة الحوض .

المسألة الرابعة : صفة ماء الحوض .

المسألة الخامسة : أول الناس وروداً على الحوض .

المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الجنة ونعيمها .

المطلب الأول : بقاء الجنة .

المطلب الثاني : تربة الجنة .

المطلب الثالث : إثبات الأكل لأهل الجنة .

مسألة : أول طعام يأكله أهل الجنة .

المطلب الرابع : من شراب أهل الجنة .

المطلب الخامس : خلاء أهل الجنة .

المطلب السادس : سوق أهل الجنة .

المطلب السابع : ثياب أهل الجنة .

المطلب الثامن : شجر الجنة .

المسألة الأولى : إثبات الشجر في الجنة - ومنها شجرة

طوبى - .

المسألة الثانية : سدر الجنة وطلحها .

المسألة الثالثة : عنب الجنة .

- المطلب التاسع : خيل الجنة وإبلها .
- المطلب العاشر : امتناع النوم على أهل الجنة .
- المطلب الحادي عشر : جماع أهل الجنة .
- المبحث الخامس : فتاوى النبي ﷺ في النار وعذابها .
- المطلب الأول : مكان النار .
- المطلب الثاني : من شراب أهل النار (طينة الخبال) .
- الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالقضاء والقدر .
- المبحث الأول : لا منافاة بين الإيمان بالقدر السابق ومباشرة الأسباب .
- المبحث الثاني : القول في الهداية والإضلال .
- المبحث الثالث : حكم الأطفال في الدار الآخرة .
- المطلب الأول : حكم أطفال المسلمين .
- المطلب الثاني : حكم أطفال الكفار .
- الباب الثالث : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام والإيمان والإحسان ، وفضل الصحابة ومكانتهم ، و الاعتصام بالكتاب والسنة ، و الإمامة وحقوق الأئمة ، والولاية .
- الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإسلام والإيمان والإحسان .
- المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام .
- وفيه مطلب واحد : تفسير الإسلام .
- المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإيمان .
- المطلب الأول : تفسير الإيمان .
- المطلب الثاني : بيان دخول الأعمال في مسمى الإيمان .
- المطلب الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه .
- المطلب الرابع : عدّ بعض الكبائر .
- المطلب الخامس : حكم مرتكب الكبيرة في الدار الآخرة .

المطلب السادس : حكم الوسوس الواردة على القلوب
والواقعة في النفوس .

المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإحسان .

الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الصحابة رضي الله عنهم ،
وفي أمر الخلافة .

المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في فضل عامة الصحابة رضي الله عنهم .

المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الخلفاء الراشدين .

المطلب الأول : فتاوى النبي ﷺ في فضائل أبي بكر
الصدِّيق رضي الله عنه .

المسألة الأولى : أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ .

مسألة الثانية : دعوته من أبواب الجنة كلها .

المسألة الثالثة : الإخبار بجوازه الصراط .

المطلب الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضائل عمر بن الخطاب
رضي الله عنه .

المسألة الأولى : أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ
بعد أبي بكر .

المسألة الثانية : سلامة دينه وشدة ممسكه به وقوته
فيه .

المسألة الثالثة : علمه رضي الله عنه وحسن سياسته للناس .

المطلب الثالث : فتاوى النبي ﷺ في فضل عثمان رضي الله عنه .

المسألة الأولى : استحياء الملائكة منه رضي الله عنه .

المسألة الثانية : الشهادة له بالتبات على الهدى عند
نزول الفتنة به .

المطلب الرابع : فتاوى النبي ﷺ في فضل علي رضي الله عنه .

وفيه مسألة واحدة : قتال علي رضي الله عنه عني تأويل
القرآن التأويل الفاسد .

المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في فضل أصناف معينة من الصحابة رضي الله عنهم .

المطلب الأول : فضل أهل بدر .

المطلب الثاني : فضل أهل الحديبية .

المطلب الثالث : فضل الأنصار .

المسألة الأولى : الشهادة لهم بالخير وتفاضلهم في ذلك .

المسألة الثانية : فضل أصحاب العقبة .

المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في أعيان بعض الصحابة .

المطلب الأول : الفتاوى الواردة في فضل بعض الصحابة من الرجال .

المسألة الأولى : فضل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه .

المسألة الثانية : فضل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه .

المسألة الثالثة : فضل حارثة بن سراقة الأنصاري رضي الله عنه .

المسألة الرابعة : فضل عمرو بن الجموح الأنصاري السلمي رضي الله عنه .

المسألة الخامسة : فضل عكاشة بن محصن الأسدي رضي الله عنه .

المسألة السادسة : فضل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - .

المسألة السابعة : فضل عبد الله بن سلام رضي الله عنه .

المسألة الثامنة : فضل أبي بن كعب رضي الله عنه .

المسألة التاسعة : فضل أكثم بن الجون رضي الله عنه .

المسألة العاشرة : فضل واثلة بن الأسقع رضي الله عنه .

المسألة الحادية عشرة : فضل سلمان الفارسي رضي الله عنه .

المطلب الثاني : الفتاوى الواردة في فضل بعض الصحابييات .

الضرب الأول : الفتاوى المتعلقة ببعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

المسألة الأولى : من فضائل خديجة بنت خويلد - رضي

الله عنها - .

المسألة الثانية: من مناقب عائشة بنت الصديق - رضي

الله عنها - .

الفرع الأول : أنها أحب أزواج رسول الله

صلى الله عليه وسلم إليه .

الفرع الثاني : أنها زوجته في الجنة .

المسألة الثالثة: من مناقب أم سلمة - رضي الله عنها - .

الضرب الثاني : الفتاوى المتعلقة بصحابيات آخر .

وفيه مسألة واحدة : من مناقب أم حرام رضي الله

عنها - .

المبحث الخامس : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الخلافة .

الفصل الثالث : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في الاعتصام بالكتاب والسنة ، ولزوم

الجماعة ، والتحذير من البدع وأهلها .

المبحث الأول : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في الاعتصام بالكتاب والسنة .

المبحث الثاني : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في لزوم الجماعة .

المبحث الثالث : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في التحذير من البدع وأهلها .

الفصل الرابع : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في الإمامة وحقوق الأئمة .

المبحث الأول : وجوب عقد البيعة ووفائها للإمام .

المبحث الثاني : وجوب السمع والطاعة لأئمة الجور والصبر عليهم .

المبحث الثالث : حكم الخروج على أئمة الجور .

الفصل الخامس : فتاوى النبي صلى الله عليه وسلم في الولاية .

وفيه مبحث واحد : من صفات أولياء الله .

وأما الخاتمة فقد بينت فيها النتائج التي توصلت إليها ، وسقت فيها خلاصة المسائل التي قمت بدراستها .

وأخيراً : أتقدم بالشكر الجزيل بعد شكر الله تعالى إلى فضيلة شيخنا الأستاذ أحمد بن عطية الغامدي على تكريمه بالإشراف على الرسالة ، وحسن تعاونه معي ومتابعته لي ، مع اقتران ذلك بالأدب الرفيع والخلق الكريم ، فأسأل الله أن يبارك فيه وأن يجزيه خيراً على ما أفاد وقدم .

والشكر موصول إلى كل من فضيلة الدكتور محمد با كريم - وفقه الله - المشرف الأول على الرسالة .

والأخ الكريم الشيخ صالح بن عبد العزيز السدي - أثابه الله - الذي دلي على هذا الموضوع وأرشدني إليه .

وإلى شيخنا أبي عبد الله عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر - حفظه الله - ومكتبة المسجد النبوي ، ومكتبة الشيخ حماد الأنصاري - رحمه الله - ، وإلى كافة من له يد في هذا السحث بمشورة ، أو إعارة ، أو مقابلة ، أو طباعة ، أو أي نوع من أنواع العون والمساعدة ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

* * *

التمهيد : ويحتوي على ثلاثة مباحث :

من المناسب قبل الدخول في مسائل الموضوع سبق ذلك بالمقصود من الفتوى في اللغة والاصطلاح ، ثم بيان أهميتها ومترلتها في الشريعة ، ثم التطرق لحكم السؤال والاستفتاء في أبواب الاعتقاد خاصة، وذلك في المباحث التالية :

المبحث الأول : تعريف الفتوى ، وفيه مطلبان :

المطلب الأول : تعريف الفتوى لغة :

تطلق الفتوى على إبانة الشيء وإيضاحه .

قال ابن فارس - رحمه الله - (ت : ٣٩٥) : " الفاء والتاء والحرف المعتل أصلان : أحدهما : يدل على طراوة وجدّة .

والآخر : على تبين الحكم ... " .

ثم قال في تفصيل الأصل الثاني : " والأصل الآخر : الفتيا ، يقال : أفى الفقيه في المسألة إذا بين حكمها ، ويقال فيه . فتوى وفتيا " ^(١) .

وقال العلامة القاسمي سنوان الحميري (ت : ٥٧٣) : " الإفتاء : أفى في المسألة : إذا بين حكمها ... " ^(٢) .

وقال الفيروز آبادي (ت : ٨١٧) : " وأفتاه في الأمر : أبأته له " ^(٣) .

ويوضح هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُؤُا هَدَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الْثُلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ

(١) مفاتيح النعمة لاس فارس (٤٧٣/٤ - ٤٧٤) ، مدد : (فتى) .

(٢) شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكموم (٥٠٩٣/٨) ، وانظر للتصحيح على هذا المعنى للفتي محم

نعة لاس فارس أيضاً (٧١١/٣) ، ونصاح شير للفيومي (١٧٥) .

(٣) لغاموس المحيط (١٣٢٠) .

كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾ [النساء: ١٧٦] .

" فما عبر عنه بالفتيا أولاً عبر عنه بالبيان آخرأ " ^(١) ، فدل على أن الإفتاء
في اللغة البيان .

وتُطلق على ما كان بياناً لمشكل .

قال الأزهري - رحمه الله - (ت : ٣٧١) : " وأصل الإفتاء والفتيا تبين
المشكل من الأحكام ، أصله من الفتى ، وهو الشاب الحدث الذي شب
وقوي ، فكأنه يقوي ما أشكل ببيانه ، فيشب ويصير فتياً قوياً ، وأفقى المفتي ،
إذا أحدث حكماً " ^(٢) .

وتُطلق ويراد بها بيان المبهم .

قال الخليل بن أحمد الفراهيدي : (ت : ١٧٥) : " والفتية يفتي ، أي :
يبين المبهم " ^(٣) .

وقال أبو البقاء الكفوي (١٠٩٤) أيضاً : " الإفتاء : هو تبين المبهم " ^(٤) .
فهذه الإطلاقات بينها قدر مشترك ومعنى جامع للفتيا وهو (البيان) وإن
كان متعلق البيان قد يختلف ، فقد يكون بياناً لمشكل أو مبهم أو سوى ذلك .
ويناسب هنا التطرق لإطلاقات الفتيا في القرآن - لصلة بعضها بموضوع
البحث - فأقول : ورد إطلاق الفتيا في القرآن على أمور :
فقد جاء إطلاقها على تعبير الرؤى وتأويلها .

(١) الفتيا وسأهج الإفتاء للدكتور محمد سليمان الأشقر (٨) .

(٢) تهذيب اللغة (٣٢٩/١٤) ، وانظر المغرب في ترتيب المغرب لأي الفتاح ناصر الدين المطرزي
(١٢٢/٢) .

(٣) المعبر (٧٢٩) ، مادة فتو .

(٤) الكليات (١٥٥) .

قال تعالى عن يوسف - عليه السلام - بعد تعبيره رؤيا الشابين : ﴿ قُضِيَ
الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ [يوسف: ٤١] ، وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي
أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَاتٍ
يَأْتِيهَا الْمَاءُ أَفْتُونِي فِي رَأْيِي إِنْ كُنْتُمْ لِرَأْيِي تَعْبُرُونَ ﴾ [يوسف: ٤٣] .

قال الأزهرى : " وفتيا وفتوى ، اسمان من أفتى ، توضعان موضع الإفتاء .
ويقال : أفتيت فلاناً في رؤيا رآه ، إذا عبرتها له ... " ^(١) .
وجاء إطلاقها أيضاً على المشورة .

قال تعالى عن بلقيس - رحمها الله ورضي عنها - : ﴿ قَالَتْ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ
أَفْتُونِي فِي أَمْرٍ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴾ [النمل: ٣٢] .
قال الفراء - رحمه الله - عند هذه الآية : " جعلت المشورة فتيا ، وذلك
جائز لسعة العربية " ^(٢) .

وأطلقت على السؤال إذا كان عن تقرير للمسؤول في أمرٍ ما ، أو توبيخ له
فيه .

قال تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ
طِينٍ لَّارِبٍ ﴾ [الصافات: ١١] . قال الزجاج : " أي سلهم سؤال تقرير ... " ^(٣) .
وقال تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمُ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ ﴾ [الصافات: ١٤٩] .

(١) تهذيب سعة (٣٢٩/١٤) .

(٢) معاني القرآن (٢٩٢/٢) .

(٣) معاني القرآن وإعرابه (٢٢٩/٤) .

يقول المصري في معنى الآية : " يقول تعالى ذكره لسيه محمد ﷺ فاستفت يا محمد هؤلاء استركين
الدين يكرهون ليعت بعد الملمات ، والستور بعد لبلاء ، يقول : فسهم : هم أشد خلقاً ؟ أحقهم
أشد ؟ أم حق من عددا خلقه من الملائكة والشياطين والسموات والأرض ؟ " جامع البيان
(٤٧٤/١٠) .

قال الزجاج : " أي سلهم مسألة توبيخ وتقرير ؛ لأنهم زعموا أن الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك " (١) .

المطلب الثاني : تعريف الفتوى اصطلاحاً :

عرف العلماء الفتيا - قديماً وحديثاً - بتعريفات عدة ، وبناءً على ذلك جعلتها على قسمين :

القسم الأول : تعريفات المتقدمين :

وأقوالهم التي وقفت عليها هي :

١/ قال الراغب الأصفهاني (ت : ٥٠٢) : " الجواب عما يشكل من الأحكام " (٢) .

٢/ وقال ابن الجوزي - رحمه الله - (ت : ٥٩٧) عند قوله تعالى : (ويستفتونك) : " أي يطلبون الفتوى ، وهي : تبين المشكل من الأحكام " (٣) .

٣/ وقال القرافي - رحمه الله - (ت : ٦٨٤) : " الفتوى إخبار عن الله تعالى في إلزام أو إباحة " (٤) .

٤/ وقال ابن حيان الأندلسي (ت : ٧٤٥) : " الإفتاء : إظهار المشكل على السائل " (٥) .

٥/ وقال السمين الحلبي (ت : ٧٥٦) : " الإفتاء : جواب السائل عما يشكل عليه " (٦) .

(١) معاني القرآن وإعرابه (٣١٤/٤)، وانظر عمدة الحفاط في تفسير أشرف الألفاظ للسمين الحلبي (٢٠١/٣).

(٢) مفردات ألفاظ القرآن (٣٧٣) .

(٣) راد المسير في علم التفسير (٢١٥/٢) .

(٤) أنوار البروق في أنواء الفروق (٥٣/٤) .

(٥) البحر المحيط (٣٧٦/٢) .

(٦) عمدة الحفاط في تفسير أشرف الألفاظ (٢٠١/٣) .

٦/ وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت : ٨٥٢) عند قوله تعالى :
(ويستفتونك) : " أي يطالبون الفتيا أو الفتوى ، وهما بمعنى واحد ، أي :
جواب السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل " ^(١) .

٧/ وقال الفتوحى الحنبلى (ت : ٩٧٢) : " وهي تبين الحكم
الشرعى " ^(٢) .

٨/ وقال الجرجاني : " الإفتاء : بيان حكم المسألة " ^(٣) .

فهذه التعريفات من هؤلاء العلماء على اختلاف طبقاتهم ، من مفسرين
وفقهاء ، متقاربة في المدلول والمقصود ، ويظهر من خلالها أن الغالب إطلاق
الفتيا على ما كان جواباً لأمر مشكل .

لكن يرد على هذا أن الإفتاء قد يكون جواباً عن مسألة غير معلوم حكمها
عند السائل ، فيسأل عنها لمعرفة حكمها ، - فهذه حالة وجد فيها الإفتاء عن
غير إشكال - فقصر معنى الإفتاء على ما كان جواباً عن إشكال فيه نظر .

يوضح هذا أن الإشكال يأتي عند إخفاء المراد من النص ، أو معارضة نص
لنص آخر ، ونحو ذلك ، ولا يدرك بسبب ذلك المقصود من اللفظ ^(٤) ، فينشأ
عندها الإشكال فيقع الاستفتاء .

والصورة التي أوردتها على من عرّف الفتيا بأنها جواب عن إشكال خارجة
عن هذا .

ورَدَ في بعض التعاريف السابقة للفتيا ألفاظ كلفظ (الإخبار عن الله ...)
وغيرها أولى منها في التعاريف الأخرى كلفظ (بيان أو تبين) ، أو ذكر قيود

(١) فتح الباري : (٢٥٦/٨) .

(٢) منتهى الإرادات (٢٦١/٥) .

(٣) التعريفات (٣٢) .

(٤) طر شرح الورقات في أصول الفقه لعبد الله بن صالح الغوراني (١٤٧) .

لا داعي لها للاستغناء عنها وذلك كنتقيدها بأمر نازل أو حادث ، وسيأتي التعليل لذلك في التعريف المختار إن شاء الله تعالى .

القسم الثاني : التعريفات المعاصرة :

ومما وقفت عليه :

- قول من قال : " الإفتاء : هو إخبار بحكم الله تعالى عن دليل شرعي لمن سأل عنه في أمر نازل " ^(١) .

- وقيل : " هي ما يخبر به المفتي جواباً لسؤال ، أو بياناً لحكم من الأحكام ، وإن لم يكن سؤالاً خاصاً " ^(٢) .

- وقيل : هي " تبين الحكم الشرعي لمن سأل عنه " ^(٣) .

وهذه التعاريف قريبة في الجملة من التعاريف السابقة ويرد على بعضها ما ورد على ما تقدمها ، ومن مجموع ما تقدم ، وعرض ما تيسر من التعاريف المتقدمة للفتيا يمكن أن يقال :

الفتيا أو الفتوى هي : بيان المسائل الشرعية لمن سأل عنها عن دليل .

فالتعبير بـ (البيان) أولى من قول من عبّر بـ (إخبار) وذلك لأمرين :

الأول : لأنّ التعبير بالبيان ألصق وأقرب للوضع اللغوي .

الثاني : ولأنّ التعبير به أيضاً يشمل الإخبار وزيادة ، بخلاف لفظ (الإخبار)

فلا يثبته منه ذلك .

وعبرت بـ (المسائل الشرعية) ليعم مسائل الدين كلها العلمية والعملية ، من عقائد ، وعبادات ، ومعاملات ، وسلوك ، وآداب ، ونحو ذلك ، وهو أولى - والله أعلم - من التعبير بـ (الحكم الشرعي) ؛ لأنّ هذا اللفظ غالباً

(١) الفتى ومناهج الإفتاء لمحمد سليمان الأشقر (٩) .

(٢) أصير مذهب الإمام أحمد للتركي (٧٥٢) .

(٣) الموسوعة الفقهية الكويتية (٢٠/٣٢) .

ما يُراد به مسائل العبادات ، وانصراف الذهن عند إطلاقه غالباً ما يكون إليه ،
فلذلك عدلت عنه إلى هذا اللفظ لعمومه - كما تقدم - .

ويدخل في هذا اللفظ أيضاً أعني التعبير بـ (بيان المسائل الشرعية) ما
كان مستشكلاً من المسائل والأحكام الشرعية ، أو كان غير معلوم حكمه
فيسأل عنه ، وأيضاً ما كان السؤال عنه ناشئاً عن حادثة أو نازلة أو لم يكن
كذلك .

وإضافة قيد (لمن سأل عنها) لتمييز الفتيا من غيرها ، والاحتراز من بيان
المسائل الشرعية ابتداءً - دون السؤال عنها - ، وذكر الدليل لبيان ما تقوم
عليه الفتيا ، وهو هنا أعم من كونه نصاً ، وهذا في المسائل العملية ، فإن
الدليل قد يكون إجماعاً ، أو قياساً - إن تطلب ذلك - أما في المسائل العلمية
- أعني مسائل الاعتقاد - فهذا لا يكون إلا نصاً .

فبهذا الإيضاح للتعريف والبيان له يظهر سبب اختياره وترجيحه على
غيره .

* * *

المبحث الثاني : أهمية الفتوى ومترلتها من الدين .

الفتوى إحدى طرق العلم ، وأسباب تحصيله ، وأبواب معرفته ، لذلك كانت مترلتها في الشريعة عظيمة ، وقدرها جليلا ، وفي الوجوه التالية إبراز لتلك المترلة ، وذلك من خلال ما جاءت به النصوص ، أو علم من الواقع والحس المشاهد :

الوجه الأول : أمر الله تعالى لعباده بالاستفتاء ، وحثه إياهم على السؤال عما يجهلون ، أو يشكل عليهم ، أو يعرضهم في مسائل أصول الدين وفروعه ، وذلك في موضعين من كتابه بقوله : ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنبياء : ٧] .

يقول العلامة السعدي - رحمه الله - : " وهذه الآية وإن كان سببها خاصاً بالسؤال عن حالة الرسل المتقدمين لأهل الذكر ، وهم أهل العلم ، فإنها عامة في كل مسألة من مسائل الدين ، أصوله وفروعه ، إذا لم يكن عند الإنسان علم منها ، أن يسأل من يعلمها ، ففيه الأمر بالتعلم ، والسؤال لأهل العلم ، ولم يؤمر بسؤالهم إلا لأنه يجب عليهم التعلم والإجابة عما علموه " (١) .

الوجه الثاني : أن منصب الفتوى لعظم أمره ، وجلالة قدره ، تولاه الله بنفسه ، فقال في غير ما آية في كتابه : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ﴾ [النساء : ١٢٧] ، وقال : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ ﴾ [النساء : ١٧٦] ، " وكفى بما تولاه الله تعالى بنفسه شرفاً وجلالة " (٢) .

(١) تيسير الكريم الرحمن (٥١٩) .

(٢) إعلام الموقعين (١١/١) .

الوجه الثالث : أن هذا المقام العظيم هو سبيل النبي ﷺ فهو " أول من قام بهذا المنصب الشريف ... فكان يفتي عن الله بوحيه المبين ... فكانت فتاويه ﷺ جوامع الأحكام ، ومشملة على فصل الخطاب ، وهي في وجوب اتباعها وتحكيمها والتحاكم إليها ثانية الكتاب ، وليس لأحد من المسلمين العدول عنها ما وجد إليها سبيلاً " (١) ، وكذلك هو سبيل أصحابه الذين قاموا به خير قيام ، وأتوه على وجه الكمال والتمام ، والآثار والمواقف عنهم في ذلك مشهورة معلومة .

الوجه الرابع : أن الفتوى توقيع عن رب العالمين ، ويان لأحكام رب السماوات والأرضين ؛ لهداية الناس وتعليمهم ، ودلائهم على الخير أجمعين . قال محمد بن المنكدر (٢) - رحمه الله - : " إن العالم بين الله وبين خلقه ، فليُنظر كيف يدخل بينهم " (٣) . وقال مالك بن دينار (٤) لقتادة (٥) : أتدري أي علم وقعت ؟ قمت بين الله وبين عباده ، فقلت هذا يصلح ، وهذا لا يصلح (٦) .

(١) إعلام الموقعين (١/١) .

(٢) هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن المنكدر القسري ، من ثقات التابعين وحفاظهم ، توفي سنة (١٣١) .

انظر إخراج والعدل لآل أبي حمزة (٩٧/٨) . تهذيب (٤٠٧/٩) .

(٣) رواه الحصب في العمدة والمنقحة (٣٥٤/٢) رقم ١٠٨٨ ، وهو نعم في حبة الأوباء (١٥٣/٣) كلاماً من طريق أحمد بن أبي حواري عن إسماعيل بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر . وقال محقق كتاب (العمدة والمنقحة) : " إسناده صحيح " .

(٤) هو مالك بن دينار ، أبو يحيى البصري ، من الحفاظ : صدوق عام . مات سنة ثلاثين و نحوها " .

- انظر الإخراج والتعديل (٢٠٨/٨) . تقريب التهذيب (٩١٥) .

(٥) هو قتادة بن دعامة السدوسي البصري ، أبو الخطاب ، قال لإمام أحمد بعد أن وصفه بالخطأ والفق : " قمتاً تجد من يتقدمه ، أما أنت فلعل " ، وقد رُمي بالقدر ، مات سنة بضع عشرة ومائة في واسط بالطاعون .

- انظر الإخراج والتعديل (١٣٣/٧) . وتهذيب التهذيب (٣٠٦/٨) ، وتقريب التهذيب (٧٩٨) .

(٦) أخرجه الخطيب في العمدة والمنقحة (٣٥٥/٢) رقم ١٠٩٠ ، وقال محققه : إسناده صحيح .

يقول الإمام ابن القيم - رحمه الله تعالى - : " وإذا كان منصب التوقيع عن الملوك بالحل الذي لا ينكر فضله ، ولا يجهل قدره ، وهو من أعلى المراتب السنيّات ، فكيف بمنصب التوقيع عن رب الأرض والسموات ؟ " (١) .

الوجه الخامس : أن القائم بما واقع أجره على الله في جميع أحواله - أعني عند الإصابة في الفتيا أو الخطأ فيها يدل لذلك قوله ﷺ : (إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر) (٢) .

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - : " والمفتي يخبر عن الله - عز وجل - وعن دينه ، فإن لم يكن خبره مطابقاً لما شرعهُ كان قائلاً عليه بلا علم ، ولكن إذا اجتهد واستفرغ وسعهُ في معرفة الحق وأخطأ لم يلحقه الوعيد ، وعفي له عن ما أخطأ به وأُثيب على اجتهاده " (٣) .

الوجه السادس : الذي يدل على أهمية الفتوى هو : مسيس الحاجة إليها ، وضرورة الناس لها ، بل حاجتهم إليها أعظم من حاجتهم إلى الطعام والشراب ، ونحو ذلك مما لا بُدّ منه في أمور الحياة .

ويتبين هذا بـ :

الوجه السابع : وهو أن بالفتوى يظهر العلم ، وتعرف الأحكام الشرعية ، ويتبين الحلال من الحرام ، وتتجلى مرضي الرب تبارك وتعالى من مساخطه ، وتحقق إحدى مقاصد العلم وهي : تبليغه ونشره في الناس لرفع الجهل عنهم ، وبيان الحق لهم .

(١) إعلام الموقعين (١/١٠) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ (٣١٨/١٣) رقم ٧٣٥٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الأفضية - باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ (٢٥٤/٦) رقم (١٧١٦) .

(٣) إعلام الموقعين (١/٤٣-٤٤) .

يقول القاسمي ^(١) - رحمه الله - في مطلع كتابه الذي صنفه لبيان الفتوى وأحكامها : " فإن هذا البحث من أهم ما يحتاج إليه ، وأعظم ما يضطر للوقوف عليه ، كيف لا ؟ ومنه يُعرف شعائر الحق في الأقضية والأحكام ، ويتوصل به إلى فيصل الأمور بالعدل في نوازل الأيام ، فهو - على التحقيق - لباب الفقه في الدين . وسرد الإصعاد إلى ذروة الاجتهاد في مقاصد الشرع المتين " ^(٢) .

الوجه الثامن : أن بما يُحفظ الدين من الاندراَس ، وعن طريقها تُدفع عنه الشرور ، وتزول عنه الشبه التي تُذاع لتشويهه ، وتنشر للإساءة إليه .

الوجه التاسع : كونها متعددة النفع ، إذ معرفة الحكم بعد السؤال عنه ليس مقصوراً على المستفتي فحسب ، بل إن ذلك يتعدى إلى من كان في مثل حال المستفتي وغيره ؛ لأن المفتي " يفتي حكماً عاماً كلياً أن من فعل كذا ترتب عليه كذا ، ومن قال كذا لزمه كذا " ^(٣) فيشمل هذا الحكم العام السائل وغيره .

الوجه العاشر : الذي به تظهر أهمية الفتوى هو : إذا اعدم القائمون بها ، بحيث لا يجد الناس من يعتمدون به حكم الله في عباداتهم . ومعاملاتهم ، وسائر شؤونهم ، فلا يخفى عندها على من عنده أدنى رائحة من علم ، ما في ذلك من ترايد الجهل بالشرعية . وتخطئ الناس في دينهم خبط عشواء ، فيحسون الحرام ، ويحرمون الحلال . ويرتكبون السيئات من حيث يشعرون أو لا يشعرون ...

(١) هو محمد جمال الدين أبو الفرج بن محمد سعيد بن قاسم بن صالح بن إسماعيل بن أبي بكر المعروف بالقاسمي ، سناً إلى حده المذكور ، ولد سنة (١٢٨٣) بدمشق بالشام . وسناً في بيت معي نالعلم وإصلاح ، وقرأ علم على شيوخ عصره . حتى برز منه وصار من أهلته ، له مصنفات نافعة ، من أشهرها : (محاسن التأويل) في التفسير ، (مفوعه لتحديث) في أصول الحديث ، وغيرها . توفي سنة (١٣٣٢) .
- انظر ترجمة حاشية في كتاب جمال الدين القاسمي وعصره لطاهر القاسمي .

(٢) الفتوى في الإسلام (٢٥) .

(٣) إعلام الموقعين (١/٣٨) .

وإذا كنا لا نتصور الاستغناء عن الطبابة والأطباء والمستشفيات ، فكيف يمكن الاستغناء عمن هيأهم الله لإقامة دينه عن طريق هذا المنصب الشريف ، وتبصيرهم بشريعة ربهم وبارئهم !؟^(١)

الوجه الحادي عشر : أن الفتوى لما كانت تحتل هذه المكانة العلية في الشرع ، وتمثل أصعب المواطن في الدين الإسلامي ، كان التصدر لها ، والقيام بها ، لا يكون إلا ممن هو أهل لذلك ، مشهود له بالأهلية لهذا المنصب من قبل معاصريه ، ويكون تعيينه من قبل ولي الأمر ، وفي هذا يقول الخطيب - رحمه الله - : " ينبغي لإمام المسلمين أن يتصفح أحوال المفتين ، فمن كان يصلح للفتوى أقره عليها ، ومن لم يكن من أهلها منعه منها ، وتقدم إليه بأن لا يتعرض لها وأوعده بالعقوبة إن لم ينته عنها ... " ^(٢) .

الوجه الثاني عشر : اهتمام أهل العلم وعنايتهم بها ، وذلك من خلال بيانهم لأحكامها ، وتحذيرهم من خطر الجرأة عليها وعظم التصدر لها ، وإيداع ذلك كله مع غيره من المسائل المتصلة بها في مصنفاتهم الكثيرة ، وخاصة علماء الأصول ، بل بعضهم أفردوها بالتصنيف ^(٣) ، وذلك مما يدل على شدة عنايتهم واهتمامهم بها .

* * *

(١) انظر الفتيا ومباح الإفتاء (١٩) للدكتور محمد سليمان الأشقر .

(٢) الفقيه والمتفقه (٣٢٤/٢) .

(٣) وذلك كابن القيم في كتابه : إعلام الموقعين عن رب العالمين ، وابن حمدان في كتابه : صفة الفتوى والمنعني والمستفتي ، والقاسمي في كتابه : الفتوى في الإسلام ، وغيرهم .

المبحث الثالث : حكم الاستفتاء في مسائل الاعتقاد .

إنَّ هُمَّ ما على العبد العناية به ، وصرف همته إليه ، وشغل همَّه فيه التماسُ مرضاة الله تعالى ، والمسابقة في صاعته لفوز بجنّته ، وبما أن شرائع الإسلام لا تخفى كثرتها ، فإن الذي ينبغي تحرّي أفضلها ، وسلوك أولاهها ، والعمل بأسهلها وأعظمها قرابةً إلى الله تعالى .

ولا شك أن أولى الطاعات بهذا الوصف ، وأحظاها به هو الاشتغال بالعلم الموروث عن رسول الله ﷺ الذي به السعادة والنجاة ، والظفر والفلاح ^(١) .

ولما كانت العلوم التي ورثها ﷺ تتفاوت درجاتها أيضاً ، فإن أولاهها بالاشتغال أعلاها مرتبة ، وأجلّها قدراً ، وهو العلم بتوحيد الله تعالى وأنواعه ، ودراسة مسأله تفصيلاً ، ومعرفة ما يضادّه من الشرك ، والوقوف على مسأله وتفصيلها أيضاً ، والإقبال على النظر في بقية أصول الإيمان مع دراستها والبحث فيها ، فإن التفقه في هذا من أعظم أبواب العمل الصالح ^(٢) الذي تُنال به سعادة الدنيا والآخرة .

وكد بيان هذا الأمر ، وتحقيقه في قلوب الناس أسمى مقاصد البعثة النبوية ، فلهذا كانت الدعوة إليه ، وتبيينه ، والتعريف به ، غاية مَنى النبي ﷺ وشغله الشاغل من حين بعثته وحتى وفاته - ﷺ ، فلم يمت ﷺ حتى أتى على كل صغيرة وكبيرة ، وكل دقيقة وجبيلة يحتاج الناس إليها في هذا الباب ، ونَين ذلك تم بيان وأكمّله .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في تقرير هذه المسألة : " فكل ما يحتاج الناس إلى معرفته واعتقاده والتصديق به من هذه المسائل ، فقد بينه الله ورسوله بياناً شافياً قاطعاً للعدر ، إذ هذا من أعظم ما بلغه الرسول البلاغ المبين ، وبينه

(١) انظر حاشية من القيم على مختصر سس أي داود - المصنوع مع عون المبرود - (١١/١) .

(٢) انظر قصاء لصرط المستقيم لاس تيمية (٢٩٨) .

للناس ، وهو من أعظم ما أقام الله الحجة على عباده فيه بالرسول الذين بينوه وبلغوه ، وكتاب الله الذي نقل الصحابة ثم التابعون عن الرسول لفظه ومعانيه ، والحكمة التي هي سنة رسول الله ﷺ التي نقلوها أيضاً عن الرسول مشتملة من ذلك على غاية المراد ، وتمام الواجب والمستحب " (١) .

ولما وقر في قلوب الصحابة رضي الله عنهم أهمية هذا الأمر ، ورسخ ذلك في نفوسهم ، سلكوا في التفقه في مسائله ، والبحث فيها ، أمتل الطرق وأفضلها ألا وهي طريق الاستفتاء ، فحصل بذلك منافع عظيمة ، وفوائد عميمة .

فكانت فتاويه ﷺ إحدى طرق البيان والتبليغ لهذا الأمر الجليل .

ومن المناسب قبل الخوض في هذه المسائل التي استفتى فيها الصحابة رضي الله عنهم وسألوا عنها النبي ﷺ ، التطرق لبيان حكم الاستفتاء في مسائل الاعتقاد الذي قد عُقد لأجله هذا المبحث ، فأقول مستعيناً بالله تعالى :

دلت عموم أدلة الكتاب والسنة وعمل السلف الصالح والإجماع ، على صحة الاستفتاء في مسائل هذا الباب ، وجواز السؤال فيه ، وتفصيل هذا الحكم وبيانه في الوجوه التالية :

الوجه الأول : عموم أدلة الكتاب ، قال تعالى : ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٧] .

ووجه الدلالة أن حَذَفَ المتعلق المعمول فيه يفيد عموم المعنى المناسب له (٢) .
وبيان ذلك : أن الله تعالى أمر بسؤال العلماء ، وأطلق المسؤول عنه - وهو المعمول فيه - ليعم كل ما يحتاجه العبد في أصول الدين وفروعه .

(١) درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٨/١) ، وانظر رسالة إلى أهل الثغر لأبي الحسن

لأشعري (١٥٤) . والتسعية لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (١٧٠/١) .

(٢) اطر القواعد الحسان المتعلقة بتفسير القرآن للسعدي (٤٣) .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " وهذه الآية ... عامّة في كل مسألة من مسائل الدين ، أصوله وفروعه . إذا لم يكن عند الإنسان علم منها ، أن يسأل من يعلمها ... " (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [سحر: ٤٤] .

وبيان ذلك : أن من أوجه تبين النبي ﷺ لقرآن الإحابة عما يُسأل عنه من مسائل الاعتقاد المشككة الواقعة في القرآن (٢) ، فدلّت الآية بعمومها على صحة الاستفتاء عن مسائل هذا الباب .

يقول الآجري - رحمه الله - عند هذه الآية : " وقد بين ﷺ لأمته جميع ما فرض الله عز جل عليهم من جميع الأحكام ، وبين لهم أمر الدنيا وأمر الآخرة ، وجميع ما ينبغي أن يؤمنوا به ، ولم يدعهم جهلة لا يعلمون ، حتى أعلمهم أمر الموت والقر وما يلتقى المؤمن . وما يلتقى الكافر ، وأمر المحشر والوقوف ، وأمر الجنة والنار ، حالاً بعد حال يعرفه أهل الحق " (٣) .

وعن بعض ما ذكر - رحمه الله - جاء استفتاء الصحابة رضي الله عنهم كما سيأتي مفصلاً في موضعه .

الوجه الثاني : عموم أدلة السنة .

عن أبي فراس (٤) - رجل من أسلم - قال : قال رسول الله ﷺ : (سلوني عما شئتم) .

فقال رجل : يا رسول الله ، ما الإسلام ؟

(١) تيسير الكريم الرحمن (٥١٥) .

(٢) انظر مثاله : بيان صفة حشر كافر إلى نار (٤٥٠) ، والسؤال عن سدر اخيه وطلحها (٥٠٨) .

(٣) الشريعة للآجري (١٤٤/٢) .

(٤) ستأتي ترجمته (١٢٣) .

قال : (إقام الصلاة وإيتاء الزكاة) .

قال : فما الإيمان ؟

قال : (الإخلاص) .

قال : فما اليقين ؟

قال : (التصديق بالقيامة) ^(١) .

ووجه الدلالة : تعميم النبي ﷺ الأمر بالسؤال عن أيّ أمر كان من أمور الدين وذلك في قوله : (سلوني عما شئتم) ، دون تفريق بين ما كان متصلاً بمسائل الاعتقاد ، أو متعلقاً بأمر العبادات .

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : خرجنا في سفر ، فأصاب رجلاً منا حجرٌ فشجّه في رأسه ، ثم احتلم ، فسأل أصحابه فقال : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟

فقالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء ، فاغتسل ، فمات .

فلما قدما على النبي ﷺ أخبر بذلك فقال : (قتلوه قتلهم الله ، ألا سألوا إذ لم يعلموا ، وإنما شفاء العي ^(٢) السؤال ، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر - أو يعصب - على جرحه خرقة ، ثم يمسح عليها ، ويغسل سائر جسده) ^(٣) .

(١) أخرجه البيهقي في الجامع لسبع الإمام (٢٢٧/١٢) رقم ٦٤٤٢ ، وصححه الألباني في صحيح الترمذ والترهيب (١٠٤/١) .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث (٣٣٤/٣) : " العي : الجهل " .

قال العظيم تادي في عون المعبود (٣٦٧/١) : " والمعنى : أن الجهل داء وشفاءه السؤال والتعلم " .

(٣) أخرجه أبو دود - كتاب الطهارة - باب في المخرج يتيمم (٢٣٩/١) رقم ٣٣٦ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٢٧/١) وفي إسناده مقال .

قل الألباني - رحمه الله - في غمامة (١٣١) : " لكن له شاهد من حديث ابن عباس يرتقي به إلى درجة المحسن ... " .

قلت : وهذا الشاهد أخرجه ابن ماجة في السنن - كتاب الطهارة - باب في المخرج تصيبه الحماة فيحاف على نفسه إن اعتسل (٣٢٢/١) رقم ٥٧٢ ، وأحمد في المسند (٤١١/١) رقم ٣٠٥٧ ، =

• ووجه الدلالة : حثه ﷺ على السؤال عند عدم العلم ، وإخباره أن هذا - أعني السؤال - هو دواء الجهل .

وهذا عام في مسائل الدين كلها على نحو ما تقدم في الحديث الماضي ، وورود هذا اللفظ على السبب المذكور في الحديث لا يقيد ، إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

قال ابن عبد البر - رحمه الله - : " وهذا - أي السؤال عن أمر الدين - يلزم كل مؤمن ومؤمنة ، إذا جهل شيئاً من أمر دينه أن يسأل عنه ، قال رسول الله ﷺ : (شفاء العي السؤال) " (١) .

وقال أيضاً : " فمن سأل مستهماً ، راغباً في العلم ونفي الجهل عن نفسه ، باحثاً عن معنى يجب الوقوف في الديانة عليه ، فلا بأس به ، فشفاء العي السؤال " (٢) .

وقال أبو المظفر السمعاني - رحمه الله - : " ثم ما يسأل عنه من فروض الديانات ينقسم على خمسة أقسام :

أحدها : ما تعين فرضه على كل مكلف على الإطلاق ، وهو الإيمان ، ومسألة الصلاة التي لا تسقط عن عقلها من المكلفين ، فلا مهنة في تأخير العلم بها " (٣) .

= والدارقطني في اللبس (٢٠٤/١) رقم ٧٥٢ ، والحاكم في مستدرک (٢٨٥/١) رقم ٦٣٠ ، والبيهقي

في سنن الكبرى (٢٢٧/١) ، وحسنه الألباني - رحمه الله - في صحيح سنن ابن ماجة (١٧٨/١) .

تنبيه : بين العلامة الألباني - رحمه الله - أن الحديث ثابت دون الحملة الأخيرة : " إنما كان يكفيه . " .

إلخ ، انظر صحيح سنن أبي داود (١٠١/١) ، ومقام المنة (١٣١) .

والحديث فيه كلام موصول بظن في مصباح لرحمة النوصيري (٢٢٠/١) ، والتلخيص الحبير للحافظ

ابن حجر (١٥٦/١) .

(١) لتمهيد (٣٣٨/٨) .

(٢) مصدر الساق (٢٩٢/٢١) .

(٣) قوطع الأدلة في أصول الفقه (١٤٨/٥) .

الوجه الثالث : عمل السلف الصالح .

فإن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يُراجعون النبي صلى الله عليه وسلم عما يستشكلون من كلامه ، ويسألونه عما لم يتبين لهم منه ، فكان صلى الله عليه وسلم يقرهم على صنيعهم ، ويتقبل استفتاءاتهم ، ويجيب عن أسئلتهم ، ويسارع في بيان ما أشكل عليهم ^(١) دون أدنى تذمر أو تضرع منهم ، أو زجر أو تعنيف لهم ، أو عيب أو غضب عليهم ، بل إن السؤال عما ينفعهم رضي الله عنهم ، ويحتاجون إليه في أمور دينهم ، من أحب الأمور لهم ، وأعجبها إليهم .

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ^(٢) ... الحديث .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : نحن أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء ، فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل ، فيسأله ونحن نسمع ^(٣) ... الحديث .

وعن النواس بن سمعان رضي الله عنه قال : أقمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة سنة ، ما يمنعني من الهجرة إلا المسألة ^(٤) ، كان أحدنا إذا هاجر لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء ^(٥) ... الحديث .

فهذه الشواهد دالة على كمال حرصهم ، وشدة عنايتهم بسؤال النبي صلى الله عليه وسلم ، واستفتائه عن مسائل الدين العلمية والعملية .

(١) انظر الصارم السلول (٣٧٦/٢) ، ودرء تعارض العقل والنقل (٢٢٩/٥) ، والجواب الصحيح (٢٢٧/١) ، والصواعق المرسلة (١٠٥٢/٣) .

(٢) سيأتي تحريجه وذكره بتمامه في موضعه (٦٩٠) .

(٣) مسم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب السؤال عن أركان الإسلام (٢٠١/١) رقم ١٢ ، وسيأتي ذكره مطولاً لفظ البخاري في موضعه (٣٥٢) .

(٤) أي الأسئلة التي كان يسأل عنها النبي صلى الله عليه وسلم ؛ انظر المعهم للقرطبي (٥٢٢/٦) .

(٥) سيأتي تحريجه وذكره بتمامه في موضعه (٥٦٦) .

وللعلماء عناية خاصة بتقرير هذا الوجه ، والتنبيه عليه ، وبيان أهميته ،
ولفت الأنظار إليه ، وذلك في مواضع متعددة عند شرح بعض الأحاديث
المشتمة على أسئلة في مسائل الاعتقاد :

فمن ذلك قول ابن عبد البر - رحمه الله - عند حديث الحارث بن هشام^(١)
رضي الله عنه ، - ولفظه - أنه سأل النبي ﷺ كيف يأتيك الوحي ؟

فقال : (أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الحرس ...)^(٢) الحديث .

" في هذا الحديث دليل على أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يسألونه
- عليه السلام - عن كثير من المعاني ، وكان رسول الله ﷺ يجيبهم ،
ويعلمهم ... " ^(٣) .

وقال شيخ الإسلام رحمه الله - : " لم يكن في الصحابة من يقول : إن
عقله مقدم على نص الرسول ، وإنما يشكل على أحدهم قوله ، فيسأل عما
يزيل شبهته ، فيتبين له أن النص لا شبهة فيه " ^(٤) .

وعند حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، - ولفظه - أن النبي ﷺ قال : (ما
منكم من أحد ، ما من نفس منفوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار ، وإلا
كتبت شقية أو سعيدة) .

فقال رجل : يا رسول الله ، أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل ، فمن كان
من أهل السعادة ، فسيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل
الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة ؟

(١) سنن أبي ترحمة (٣٠٩) .

(٢) سنن أبي ترحمة وذكره شمامه في موضعه (٣٠٩) .

(٣) التمهيد (١١٣/٢٢) .

(٤) درء تعارض العقل والنقل (٢٢٩/٥) .

قال : (أما أهل السعادة ، فييسرون لعمل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة) ثم قرأ (فأما من أعطى واتقى) الآية ^(١) .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " وفي الحديث دلالة على أن الصحابة كانوا أعلم الناس بأصول الدين ، فإنهم تلقوها عن أعلم الخلق بالله على الإطلاق ، وكانوا إذا استشكلوا شيئاً سألوه عنه ، وكان يجيبهم بما يزيل الإشكال ، ويبين الصواب ، فهم العارفون بأصول الدين حقاً ، لا أهل البدع والأهواء من المتكلمين ومن سلك سبيلهم " ^(٢) .

و عند حديث أبي رزين العقيلي ^(٣) ، - الطويل - ^(٤) ، والذي اشتمل على أسئلة عديدة في الاعتقاد ، قال عند قول أبي رزين في سؤاله النبي ﷺ : كيف يجمعنا الله بعد ما تمزقنا الرياح والبلى والسباع ؟ ^(٥)

" وإقرار رسول الله ﷺ له على هذا السؤال ، ردُّ على من زعم أن القوم لم يكونوا يخوضون في دقائق المسائل ، ولم يكونوا يفهمون حقائق الإيمان ، بل كانوا مشغولين بالعمليات ^(٦) ، و أن أفراخ الصابئة والمجوس من الجهمية والمعتزلة والقدرية أعرف منهم بالعلميات .

(١) سنن أبي نعيم في موضعه (٥٣٠) .

(٢) التبيان في أقسام القرآن (٤٦-٤٧) ، وانظر الصواعق المرسلة (١٠٥٢/٣) .

(٣) سنن أبي نعيم ترجمته (٢٨٧) .

(٤) الحديث ضعيف الإسناد، وقد ثبتت بعض فقراته لما لها من شواهد، وسيأتي بيان ذلك في موضعه، انصر (٣٠١) و (٤٤٢) .

(٥) انصر (٤٤٣) ، الهامش رقم (١) .

(٦) وفي المطبوع (العمليات) ولعل الصواب ما أثبت ؛ فإن به يستقيم المعنى وإلا لكان فاسداً - أعني المعنى - وكان آخره ماقضاً لأوله ، ولم يكن في الحديث وحده للرد على المقالة التي ذكرها ابن القيم - رحمه الله - والله أعلم .

وفيه دليل على أنهم كانوا يوردون على رسول الله ﷺ ما يشكل عليهم من
الأسئلة والشبهات ، فيجيبهم عنها بما يتلج صدورهم " (١) .

وعند حديث (إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه
قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة ، فأكثروا عليّ من الصلاة فيه ، فإن
صلاتكم معروضة عليّ) .

قائلاً: وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمت ؟

فقال: (إن الله - عزّ وجل - حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) (٢) .

يقول الذهبي - رحمه الله - : " وما عنف النبي ﷺ الصحابة لما قالوا له بلا

علم : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ يعني - قد بليت - فقال : (إن

الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء " (٣) .

وعن ابن أبي مليكة أن عائشة - رضي الله عنها - كانت لا تسمع شيئاً
لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه وأن النبي ﷺ قال: (من حوسب عذب).

قالت عائشة : فقلت : أوليس يقول الله تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ

حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الصف: ٨] .

قالت : فقال : (إنما ذلك العرض ، ولكن من نوقش الحساب يهلك) (٤) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في فوائده : " وفي الحديث ما كان

عند عائشة من الحرص على تفهم معاني الحديث .

وأن النبي ﷺ لم يكن يتضجر من المراجعة في العلم ...

(١) زاد المعاد (٣/ ٦٨٠) .

(٢) سيأتي تخريجه (٣٢٧) .

(٣) سير أعلام السلاء (٩/ ١٦٠) .

(٤) سيأتي تخريجه (٤٦٧) .

وفيه أن السؤال عن مثل هذا لم يدخل فيما نُهي الصحابةُ عنه في قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ [البقرة: ١٠١] ، وفي حديث أنس (كُنَّا نُهَيَّا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ) .
وقد وقع نحو هذا لغير عائشة ... " (١) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ في أضحى - أو فطر - إلى المصلى ، فمرَّ على النساء فقال : يا معشر النساء ، تصدقن ، فإني رأيتكن أكثر أهل النار) .
فقلن : ويا رسول الله ؟

قال : (تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن) .

قلن : وما نقصان عقلنا وديننا يا رسول الله ؟
قال : (أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟)
قلن : بلى .

قال : (فذلك من نقصان عقلها ، أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟) .
قلن : بلى .

قال : (فذلك من نقصان دينها) (٢) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " قوله : (قلن : وما نقصان ديننا ؟) ، كأنه خفي عليهن ذلك حتى سألن عنه ، ونفس هذا السؤال دال على النقصان؛ لأنهن سلمن ما نسب إليهن من الأمور الثلاثة - الإكثار

(١) فتح الباري (١/١٩٧) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الحيض - باب ترك الحائض الصوم - (٤٠٥/١) رقم ٣٠٤ .

وسألي تخريجه من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - (٥٧٥) .

والكفران والإذهاب - ثم استشكلن كونهن ناقصات ، وما ألطف ما أجابن به ﷺ من غير تعنيف ولا لوم ، بل خاطبهن على قدر عقولهن ... " (١) .

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : إني عند النبي ﷺ إذ جاءه قوم من بني تميم فقال : (اقبلوا البشرى يا بني تميم) .
قالوا : بشرتنا فأعطنا .

فدخل ناس من أهل اليمن فقال : (اقبلوا البشرى يا أهل اليمن ، إذ لم يقبلها بنو تميم) .

قالوا: قبلنا، جئناك لتتفق في الدين. ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان ؟
قال : (كان الله ، ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شيء) (٢) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " وفي الحديث جواز السؤال عن مبدأ الأشياء ، والبحث عن ذلك ، وجواز حوаб العالم بما يستحضره من ذلك ، وعليه الكف إن خشي على السائل ما يدخل على معتقده " (٣) .

ومما يؤكد هذا أيضاً غضبه ﷺ على بني تميم ، إذ لم يجعلوا السؤال عن مسائل التوحيد ، وحقائق الإيمان شأنهم وهمهم .

يقول الكرماني - رحمه الله - : " دل قولهم (بشرتنا) على أنهم قبلوا في الجملة ، لكن طلبوا مع ذلك شيئاً من الدنيا ، وإنما نفى عنهم القبول المطلوب ، لا مطلق القبول ، وغضب حيث لم يهتموا بالسؤال عن حقائق كلمة التوحيد ، والمبدأ والمعاد ، ولم يعتنوا بضبطها ، ولم يسألوا عن موجباتها والموصلات إليها " (٤) .

(١) فتح الباري (٤٠٦/١) .

(٢) سيأتي تحريجه (٦١) .

(٣) فتح سري (٢٩٠/٦) .

(٤) كما في فتح الباري (٤٠٩/١٣) .

وعند حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في الرؤية ولفظه : أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ : (نعم ، ...) ^(١) الحديث .

يقول الإمام عثمان بن سعيد الدارمي : " فلم يعبهم الله ولا رسوله بسؤالهم عن ذلك ، بل حسنه لهم وبشرهم بشرى جميلة " ^(٢) .

فتقرير هذا الوجه بهذه القرائن المتنوعة التي ذكرها العلماء وهي : تقبل النبي ﷺ لاستفتاءات الصحابة رضي الله عنهم في مسائل هذا الباب وإجابته عنها ، ورفعهم إليه ما أشكل عليهم منها ، مع عدم تضجره منهم ، أو تعنيفه لهم ، أو غضبه عليهم ، أو عيبه إياهم ، كلها دالة دلالة صريحة على صحة السؤال عن مسائل الاعتقاد وجواز الاستفتاء فيها ، وإن دقت ، وأمثلة هذا كثيرة ، خاصة ما سيأتي في الفصل الثالث من الباب الثاني .

صور أسئلة الصحابة رضي الله عنهم واستفتاءاتهم :

ما ورد عليه ﷺ من استفتاءات أصحابه رضي الله عنهم ، فيما يتعلق بمباحث الاعتقاد له صور ، هي :

- إما سؤاله ﷺ ابتداءً عن مسألة من مسائل الاعتقاد .

مثاله : سؤال أهل اليمن النبي ﷺ عن أول هذا الأمر - وقد تقدم لفظ الحديث ^(٣) - .

- وإما بمعارضة نص لآخر في الظاهر فيطلبون الجمع بينهما .

(١) سيأتي تحريجه (٢٩٦) .

(٢) الرد على ستر المريسي (٥٨) .

(٣) وسيأتي (٢٩٦) ، ومن الأمثلة أيضاً : طر : (٩٤) ، (١٠٤) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " وكانوا - أي الصحابة - يسألونه عن الجمع بين النصوص التي يورثها تعارض " (١) .

مثاله : حديث عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : قال رسول الله ﷺ : (من حُوسِب يوم القيامة عُذِب) .

فقلت : أليس قد قال الله عز وجل : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ ؟
فقال : (ليس ذلك الحساب ، إنما ذاك العرض ، من نوقش الحساب يوم القيامة عُذِب) (٢) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فأشكل عليها الجمع بين النصين حتى بين لها - صلوات الله وسلامه عليه - أنه لا تعارض بينهما ، وأن الحساب اليسير هو العرض الذي لا بد أن يبين الله فيه لكل عامل عمله ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ [الحاقة: ١٨] .

حتى إذا ظن أنه لن ينجو نجاه الله تعالى بعفوه ومغفرته ورحمته ، فإذا ناقشه احساب عذبه ولا بُدَّ " (٣) .

- وإما استشكال لنص عقدي ورد ابتداءً من النبي ﷺ فيراد كشفه (٤) ، وذلك إما لإبهام في اللفظ - فيتطلب بياناً - .

مثاله : عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : (لا يرال يستحاب للعبد ما لم يدعُ بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل) .
قيل : يا رسول الله ، كيف يستعجل ؟

(١) الصواعق المرسلة (١٠٥٢/٣) . وانظر درء تعرض العقل والنقل (٢٣١/٥) ، وفتح الباري (١٩٧/١) .

(٢) سيأتي تحريجه (٤٦٧) .

(٣) الصواعق المرسلة (١٠٥٣/٣) .

(٤) انظر لصواعق المرسلة (١٠٥٢/٣) .

قال : (يقول : قد دعوت فلم يستجب لي ، فينحسر عند ذلك فيتترك الدعاء) ^(١) .

- أو لخفاء في المعنى فيستدعي تفسيراً .

مثاله : عن عبد الله بن أنيس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (يحشرُ الناس يوم القيامة - أو قال : العباد - عراة غرلاً بهما) .

قال : قلنا : وما بهما ؟

قال : (ليس معهم شيء ...) ^(٢) .

- أو لشبهة عرضت للسائل في النص فيراد إزالتها ^(٣) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وبيان الأحكام يحصل تارة بالنصّ الجليّ المؤكد ، وتارة بالنصّ الجليّ المجرد ، وتارة بالنصّ الذي قد يعرض لبعض الناس فيه شبهة بحسب مشيئة الله وحكمته " ^(٤) .

مثاله : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : (لا عدوى ، ولا طيرة ، ولا هامة ، ولا صفر) .

فقال أعرابي : يا رسول الله ، فما بال الإبل تكون في الرمل كأها الظباء ، فيخالطها البعير الأجرب فيجربها ؟

فقال رسول الله ﷺ (فمن أعدى الأول) ^(٥) .

- وإما استفصال عن مسألة من مسائل الاعتقاد ، والخوض في دقائقها ، والاستفسار عن جزئياتها .

(١) سيأتي تخريجه في موضعه (١٥٦) ، وانظر (٣١١) .

(٢) سيأتي تخريجه في موضعه (٤٤٧) ، وانظر مثال آخر : (١٨٦) ، (٣٨٨) ، (٣٩٩) .

(٣) انظر الضفدية (١٣٩/١) .

(٤) مهاج السنة (٥٧٥-٥٧٦) ، وانظر مجموع فتاوى (٣٩٥/١٧) .

(٥) سيأتي تخريجه (٢٣١) ، وانظر أمثلة أخرى (٢٥٥) ، (٣٢٧) .

وأمثل مثال لهذا وأجلاه . استفتاء الصحابة رضي الله عنهم عن الجنة ونعيمها ، وما أعد الله لأهلها فيها ^(١) .

- وإما أن يكون السؤال بناءً على فهم فهمه السائل من النص - كأن يكون مقيداً فيفهم منه الإطلاق ، أو مخصوصاً فيفهم منه العموم ، ونحو ذلك ، فيسأل النبي صلى الله عليه وسلم ، عن ذلك ، فيبين له وجه الصواب ^(٢) .

مثاله : عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : لما نزلت ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَبْسُؤُوا بِمَنَّهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قسا : يا رسول الله ، أيا لا يظلم نفسه ؟ قال : (ليس كما تقولون) ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَنَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ : بشرك ، أو لم تسمعوا إلى قول لقمان لابنه ﴿ يَبْنَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٣) .

- وإما أن يسألوا عن الأمر - لا لمراجعته فيه - لكن ليتبينوا وجهه ، ويتفقهوا في سببه ، ويعلموا علته ^(٤) .

مثاله : عن معاوية الليثي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يكون الناس مجدين ، فيترل الله تبارك وتعالى رزقاً من رزقه فيصبحوا مشركين) . فقبل له : وكيف ذلك يا رسول الله ؟

قال : (يقولون : مطرنا نوء كذا وكذا) ^(٥) .

مثال آخر : عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد ؟

(١) طر (٤٨٨) وما بعدها .

(٢) صر الصواعق المرسلة (١٠٥٥،٣) .

(٣) سيأتي ترجمته (٧٥) .

(٤) صر الصارم النبوي (٣٦٠،٢) (٣٦١) .

(٥) سيأتي ترجمته (٢٧٨) .

قال : (كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة) ^(١) .

فهذه الصور كلها تبين وجه سؤال الصحابة النبي ﷺ ، وأن ذلك نابع من طلب للتفقه فيما يصدر عنه ﷺ ، وتبين وجه ما يذكره ، ليزدادوا بذلك علماً وإيماناً وفهماً وبياناً .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " وقد أورد عليه ﷺ الأسئلة أعداؤه وأصحابه ، أعداؤه : للتعنت والمغالبة .

وأصحابه : للفهم والبيان وزيادة الإيمان ، وهو يجيب كلاً عن سؤاله إلا ما لا جواب عنه كسؤاله عن وقت الساعة ... " ^(٢) .

هدي النبي ﷺ في الإفتاء في مسائل الاعتقاد :

تنوعت طرق النبي ﷺ في الإجابة عما يُسأل عنه ويُطرح عليه من مسائل التوحيد ومباحثه ، وتعددت أساليبه في بيانها وتقريرها .

- فتارة يجيب عما يسأل عنه ويبينه باستعمال الأمثال والأقيسة العقلية المقربة للمسألة ، والموضحة لمدلولها ^(٣) .

مثاله : حديث أبي رزين العقيلي رحمه الله قال : قلت : يا رسول الله ، أكلنا يرى ربّه ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟

قال : (يا أبا رزين ، أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخلّياً به ؟) . قلت : بلى .

قال : (فإنما هو خلق من خلق الله ، فالله أجل وأعظم) ^(٤) .

(١) سيأتي تحريجه (٤١٩) .

(٢) زاد المعاد (٣/٦٨٠) .

(٣) انظر مجموع الفتاوى (١٣٦/١٣-١٣٧) ، ومختصر الصواعق المرسلة (٥١٦) .

(٤) سيأتي تحريجه (٣٠١) ، وانظر مثلاً آخر في إثبات البعث (٤٤٢) .

قال ابن القيم - رحمه الله - في بيان فوائد الحديث : " وفيه : إثبات القياس في أدلة التوحيد والمعاد ، والقرآن مملوء منه " (١) .

- وتارة يستدل لما يبينه ويحجب عنه بما يؤكده من القرآن .

ومثاله : ما تقدم من حديث علي رضي الله عنه في السؤال عن الاتكال على القدر السابق وترك العمل ، وفيه أن النبي ﷺ قال : (أما أهل السعادة ، فييسرون لعمل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة) ثم قرأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ [سورة] (٢) .

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : " وفي الحديث استدلال النبي ﷺ على مسائل أصول الدين بالقرآن ، وإرشاده الصحابة لاستنباطها منه ، خلافاً لمن زعم أن كلام الله ورسوله لا يفيد العلم بشيء من أصول الدين ، ولا يجوز أن تستفاد معرفة الله وأسمائه وصفاته وأفعاله منه ، وعبر عن ذلك بقوله : الأدلة اللفظية لا تفيد اليقين " (٣) .

- وتارة يستفصل ﷺ من السائل ، ويستفسر منه عما سأل عنه ، ثم يعطيه حكم المسألة (٤) .

مثاله : حديث ثابت بن الضحاک رضي الله عنه أنه قال : نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانة، فسأل النبي ﷺ فقال : (هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد ؟) . قالوا : لا .

قال : (فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟) .

قالوا : لا .

(١) رد معد (٣/٦٨١) ، واطر درء نعارض العقول ولفل (١/٢٣٦) .

(٢) اطر (٥٣٠) .

(٣) تبيين في أقسام القرآن (٤٧) .

(٤) أنشأه في هذا الإمام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في كتاب التوحيد (٤٧) .

فقال رسول الله ﷺ : (أوف بنذكرك ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ، ولا فيما لا يملك ابن آدم) (١) .

- وتارة برّد المسألة المشكّلة عند السائل إلى المسألة البينة عنده ليزول الإشكال (٢) .

مثاله : ما تقدم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (لا عدوى ، ولا طيرة ، ولا هامة ، ولا صفر) .
فقال أعرابي : يا رسول الله ، فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء ، فيخالطها البعير الأجرب فيجرهما ؟

فقال رسول الله ﷺ : (فمن أعدى الأول) (٣) .
مثال آخر : حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟
قال : (أليس الذي أمشاه على رجله في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) (٤) .

- وتارة يكون جوابه ﷺ استنباطاً من أصول ما تقدم إنزاله ، فيترل عليه الوحي بموافقته (٥) .

مثاله : عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت - أو سئل - رسول الله ﷺ أيّ الذنب أكبر عند الله ؟
قال : (أن تجعل لله نداً وهو خلقك) .
قلت : ثم أيّ ؟

(١) سيأتي تخريجه (٢٧١) .

(٢) انظر كتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - (٤٧) .

(٣) سيأتي (٢٣١) .

(٤) سيأتي تخريجه (٤٥٠) ، وانظر مثلاً ثالثاً : (٥٢١) .

(٥) انظر فتح الباري (٥٠٧/١٣) .

قال : (أن ترابي حليلة جارك) .

قال : ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ [عراق: ٦٨] ^(١) .

- وتارة بتوحيد الجواب عن المسؤول عنه ، وإعادته على السائل مراراً للتأكيد عليه ، إما لبيان أهميته ، أو التنبيه على خطورته ، ولربما قرن الجواب بالتعليل - أحياناً - .

الأمثلة : مثال الشطر الأول : عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : أي الدعاء أفضل ؟

قال : (سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة) .
ثم أتاه في اليوم الثاني ، فقال : يا رسول الله ، أي الدعاء أفضل ؟ فقال له مثل ذلك .

ثم أتاه في اليوم الثالث ، فقال له مثل ذلك ، قال : (فإذا أعطيت العافية في الدنيا ، وأعطيته في الآخرة فقد أفححت) ^(٢) .

ومثال الشطر الثاني : حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : أرأيت رجلاً غراً سنمس الأجر والذكر ما له ؟

فقال رسول الله ﷺ : (لا شيء له) .
فأعادها ثلاث مرات ، يقول له رسول الله ﷺ : (لا شيء له) ، ثم قال :
(إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ، وابتغي به وجهه) ^(٣) .

(١) سيأتي تخريجه (١٧٦) .

(٢) سيأتي تخريجه (١٦١) ، وانظر مثال آخر حديث أبي در (٧٠) .

(٣) سيأتي تخريجه (١٢٥) ، وانظر مثال آخر حديث المقداد (١٠٨) .

فهذا ما وقفت عليه من بيان العلماء لهذه الجزئية ، أو ظهر لي بالتأمل فيما بين يدي من النصوص ، والله أعلم بالصواب .

الوجه الرابع : قيام الإجماع وانعقاده على وجوب الإفتاء في مباحث الاعتقاد .

قال الإمام محمد بن الحسن الشيباني - صاحب أبي حنيفة - رحمهما الله تعالى - : " اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن ، والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ، ولا وصف ، ولا تشبيه ، فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة ، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا ، ولكن أفتوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا ، فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة ؛ لأنه قد وصفه بصفة لا شيء " (١) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فقد ذكر محمد بن الحسن الإجماع على وجوب الإفتاء في باب الصفات بما في الكتاب أو السنة دون قول جهم المتضمن للنفي .

فمن قال : لا يتعرض لأحاديث الصفات وآياتها عند العوام ، ولا يكتب بها إلى البلاد ، ولا في الفتاوى المتعلقة بها ، بل يعتقد ما ذكره من النفي فقد خالف هذا الإجماع " (٢) .

الوجه الخامس : وهو استفاد أيضاً من كلام محمد بن الحسن الشيباني ، وهو أن الأئمة متابعون مع تعاقب القرون ، ومر الدهور ، على تقرير مسائل الاعتقاد عن طريق الاستفتاء .

(١) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٨٠/٣) .

(٢) التسعيرية (١٥٦/١) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " إن سلف الأمة وأئمتها ما زالوا يتكلمون ويتنون ، ويحدثون العامة والخاصة بما في الكتاب والسنة من الصفات ، وهذا في كتب التفسير والحديث والسنن أكثر من أن يحصيه إلا الله " (١) .

فثبت بهذه الوجوه صحة الاستفتاء في مسائل الاعتقاد ، وبما يعلم بطلان من خالف في ذلك أو منعه ، وفساد ما يشوش به البعض من أن السؤال في مسائل الاعتقاد لا يسوغ ، ونحو ذلك . وربما استدلوا بقوله ﷺ : (... فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم) (٢) .

وهؤلاء إما أوتوا من سوء فهمهم لهذا النص وما شابهه ، إذ المقصود منه ومن أمثاله " النهي عن السؤال عما لا يحتاج إليه مما يسوء السائل جوابه ، مثل سؤال السائل هل هو في النار أو في الجنة ؟ ...

والنهي عن السؤال على وجه التعت والعبث والاستهزاء ... والسؤال عما أخفاه الله عن عباده ولم يطعمهم عليه كالسؤال عن وقت الساعة " (٣) وكذلك السؤال " عن الأمور الضعيفة غير المهمة ، فهذه الأسئلة وما أشبهها هي التي كفى الشارع عنها .

وأما السؤال على وجه الاسترشاد عن المسائل الدينية ، من أصول وفروع ، عادات أو معاملات ، فهي مما أمر الله بها ورسوله ، وحث عليها . وهي الوسيلة لتعلم العلوم ، وإدراك الحقائق ، قال تعالى : **فَسْأَلُوا أَهْلَ**

(١) التسعوية (١٥٨١) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الاعتصام - كتاب والسة - باب الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ

(١٣ / ٢٥١) رقم ٧٢٨٨ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل - باب توفيقه ﷺ ونترك تكرار

سؤاله عما لا ضرورة إليه ... (١٢٠/٨) رقم ١٣٣٧ .

(٣) جامع العلوم والحكم () .

الذِّكْرُ إِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿...﴾ وقال ﷺ : (... ألا سألوا إذ لم يعلموا ،
فإنما شفاء العي السؤال) ^(١) " ^(٢) .

نعم ، الحديث يدل على النهي عن السؤال عن بعض جزئيات هذا
الباب كالسؤال عن كيفية صفات الباري ^(٣) ، فإن ذلك مما استأثر الله
بعلمه ، ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ، فوجب الكف عن الخوض فيه ،
والوقوف على ما جاء به النص ، ولو كان في معرفة ذلك خير للعباد لَدُلُّوا
عليه ، وأرشدوا إليه .

وما كان من الأُسْنة على هذا الوصف هو الذي جاء النهي عنه ^(٤) في قوله
تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الْدِّينَ ءَامِنُونَ لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْيَاءِ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾
[المائدة: ١٠١] .

ويشمله عموم ^(٥) قول النبي ﷺ : (إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ،
ومنعاً وهات ، ووأد البنات ، وكره لكم قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة
المال) ^(٦) .

وكذلك فيما كرهه رسول الله ﷺ وعابه .

(١) تقدم نَحْرِيْهِ (٣٧) .

(٢) بحجة قلوب الأبرار للسعدي (١٥٢) ، وانظر التمهيد لابن عبد البر (٢٨٩/٢١ - ٢٩٠) .

(٣) انظر بحجة قلوب الأبرار للسعدي (١٥٢) .

(٤) انظر فتح الباري (١/٩٧) ، وبحجة قلوب الأبرار (١٥١-١٥٢) .

(٥) انظر المهمم للقرطبي (١٦٤/٥) ، وفتح الباري (١٠/٤٠٧) .

(٦) سنن أبي داود مع الفتح - كتاب الأدب - باب عقوق الوالدين من الكائنات (٤٠٥/١٠) رقم ٥٩٧٥ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الأقضية - باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (٢٥٢/٦)

رقم ١٧٥١ .

عن سهل بن سعد رضي الله عنه : (أن رسول الله ﷺ كره المسائل وعابها) ^(١) .
 قال ابن عبد البر - رحمه الله - في بيان أقوال العلماء عند هذه المسألة :
 " وقال آخرون - وهم جمهور أهل العلم - الرأي المذموم في هذه الآثار عن
 النبي ﷺ ... هو القول في أحكام شرائع الدين بالاستحسان والظنون ،
 والاشتغال بحفظ العضلات والأغلوطات ، ورد الفروع والنوازل بعضها على
 بعض قياساً دون ردها على أصولها ، والنظر في عللها واعتبارها ، فاستعمل
 فيها الرأي قبل أن تترن ، وفرعت وشققت قبل أن تقع ، وتكلم فيها قبل أن
 تكون بالرأي المصارع بالظن ، قالوا : وفي الاشتغال بهذا والاستغراق فيه
 تعطيل السنن والبعث على حملها ، وترك الوقوف على ما يلزم الوقوف عليه
 منها ، ومن كتاب الله عز وجل ومعانيه " ^(٢) .

ومن كان هذا حاله فإنه قد خرج عن الطريقة الشرعية المرضية في السؤال
 عن المسائل العلمية ، فيأخذ به ذلك إلى سبيل أهل الأهواء فيسقط على
 أم رأسه فيهلك .

قال ابن بطة - رحمه الله - : ' اعلمو ، إخواني أي فكرت في السبب الذي
 أخرج أقواماً من السنة واجماعة ، واضطروهم إلى البدعة والشناعة ، وفتح باب
 البلية على أفئدتكم ، وحجب نور الحق عن بصيرتكم ، فوجدت ذلك من
 وجهين :

أحدهما : البحث والتنقيب وكثرة السؤال عما لا يعني ولا يضر العاقل جهله
 ولا ينفع المؤمن فهمه .

(١) لمحاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادت إلا أنفسهم
 وشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين) (٤٤٨/٨) رقم ٤٧٤٥ ، ومستمع مع شرح
 النووي - كتاب اللعان - (٣٧٧/٥) رقم ١٤٩٢ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله (١٠٥٤/٢) .

والآخر : مجالسة من لا تُؤمن فتنته ، وتفسد القلوب صحبته " (١) .
فتبين من خلال العرض السابق التوجيه الصحيح للأحاديث الواردة في النهي
عن السؤال أو عيبه ، وبناءً عليه يُعلم المذموم والمحمود من السؤال والفرق
بينهما .

* * *

الباب الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الله تعالى .

العلم بتوحيد الله - عز وجل - أشرف المسائل وأهمها ، فهو أجل المقاصد وأسمها ، وهو أول الواجبات ، وأعظم المأمورات وأفضل الخطابات وأعلاها ، فلهذا كان أكبر موارد القرآن ^(١) بل كله .

قال ابن القيم - رحمه الله - " بل نقول قولاً كلياً : إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد ، شاهدة به ، داعية إليه .
فإن القرآن : إما خبر عن الله ، وأسمائه وصفاته وأفعاله ، فهو التوحيد العلمي الخيري .

وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له ، وخلع كل ما يعبد من دونه ، فهو التوحيد الإرادي الطلبي .

وإما أمر ونهي ، وإلزام بطاعته في نهي وأمره ، فهي حقوق التوحيد ومكملاته .

وإما خبر عن كرامة الله لأهل توحيد وطاعته ، وما فعل بهم في الدنيا ، وما يكرمهم به في الآخرة ، فهو حراء توحيد .

وإما خبر عن أهل الشرك . وما فعل بهم في الدنيا من النكال ، وما يخل بهم في العقبى من العذاب ، فهو حر عمس خرج عن حكم التوحيد .

فإن القرآن كله في التوحيد وحقوقه وحزائمه ، وفي شأن الشرك وأهله وحزائهم " ^(٢) .

والعلم بمطالب هذا الأمر ، يتصلب سعيًا وبذلاً للوصول لمعرفة ، والفقه فيها ، لكونها أعظم أمور الدين على الإطلاق ، وأهم ما يحتاج إليه ، وأولى ما

(١) صر الندين خالص (٩/١) .

(٢) مدارج السالكين (٤٥٠/٣) .

يطلب بيانه ويسأل عنه ، فإن التفقه في أبواب الاعتقاد من أعظم أبواب العمل الصالح الذي يتقرب به إلى الله تعالى ، ويطلب به الزلفى عنده ^(١) ، ومن المسالك التي فتحها الصحابة رضي الله عنهم في هذا ، استفتاء النبي صلى الله عليه وسلم وسؤاله عن مسائل التوحيد ومراجعته فيها ، وطرح ما أشكل عليهم منها ، لتوقف العلم بها عليه صلى الله عليه وسلم ، فهو المصدر الذي عنه يصدرون ويتلقون ، وبهذا الطريق - أعني الاستفتاء - زال العديد من الإشكالات ، وعرف الكثير من الأحكام الخيرية والطلبية ^(٢) في هذا الباب .

وفي الفصول التالية تقرير وتفصيل لما تم الاستفتاء عنه من مسائل التوحيد وأحكامها في أنواعه الثلاثة الربوبية ، والألوهية ، وما يضافه من الشرك بالله تعالى ووسائله ، وتوحيد الأسماء والصفات .

* * *

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (٢٩٨) .

(٢) انظر السوات (٦٥٠/٢) .

الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الربوبية .

وفيه مبحث واحد : أول مخلوقات هذا العالم المشاهد .

وهو أول أقسام التوحيد وأصلها وأسسها ، وأول ما يتعلق القلب به ^(١) ، فإنه مما فطر الله الخلق عليه ، وجبل النفوس على الإقرار به ، فلهذا كان منكروه قليلا ، بل المنكر له مقرّ به في قرارة نفسه كما قال تعالى : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ [المر: ١٤] .

وهذا التوحيد هو البوابة للإقرار بتوحيد الإلهية ، فإن من أتى بتوحيد الربوبية على وجهه لزمه الإقرار بتوحيد الإلهية وصرف العبادة بأنواعها لله تعالى وحده .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : "... باب توحيد الإلهية هو توحيد الربوبية ، فإن أول ما يتعلق القلب بتوحيد الربوبية ، ثم يرقى إلى توحيد الإلهية ، كما يدعوا الله سبحانه عباده في كتابه بهذا النوع من التوحيد إلى النوع الآخر ، ويحتج عليهم به ويقررهم به ... " ^(٢) .

ولذلك فتسرب الغلط إلى توحيد الربوبية ووقوع الخلل فيه يعني الإخلال ببقية أنواع التوحيد الأخرى من باب أولى لما تقدم من أنه أصلها وأساسها . ولهذا التوحيد أفراد ، وكل ما كان من صفات الربوبية وخصائصها من الخلق والملك والرزق والتدبير والإحياء والإماتة والنفع والضرر وإجابة الدعاء فإنه مندرج تحت هذا النوع من التوحيد وخاص بالله تعالى ، وهذا هو معنى توحيد الربوبية الإقرار بذلك كله لله تعالى ^(٣) .

(١) انظر مدارج السالكين (٤١١/١) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) انظر تيسير العزيز الحميد (١٧) .

والأدلة على هذا كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٤] ، وقوله : ﴿ قُلْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَكْرُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٨٤-٨٩] .

إذا تقرر هذا ، فإد من المعلوم أيضاً : أن المخلوقات المشاهدة في هذا العالم تفتاوت أوليتها في الحق ، وأسبقيتها في الإيجاد ، ولا وصول للعلم بوقوع أيها قبل إلا عن طريق الوحي ، وهنا نشأ هذا الاستفتاء عن هذه المسألة ووجه السؤال بخصوصها لنبي ﷺ .

عن عمران بن حصين - رضي الله عنهما - قال : إني عند النبي ﷺ إذ جاءه قوم من بني تميم فقال : (اقبلوا البشري يا بني تميم) .
قالوا : بشرت فاعصا .

فدخل ناس من أهل اليمن فقال : (اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم) .

قالوا : قبلنا ، حناك لتفقه في الدين . ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان ؟

قال : (كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السماوات والأرض . وكتب في الذكر كل شيء) .

ثم أتاني رجل فقال : يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت أطلبها فإذا السراب ينقطع دونها ، وأيم الله لوددت أنما قد ذهبت ولم أقم " (١) .

فبين ﷺ بهذا الجواب أن أول مخلوقات هذا العالم المشاهد هي السماوات والأرض ؛ فإنه لم يذكر إلا خلقهما ، فدل على أن قولهم : (جئناك لتفقه في الدين ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان) المقصود به : السؤال عن خلق هذا العالم المشاهد (٢) ، وهذه المخلوقات المسؤول عنها هي التي أخبر الله عنها بقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ [هود: ٧] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : " والمقصود هنا أن النبي ﷺ أجابهم عما سألوه عنه ، ولم يذكر إلا ابتداء خلق السماوات والأرض ، فدل على أن قولهم : (جئناك لنسألك عن أول هذا الأمر) كان مرادهم خلق هذا العالم والله أعلم " (٣) .

والأدلة على هذا - من خلال النص - عديدة تتضح في الأوجه التالية (٤) :
الوجه الأول : " أن قول أهل اليمن : (جئناك لنسألك عن أول هذا الأمر) ، إما أن يكون الأمر المشار إليه هذا العالم ، أو جنس المخلوقات .
فإن كان المراد هو الأول كان النبي ﷺ قد أجابهم ؛ لأنه أخبرهم عن أول خلق هذا العالم .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب (﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ ، ﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾) (٤٠٣/١٣) رقم ٧٤١٨ .

(٢) طر بمجموع الفتاوى لابن تيمية (٢١٢/١٨ ، ٢١٧-٢١٨) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢١٥/١٨) .

(٤) وهذه الأوجه اقتضيتها من كلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في شرحه لهذا الحديث .

وإن كان المراد الثاني لم يكن قد أجابهم ، لأنه لم يذكر أول الخلق مطلقاً ؛ بل قال : (كان الله ولا شيء قبله . وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السماوات والأرض) .

فلم يذكر إلا خلق السماوات والأرض ، ولم يذكر خلق العرش ، مع أن العرش مخلوق أيضاً ... وإذا كان إنما أجابهم بهذا علم أنهم إنما سألوه عن هذا ، لم يسألوه عن أول الخلق مطلقاً ، فإنه لا يجوز أن يكون أجابهم عما لم يسألوه عنه ولم يجبه عما سألوا عنه ، بل هو ﷺ متره عن ذلك ...

والمقصود هنا : أن النبي ﷺ أجابهم عما سألوه عنه ولم يذكر إلا ابتداء خلق السماوات والأرض ، فدل على أن قولهم : (جئنا لنسألك عن أول هذا الأمر) كان مرادهم خلق هذا العالم . والله أعلم ^(١) .

الوجه الثاني : " أن قولهم : (هذا الأمر) إشارة إلى حاضر موجود ، والأمر يراد به المصدر ، ويراد به المفعول به وهو المأمور الذي كونه الله تأمره ، وهذا مرادهم ، فإن الذي هو قوله : كن ليس مشهوداً مشاراً إليه ، بل المشهود المشار إليه هذا المأمور به ... ولو سألوه عن أول الخلق مطلقاً لم يسيروا إليه بهذا ؛ فإن ذلك لم يشهدوه فلا يسيرون إليه بهذا . بل لم يعلموه أيضاً ؛ فإن ذلك لا يعلم إلا بخبر الأنبياء ، والرسول ﷺ لم يخبرهم بذلك ، ولو كان قد أخبرهم به لما سألوه عنه ، فعلم أن سؤالهم كان عن أول هذا العالم المشهود " ^(٢) .

الوجه الثالث : " أنه ذكر تلك الأشياء بما يدل على كونها ووجودها ولم يتعرض لابتداء خلقها ، وذكر السماوات والأرض بما يدل على خلقها ،

(١) مجموع الفتاوى (١٨/٢١٣-٢١٤) .

(٢) غنى المصدر (١٨/٢١٥-٢١٦) .

وسواء كان قوله : (وخلق السماوات والأرض) ^(١) أو (ثم خلق السماوات والأرض) فعلى التقديرين أخبر بخلق ذلك ، وكل مخلوق محدث كائن بعد أن لم يكن " ^(٢) .

فظهر بهذه الأدلة التي تضمنها النص وتجلي بها الاستفتاء أن إخبار النبي ﷺ وجوابه إنما كان عن بدء المخلوقات المرئية من السماوات والأرض ولم يكن عن أول جنس المخلوقات ^(٣) .

* * *

(١) البحاري مع الفتح - كتاب بدء الخلق - باب ما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ .

يُعِيدُهُ ، ج ٢ (٢٨٦/٦) رقم ٣١٩١ .

(٢) مجموع الفتاوى (٢١٨-٢١٧/١٨) .

(٣) نفس المصدر .

الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الألوهية .

وهو ثاني أقسام التوحيد ، ومفتاح دعوة الرسل ، وزبدتها ، ومحورها ، والإقرار به حتم لازم ، إذ النجاة عند الله تعالى معلقة عليه ، ومرتبطة به ، فإنه المقصود من خلق الثقلين . وإنزال الشرائع ، وقيام الجهاد ، واستباحة الدماء والأموال .

ومذ بُعث ﷺ وإلى أن توفاه الله تعالى وهو يدندن عليه ، بدعوة الناس إليه ، وتعريفهم به ، وتفسير حدوده ، وشرح مسأله ، وتقرير أدلته ، وبيان فضائله وذكر ثماره ، ونحو ذلك ^(١) .

ومن حكمة الله تعالى أن تكون دعوة الرسل إلى عبادة الله تعالى وتوحيده مقترنة بما يرغب فيه ، ويُشوّق النفوس إليه ، وذلك من خلال ذكر فضائله ، وبيان حسن عواقبه ، وطيب آثاره المترتبة عليه في العاجل والآجل .

وحرصاً على إتيان البيوت من أبوابها كان عقد المبحث الآتي لأجل هذا المقصد ، اتباعاً للنصوص وسيراً على توجيهاتها .

المبحث الأول : في بيان فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب .

المطلب الأول : التوحيد أفضل الحسنات .

تقدمت الإشارة قريباً إلى أهمية التوحيد وفضله على وجه الإجمال ، وهذا أول المطالب في بيان ذلك على وجه التفصيل . فأقول :
بما أن الحسنات تتفاوت مراتبها ، فقد جاءت النصوص ببيان أعلاها وأشرفها ، ألا وهو توحيد الله ، وذلك بعد استفتاء النبي ﷺ عن كونه من الحسنات أم لا ؟ .

(١) انظر القول السديد (١٠) ، والحق الواضح المبين (١١٠) .

عن أبي ذر^(١) قال : قلت : يا رسول الله أوصني ، قال : " إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها " .

قال : قلت : يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله ؟
قال : " هي أفضل الحسنات " ^(٢) .

فهذا نص صريح في هذه المسألة ، وشاهده من كتاب الله عز وجل قوله
- جل وعلا - : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ
بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٦٠] .

فقد فسر جماعة من السلف الحسنة بالتوحيد والإيمان بالله تعالى ، وقول :
لا إله إلا الله .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ﴾ من جاء بلا إله
إلا الله ، ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ بالشرك " ^(٣) .

ووجه كون " لا إله إلا الله " أفضل الحسنات اعتبارات عديدة وردت بها
النصوص ، وبوهمت بذكرها الأدلة منها : أنها رأس الإسلام وأعلى شعب

(١) حدث بن حماد بن سكين ، من السلفين بن الإسلام ، وهو ممن تأخرت حجرته فلم يسجد سجداً ،
وموافقه كثرة جداً . مات سنة ٣٢٢ هـ في خلافة عثمان .

- لإصابة في غمير الصحافة لاس حجر (١٠٥/٧) ، التقريب (١١٤٣) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢١٨/٥) رقم ٢١٤٧٦ ، والزهدي (٣٥) ، وابن جرير في تفسيره (٤١٨/٥) رقم
١٤٢٩٧ . وأبو يعين في الحلية (٢١٧/٤) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢٦٩/١) رقم ٢٠٢ ،
والأصنهي المعروف بـ (قوام السنة) في الترهيب والترهيب (٢٧٥/٣) رقم ٢٥١٩ ، من طرق عن
الأعمش عن شمر بن عطية عن أشياحه عن أبي در مرفوعاً ، إلا أنه عند ابن جرير وأبي يعين عن شريح
التيتم بدل (عن أشياحه) ، مع شيء من التقلد والتأخير وكذا الاختلاف في بعض ألفاظه ، والحديث
صححه العلامة الألباني - رحمه الله - .

انظر صحيح الترهيب والترهيب (٢٢٦/٣) رقم ٣١٦٢ ، والسلسلة الصحيحة (٣٦٢/٣) رقم ١٣٧٣ .
(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٤١٦/٥) رقم ١٤٢٧٩ ، و ١٤٢٧٨ ، والحاكم في المستدرک (٤٤١/٢)
رقم ٣٥٢٨ وقال : " صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي .

وقال الألباني : " صحيح موقوف " صحيح الترهيب والترهيب (٢٢١/٢) .

الإيمان ^(١) لقوله ﷺ : (الإيمان بضع وسبعون ، أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله . وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان) ^(٢) .

ومنها : أنها سبب لمغفرة الذنوب ، ومحو السيئات ، والعفو عن الزلات كما سيأتي بيانه في المطلب الخامس من هذا المبحث .

ومنها : أنها أثقل الأعمال في الميزان ، يدل لذلك ما ثبت عنه ﷺ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ^(٣) رضي الله عنه ، أنه قال : (إن نوحاً - عليه السلام - لما حضرته الوفاة قال لابنه : إني قاص عليك الوصية ، أmerk باثنتين وأنهاك عن اثنتين ، أmerk بلا إله إلا الله ، فإن السماوات السبع ، والأرضين السبع ، لو وضعت في كفة ، ووضع في كفة ، ووضع في كفة ، لرجحت بمن لا إله إلا الله ، ولو أن السماوات السبع والأرضين السبع كن حلقة مبهمة ، إلا قصمتهن لا إله إلا الله) ^(٤) .

ومنها : أن قائلها أسعد الناس شفاعته النبي ﷺ كما سيأتي بيان ذلك - إن شاء الله - في مبحث الشفاعة .

فهذه بعض شواهد السنة في الدلالة على ما تضمنته الفتيا .

(١) انظر فصل لا إله إلا الله لاس عند هادي (٩٥) ومعارض القول لحافظ الخكري (٤١٥/٢) .

(٢) سنن أبي داود - كتاب الإيمان - باب أمور الإيمان (٥١/١) رقم ٩ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها ...

(١٢٧٧٠) رقم ٣٥ واللفظ نسيم

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل أقرشي السهمي ، أحد السابقين والمكثرين من الصحابة ،

وأحد العبادة الفقهاء ، اختلف في مكان وفاته وزمنها ، وقال الحافظ : " مات في ذي الحجة ليالي

أحره على الأصح بالطائف على الرحح " . انظر الإصانة (١٦٥/٤) وتقريب التهذيب (٥٣٠) .

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٢٩٦/٢) رقم ٧٠٩٨ . والبخاري في الأدب المفرد (فصل الله الصمد)

(٤٠٢) رقم ٥٤٨ ، والحديث صحيح إسناده علامة الألباني كما في كلمة الإخلاص (٥٧) ،

ونسلسلة لصحيحة (٢٥٩/١) رقم ١٣٤ ، وصحيح الأدب المفرد (٢٠٦) .

وقد ساق العلامة حافظ الحكمي ^(١) - رحمه الله - جملة صالحة من هذه الاعتبارات التي يتجلى من خلالها أن كلمة التوحيد هي أحسن الحسنات فقال : " (فهي) : أي هذه الكلمة (سبيل الفوز) بدخول الجنة والنجاة من النار ، قال - عز وجل - : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنْ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران: ١٨٥] وهي سبيل (السعادة) في الدارين ... وبها تؤخذ الكتب باليمين والشمال ، ويثقل الميزان أو يخف ، وبها النجاة من النار بعد الورود ، ... وعليها الجزاء والمحاسبة ... " ^(٢).

وبالجملة فما من خير إلا وهو من حسناتها وآثارها ، وما من شر إلا بسبب الإعراض عنها وعدم التزامها ، والأدلة على ذلك أكثر من أن تحصى .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : " وقد تظاهرت الدلائل على أن أحسن الحسنات هو التوحيد كما أن أسوأ السيئات هو الشرك " ^(٣).

* * *

(١) هو العلامة الشيخ حافظ بن أحمد بن علي الحكمي ، أحد علماء حوث المملكة ودعائها في وقته ، ولد عام ١٣٤٢هـ بمدينة (حاران) وبتأ في كنف والديه بتأ طيبة ، وطلب العلم فيها ، وعلى مشائخها ومن أشهرهم الداعية المصلح عبد الله القرعاوي - رحمه الله - وبرز رحمه الله في وقت قصير حتى صار من أبرز العلماء وأحلمهم ، توفي - رحمه الله - بمكة المكرمة على إثر مرض ألم به عام ١٣٧٧هـ ومع قصر المدة التي عاشها إلا أنه خلف علماً غزيراً ، تشهد بذلك مصنفاته الكثيرة في النجوم المختلفة ، ومن أشهرها كتاب معارج القبول بشرح سبب الوصول إلى علم الأصول .
- طر ترجمته بقلم ابنه في مقدمة المعارج (١١/١) وما بعدها .

(٢) معارج القبول (٤١٠/٢) .

(٣) مجموع الفتاوى (٦٤٣/٧) .

المطلب الثاني : التوحيد موجب لدخول الجنة .

توحيد الله تعالى والإيمان به من أعظم موجبات الجنة وأكبر أسبابها، إلا أن هذا الموجب لما كان خافياً المراد به نشأ الاستفتاء عنه لمعرفة حقيقته ^(١) .

عن جابر رضي الله عنه قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رحل فقال : يا رسول الله ،

ما الموجبتان ؟

قال : (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار) ^(٢) .

دل هذا النص الكريم على فضيلة عظيمة ، ومنقبة رفيعة لتوحيد الله تعالى ، ومجانبة الإشراف به جل وعلا ، وهي : أن من مات محققاً لهذا الشرط الذي اشتملت عليه هذه الفتوى النبوية وهو : السلامة من الشرك بأنواعه، صغيره و كبيره ، دقيقه وجليله ، فإنه مقطوع له بدخول الجنة .

يقول ابن القيم - رحمه الله - عند هذا الحديث : " يريد أن التوحيد والشرك رأس الموجبات وأصلها ، فهما بمنزلة السم القاتل قطعاً ، والترىاق ^(٣) المنجي قطعاً " ^(٤) .

وقد وردت نصوص أخرى تدل على ما دل عليه هذا النص كمتن قوله صلى الله عليه وسلم : (من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة) ^(٥) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة ، وقلت أخرى .

(١) انظر المفهم لما أسكل من لحيص كتاب مسلم (٢٩٠/١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي ، كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . ومن مات مشركاً دخل النار (٣٧٠/١) رقم ٩٣ .

(٣) الترىاق ' بكسر التاء دواء السموم ، فارسي معرب ' مختار الصحاح (٦٧) .

(٤) رد المعاد لاس القيم (٤٢٦/٣) .

(٥) مسلم مع شرح النووي ، كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً

(٢٤٩/١) ، رقم ٢٦ .

قال : (من مات يجعل لله ندّاً أدخل النار) وقلت أخرى : من مات لا يجعل لله ندّاً أدخل الجنة ^(١).

ومن مات على التوحيد " إن لم يكن صاحب كبيرة ... مصراً عليها دخل الجنة أولاً ، وإن كان صاحب كبيرة مات مصراً عليها فهو تحت المشيئة ، فإن عُفي عنه دخل الجنة أولاً ، وإلا عذب ثم أخرج من النار ، وخلّد في الجنة " ^(٢).

يدل لذلك حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : (أتاني جبريل عليه السلام ، فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) قلت : وإن زنى وإن سرق . قال : (وإن زنى وإن سرق) ^(٣).

* * *

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الإيمان والذوق - باب إذا قال : والله لا أتكلم اليوم شيئاً فصلّى أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو هلل فهو على بينة (٥٦٦/١١) رقم ٦٦٨٣ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة .. ، بحوه. (٣٦٩/١) رقم ٩٢ .

(٢) المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٣٧٤/١) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله (١١٠/٣) رقم ١٢٣٧ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة .. (٣٧٠/١) رقم ٩٤ .

المطلب الثالث : مشروعية القتال على التوحيد .

إقامة الناس على التوحيد . وإشغالهم من الشرك وأحواله ، من أعظم مقاصد البعثة النبوية ، وما كان إرساله ﷺ بعوثة وسراياه إلا لهذا ، ومن ذلك إرساله عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه لخير ، ولما كان باعت القتال غير معلوم لعلي رضي الله عنه استفتى النبي ﷺ عن ذلك ، فكانت هذه الفتوى .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : (لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ، يفتح الله على يده) .

قال عمر بن الخطاب : ما أحببت الإمارة إلا يومئذ ، قال : فتساورت لها رجاء أن أدعى لها . قال : فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب فأعطاه إياها وقال : (امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك) .

قال : فسار علي تبيهاً ثم وقف ولم يلتفت ، فصرخ يا رسول الله على ماذا

أقاتل الناس ؟

قال : (قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فإذا فعلوا ذلك فقد معوا منك دمائهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله) ^(١) . وفي حديث سهل بن سعد ^(٢) رضي الله عنه أن علياً قال : يا رسول الله أقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا ؟

فقال : (انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ...) ^(٣) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام

(١٨٨/٨) رقم ٢٤٠٥ .

(٢) هو سهل بن سعد بن مالك بن خالد الأصاري الساعدي ، من مشاهير الصحابة ، كان اسمه حرباً ، فعيره النبي ﷺ مات سنة (٨٨) ، وقيل بعدها ، وقد حاوز المائة .

بإصانة (١٦٧/٣) وتقرّب لتهذيب (٤١٩) .

(٣) لبحاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي

(٧٠/٧) رقم ٣٧٠١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل

علي بن أبي طالب (١٨٩/٨) رقم ٢٤٠٦ .

وهذا الحديث كسابقه من النصوص أنفة الذكر في الدلالة على فضل التوحيد ، وعظم مكانته ، وشرف منزلته ، وهو مشروعية القتال عليه ، وما ذاك إلا لأنه " أول الدين وآخره ، وباطن الدين وظاهره " ^(١) " بل هو قلب الدين " ^(٢) . وأعظم ما دعت الرسلُ الخلقَ إليه ، وأولى ما قاتلوههم عليه ، وحذروهم من ضده ^(٣) .

وقد بين ﷺ لعلِّي رَضِيَتْهُ في جوابه. عن سؤاله، أن القتال لأجل كلمة التوحيد حتى ينطقوا بها ويعمروا بمقتضاها.

ونصوص الكتاب والسنة شاهدة لهذا المعنى ، ودالة عليه ، ومؤيدة له .
يقول تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [الأنفال: ٣٩] .

والمقصود بالفتنة هنا الشرك كما جاءت بذلك التفاسير عن السلف ^(٤) " فدل على أنه إذا وُجد الشرك فالقتال باقٍ بحاله كما قال تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾ [التوبة: ٣٦] " ^(٥) .

وقال - عز وجل - : ﴿ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة: ٥] .

(١) منهاج السنة لابن تيمية (٣٤٩/٥) .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٧٠/١) .

(٣) انظر مجموع الفتاوى (٣٥٣/١٧) ، والرد على البكري (٢٩٠/١-٢٩١) .

(٤) انظر جامع البيان في تؤول القرآن لابن جرير الطبري (٢٤٥/٦) .

(٥) تيسير التحرير الحميد نسيمان بن عبد الله آل الشيخ (١١٩) .

ففي هذه الآية الأمر بقتال المشركين " على فعل التوحيد ، وترك الشرك ، وإقامة شعائر الدين الظاهرة ، فإذا فعلوا خُلي سبلهم ، ومتى أبوا فعلها ، أو فعل شيء منها فالقتال باقٍ بحاله إجماعاً ، ولو قالوا لا إله إلا الله " (١) .

وقال ﷺ : (أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) (٢) .

وكان ﷺ يقول : لأمرء جيوسته وسراياه (اغزوا باسم الله ، في سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ..) (٣) .

فامتثلوا أمره ، وجاهدوا العدو في سبيل نصرته التوحيد ، فهذا هو ذا المغيرة ابن شعبه (٤) يقول لعامل كسرى : (أَمَرْنَا رَسُولَ رَبِّنَا ﷺ أَنْ نَقَاتِلَكُمْ حَتَّى تَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ أَوْ تَوَدُّوا الْخِزْيَةَ) (٥) .

فأعزهم الله تعالى بذلك ، وأعلى قدرهم ، وقوى شوكتهم وجعل الدائرة على عدوهم .

(١) تيسر تحرير الحمد (١١٩) .

(٢) صحاري مع الفتح - كتاب الإيمان - باب فإن بانو وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاجلوا سيئهم (١/٧٥) . رقم ٢٥ . ومسلم مع سرح ليوبي - كتاب الإيمان - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله .. (١/٢٣٢) رقم ٢٠ .

(٣) مسلم مع سرح ليوبي - كتاب جهاد ونسب - باب تأمير الإمام لأمرء على المعونات ووصيته إياهم بأداب العرو وغيرها (٦/٢٧٩) رقم ١٧٣١ .

(٤) هو المغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود بن معتب ثقفى ، أسلم قبل الحديبية وشهدها ، وبيعة الرضوان وولي إمرة البصرة : ثم لكوفة . مات سنة (٥٠) على الصحيح .

الإصابة (٦/١٥٦) . وتقريب التهذيب (٩٦٥) .

(٥) الصحاري مع الفتح - كتاب الخيرة والموادعة - باب الخيرة والموادعة مع أهل لدمه والحرب

(٦/٢٥٨) . رقم ٣١٥٩ .

وقد نظم هذا الفضل الجليل للتوحيد العلامة الحكمي في منظومته (سلم الوصول إلى علم الأصول) فقال :

وكلف الله الرسول المجتبي * قال من عنه تولى وأبى
حتى يكون الدين خالصاً له * سرّاً وجهراً دقّه وجلّه
وهكذا أمتّه قد كلفوا * بدا وفي نص الكتاب وصفوا^(١)

* * *

(١) منظومة سلم الوصول إلى علم الأصول في توحيد الله واتباع الرسول ﷺ (٣٢) مطبوعة في ابتداء شرحها معارج القبول للحكمي - رحمه الله - كذلك .

المطلب الرابع : التوحيد يورث الأمن التام والاهتداء التام .

إن من المتقرر في شريعتنا أن النبي ﷺ : " بين ... للصحابة معاني القرآن وفسره لهم ، كما وصفه تعالى بقوله : ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [نحل: ٤٤] فبين لهم القرآن بياناً شافياً كافياً ، وكان إذا أشكل على أحد منهم معنى سأله عنه فأوضحه له ... " ^(١) . وخاصة في مسائل التوحيد وأصول الإيمان التي عليها النجاة والهلاك ، وما داك إلا لحرصهم على أنفسهم ، وطلب سلامتها ، ورجاء نجاتها ، وانطلاقاً من هذا المبدأ فإنه لما أشكل عليهم المُرَاد بالظلم في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ٨٢] فزعوا لاستفتائه ﷺ فأفتاهم بما " يتنفي العليل ويروي الغليل " ^(٢) . وينير لهم السبيل .

فعن عبد الله ﷺ قال : لما نزلت ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قلنا : يا رسول الله ، أين لا يظلم نفسه ؟ قال : (لبس كما نقولون . ﴿لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ : بشرك ، أو لم تسمعوا إلى قول لقمان لابنه : ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]) ^(٣) .

(١) إعلام الموقعين (٤/١٥٣) .

(٢) صواعق المرساة لاس نقيم (٣/١٠٥٧) .

(٣) سحاري مع نفتح كتاب الأسياء - باب قول الله تعالى ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ حَبِيلًا﴾ (٦/٣٨٩) .

فارتفع بهذه الفتيا الكريمة ما شق عليهم ، وزال ما حلّ بهم ، إذ بفتياه ﷺ تبين المقصود ، وظهر المراد .

والذي أدى إلى مشقة نزول الآية عليهم هو ظنهم أن نفي الظلم المشروط لحصول الأمن والهداية ، هو ظلم العبد نفسه بعموم المعاصي ، ولا لوم عليهم ﷺ في ذلك ؛ لأن الأصل في النصوص الأخذ بالظاهر منها المتبادر إلى الذهن ، فهذه قرينة جعلتهم يفسرون الظلم بهذا التفسير ، ولهذا لم ينكر عليهم النبي ﷺ ذلك ، وإنما أعلمهم بالمراد .

يقول النووي - رحمه الله - : " فالصحابه رضي الله عنهم حملوا الظلم على عمومه ، والمتبادر إلى الأفهام منه ، وهو وضع الشيء في غير موضعه ، وهو مخالفة الشرع ، فشق عليهم إلى أن أعلمهم النبي ﷺ بالمراد بهذا الظلم " (١) .

يُضاف إلى القرينة السابقة قرينة أخرى اشتمل عليها النص وهي : أن قوله ﴿ بظلم ﴾ جاءت نكرة في سياق النفي ، والمتقرر في علم الأصول : أن من جملة صيغ العموم مجيء النكرة في سياق النفي (٢) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " وإنما حملوه على العموم ؛ لأن قوله ﴿ ظلم ﴾ نكرة في سياق النفي " (٣) .

فلأجل هذين الأمرين كان حملهم للظلم الوارد في الآية على عمومه .
إلا أن هذا الظاهر وذلكم العموم غير مراد ، بدليل الفتوى النبوية الواردة في هذا النص ، والمجئ للمشكل منه .

فقد بين ﷺ أن المراد من الظلم أعلى أنواعه وهو الشرك بالله تعالى ، وأخبرهم بوجود ذلك في كتاب الله من خلال استدلاله بآية سورة لقمان .

(١) المنهاج في شرح صحيح مسلم من المحاج (١/٤٢٠) .

(٢) اطر: مذكورة في أصول الفقه للشقيطي (٢٤٨) .

(٣) فتح الباري (١/٨٨) .

وعلى هذا فلا استدلال بالعموم بقى إلا أن المراد منه فرد من أفرادهِ ، وأعلى أنواعه الذي هو الشرك بالله تعالى ، وهذا أحد أقسام العام المسمى عند الأصوليين بالعام الذي أريد به الخاص^(١) .

قال الحافظ - رحمه الله - : " وبين فهم النبي ﷺ أن ظاهرها^(٢) غير مراد ، بل هو من العام الذي أريد به الخاص ، فالمراد بالظلم أعلى أنواعهِ وهو الشرك " (٣) .

ويقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فبين النبي ﷺ لهم ما دلهم على أن الشرك ظلم في كتاب الله ، وحينئذٍ فلا يحصل الأمن والاهتداء إلا لمن لم يلبس إيمانه بهذا الظلم ، ومن لم يلبس إيمانه به كان من أهل الأمن والاهتداء " (٤) . وإطلاق الظلم على الشرك والكفر مذكور في غير ما موضع من كتاب الله، قال تعالى : ﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٥٤] وقال : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ [إبراهيم: ٤٢] .

ووجه كون الشرك ظلماً أنه وضع للعبادة في غير موضعها ، وتسوية لمن لا يملك من الأمر شيئاً بمن له الأمر كله ، وتسوية الناقص من جميع الوجوه بالرب الكامل الغني من جميع الوجوه ، وتسوية من لم ينعم بمثل ذرة من النعم بالذي ما باخلق من نعمة في دينهم وديارهم وأخراهم، وقلوبهم وأبدانهم

(١) قال ابن المحرر - رحمه الله - ' العام الذي أريد به خاص : كلّي استعمال في حرثي ... ' أو يقال : هو الذي " قد يطلق ، ويكون المراد منه فرد من أفرادهِ " .

- شرح لكوكب المنير (١٦٥/٣) . تسهيل لوصول إلى فهم علم الأصول (٣٢) .

(٢) أي ظاهر آية الأنعام ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَنبَغُوا بِإِيمَانِهِمْ بِظُلْمٍ ﴾ [الأنعام: ٨٢] .

(٣) فتح الباري (١/٨٨) .

(٤) مجموع الفتاوى (٨٠/٧) .

إلا منه ، ولا يصرف السوء إلا هو^(١) ، فكيف يُرجى بعد ذلك لمن كان بهذه الأوصاف وتلك الحال الأمن والاهتداء .

فحقيق بمن هذا شأنه أن يناله الخوف ، ويلقى في قلبه الرعب ، ويصد عن الصراط المستقيم ؛ لسلوكه " أعظم أسباب حصول المخاوف " ^(٢) وهو الشرك بالله تعالى . قال تعالى : ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ [آل عمران: ١٥١] فأخبر أن الخوف قرين الشرك .

أما من أتى بأقوى أسباب الأمن من المخاوف وهو توحيد الله تعالى ، وسلم مع ذلك من ظلمه لنفسه ، وظلمه لعباد الله فإن له الأمن التام والاهتداء التام^(٣) .

إذاً : على ضوء التقرير السابق للآية يقال : إن الناس من حيث حصول الأمن والاهتداء لهم في الدنيا والآخرة ، أقسام ثلاثة :

الأول : من له الأمن المطلق والاهتداء المطلق ، وهؤلاء هم الذين آمنوا بالإيمان المطلق ، فلم يخلطوا إيمانهم بشرك ، وسلموا من بقية أنواع الظلم .

الثاني : من ليس له أمن ولا اهتداء مطلقاً ، وهو المشرك بالله عز وجل .

الثالث : من له مطلق الأمن ومطلق الاهتداء ، وهم الذين لم يخلطوا إيمانهم بشرك ، وصَدَر منهم من المعاصي والكبائر ما يضعف إيمانهم وينقص توحيدهم .

وعلى هذا القسم يترل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإِذْنِ اللَّهِ

(١) تيسير الكريم برحم (٦٤٨) بتصرف .

(٢) مفتاح دار السعادة (٣/٣٨٧) .

(٣) اصر مجموع الفتاوى (٧/٨١) . ومفتاح دار السعادة (٣/٣٨٧) .

ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٥﴾ جَنَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّتُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٦﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٧﴾ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٨﴾ [فاطر: ٣٢-٣٥] فـ " الواو في ﴿ يَدْخُلُونَهَا ﴾ شاملة للظالم ، والمقتصد ، والسابق عى التحقيق ، ولذا قال بعض أهل العلم : حق لهذه الواو أن تكتب بماء العينين ، فوعده الصادق بجنت عدن لجميع أقسام هذه الأمة " (١) .

وقوله - جل وعلا - ﴿ وَءَاخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَءَاخِرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٠٢] " ولا يكون العمل صالحاً إلا إذا كان مع العبد أصل التوحيد والإيمان المخرج عن الكفر والشرك ، الذي هو شرط لكل عمل صالح " (٢) .

وقد استفتى أبو ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رسول الله ﷺ في هذا الصنف الثالث حين قال ﷺ : (أتاني آت من ربي فأخبرني - أو قال - بشري أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) .

فقلت وإن زنى وإن سرق ؟

قال : (وإن زنى وإن سرق) (٣) .

فهذه الفتوى نص على أن أهل الكبائر لا بد لهم من دخول الجنة ، لما معهم من أصل الاهتداء ، لكن هذا لا يمنع تعرضهم للوعيد لدلالة النصوص الأخرى على ذلك (٤) ويكون حظهم من الأمن والاهتداء بحسب توحيدهم وإيمانهم .

(١) أصواء لبيان في إيضاح القرآن بالقرآن للتبليغ الشقيصي - رحمه الله - (١٦٥/٦) .

(٢) تيسير الكريم الرحمن (٣٥٠) .

(٣) سبق تحريره (٧٠) .

(٤) اظر مجموع الفتاوى (٨١/٧-٨٢) .

شبهة والجواب عنها :

من مسالك أهل الأهواء في ترويج بدعهم وإذاعتها ، لجوؤهم إلى النصوص الشرعية ، وليهم لها إلى ما يوافق معتقدهم ، تدليساً منهم وتلبساً على من لا يعرف سبيلهم ، أو يتفطن لها .

ومن هؤلاء الذين لهم حظ وافر من هذا الوصف : الزمخشري^(١) ، أحد رؤوس أهل الاعتزال ودعاته ، وأمره لدى أهل العلم وطلابه معلوم في هذا الجانب .

والمقصود هنا ذكر ما عمد إليه في هذا النص - أعني حديث ابن مسعود رضي الله عنه - وتأويله إياه على خلاف المراد الشرعي بناءً على معتقده الفاسد في صاحب الكبيرة ، وأصله المنحرف الذي بنى عليه هذا المعتقد وهو : وجوب إنفاذ الوعيد^(٢) .

أما تأويله النص ، وصرفه له عن مدلوله ، وجعله مستنداً لنحلته ، فهو أنه قال في تفسير قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ " أي : لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تفسقهم ، وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس " ^(٣) .

(١) هو محمود بن عمر بن محمد بن عمر ، أبو القاسم الزمخشري ، ولد سنة سبع وستين وأربعمائة ، برعشتر من قرى خوارزم ، له تصانيف عدة منها : الكشف في التفسير ، والفائق في غريب الحديث وغيرها ، توفي سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة .

انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (١٥١/٢٠) ، وطبقات المفسرين للسيوطي (١٠٤) .

(٢) طر في بيد هذا الأصل عند المعتزلة - تشرح الأصول الخمسة - للقاصي عبد الجبار (١٣٥) ، وفي رده كتاب - المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها " لعواد بن عبد الله المعتق (٢١٨) .

(٣) كشف عن حقائق عوامض التزويل للزمخشري (٣٦٩/٢) .

يقول أبو حيان الأندلسي - رحمه الله - ^(١) موضحاً حقيقة كلام الزمخشري هذا : " وهذه دفيئة اعتزال ، أي : إن الفاسق ليس له الأمن إذا مات مصرأً على الكبيرة " ^(٢) .

وأجواب عما قاله الزمخشري وذهب إليه من تفسيره (الظلم) بالفسق من وجود :

الوجه الأول : أن تفسير هذه الآية وبيانها جاء من جهة الشارع فوجب الأخذ به والمصير إليه ، وحرّم مخالفته ودفعه ؛ لأجل اعتقاد مبتدع أو هوى متبع .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - " ومما ينبغي أن يُعلم ، أن الألفاظ الموجودة في القرآن والحديث إذا عرف تفسيرها وما أريد بها من جهة النبي ﷺ لم يحتج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم " ^(٣) . وما ذلك إلا لأنه ﷺ أعلم الناس بمراد الله تعالى ومما أنزل عليه من غيره . قال تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [النحل: ٤٤] . وهذا محل إجماع لا يقبل الخدال أو التزاع .

الوجه الثاني : أن تفسير الضمّ بالنسك هو قول عامة أهل العلم من الصحابة والتابعين ، استناداً منهم إلى حديث الصحيح الوارد في ذلك واعتماداً عليه ، فمن عدل عن مذاهبهم " وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك كان مخطئاً في ذلك ،

(١) وهو محمد بن يوسف بن علي المعروف بابن حيان المولود سنة أربع وخمسين وستمائة ، سمع الكثير من علماء عصره ببلاد الأندلس وأفريقية ، وررر في فون عدة ، وخاصة اللغة وعلومها ، له مصنفات كثيرة ، منها : البحر المحيط في التفسير . وشرح التسهيل ، توفي سنة خمس وأربعين وسعمائة .
- طر الدرر الكامنة في أعيد المائة لثمة . بحفظ ابن حجر العسقلاني (٣٠٢/٤) .

(٢) سحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (١٧٦/٤) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢٨٦/٧) .

بل مبتدعاً ، وإن كان مجتهداً مغفوراً له خطؤه ، فالمقصود بيان طرق العلم وأدلتها ، وطرق الصواب " (١) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ونحن نعلم أن القرآن قرأه الصحابة والتابعون وتابعوهم : وأنهم كانوا أعلم بتفسيره ومعانيه ، كما أنهم أعلم بالحق الذي بعث الله به رسوله ﷺ فمن خالف قولهم ، وفسر القرآن بخلاف تفسيرهم فقد أخطأ في الدليل والمدلول جميعاً " (٢) .

ويقول القاسمي - رحمه الله - : " وبالجملة ، فلا يُعلم مخالف من الصحابة والتابعين في تفسير الظلم هنا بالشرك ، وقوفاً مع الحديث الصحيح في ذلك " (٣) .

الوجه الثالث : مما يؤكد تفسير الظلم هنا بالشرك ورود آيات في معناها تؤيدها وتقوي دلالتها . قال تعالى : ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٤] وقال : ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤] وقال : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ [إبراهيم: ٤٢] .

ومعلوم أن " القول الذي تؤيده آيات قرآنية مقدم على ما عدم ذلك " (٤) .

الوجه الرابع : الذي يؤكد ذلك أيضاً هو : دلالة السياق ومقتضى الحال التي حصلت فيها هذه المسألة ، فإن المناظرة التي جرت بين إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - وقومه من أولها إلى آخرها في شأن التوحيد ، ودعوتهم إلى المعبود الحق ، والتدرج معهم في ذلك للوصول إلى المراد .

(١) مجموع الفتاوى (٣٦١/١٣) .

(٢) مجموع الفتاوى (٣٦٢/١٣) .

(٣) محاسن التأويل (٢٣٨٩/٦) .

(٤) قواعد الترحيح عند المفسرين لحسين الحري (٣١٢/١) .

يقول الإمام ابن القيم في تقرير هذا الوجه : " مع أن سياق اللفظ عند إعطائه حقه من التأمل يبين ذلك ، فإن الله سبحانه لم يقل : ولم يظلموا أنفسهم ، بل قال : ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ ولبس الشيء بالشيء تغطيته به وإحاطته به من جميع جهاته ، ولا يغطي الإيمان ويحيط به ويلبسه إلا الكفر ، ومن هذا قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١)

[نقرة: ٨١] فإن الخطيئة لا تحيط بالمؤمن أبداً ، فإن إيمانه يمنعه من إحاطة الخطيئة به ، ومع أن سياق قوله : ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ ، عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ٨١] . ثم حكم الله أعدل حكم وأصدقه أن من آمن ولم ييس إيمانه بظلم فهو أحق بالأمن والهدى ، فدل على أن الظلم الشرك " (٢).

وهذا التقرير واضح في رد قول الرمحشري " وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس " .

وبهذا يتبين أهمية السياق وأنه " يرتد إلى تبين المحمل ، وتعيين المحتمل ، والقطع بعدم احتمال غير المراد ، وتخصيص العام ، وتقييد المطلق ، وتنوع الدلالة ، وهذا من أعظم القرائن الدالة على مراد المتكلم ، فمن أهمله غلط في نظره ، وغالط في مناظرته " (٣).

(١) بعلام الموقعين (١/ ٣٥٢) .

(٢) مدّع لعوائد (٩/٤) .

الوجه الخامس : أن تفسير الظلم بالفسق مع أنه إحداث في الدين ، واقتراء على رب العالمين ، وتحريف للكلم عن مواضعه فهو فتح لباب الزندقة والإلحاد .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " من فسر القرآن أو الحديث وتأوله على غير التفسير المعروف عن الصحابة والتابعين ، فهو مفتر على الله ، ملحد في آيات الله ، محرف للكلم عن مواضعه ، وهذا فتح لباب الزندقة والإلحاد ، وهذا معلوم البطلان بالاضطرار من دين الإسلام " ^(١) .
فبهذه الأوجه يتضح بطلان الشبهة ، ووجه مخالفتها للحق .

* * *

(١) مجموع الفتاوى (٢٤٣/١٣) .

المطلب الخامس : التوحيد يكفر الذنوب ويهدم الخطايا .

إن من لطف الله تعالى بعبده ، وتمام رحمته بهم ، أن هيا هم أسباب المغفرة ، ونوع لهم سبيلها ، وأرشدتهم إلى أعظمها ألا وهو توحيد الله تعالى ، وإفراده بالعبودية دون ما سواه ، ولشدة حرص الصحابة رضي الله عنهم على هذا الأمر فإنهم استفتوا النبي ﷺ فيه ، وسألوه عنه .

فعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (من قال لا إله إلا الله عند الموت هدمت ما قبلها من الخطايا) .

قالوا : كيف هي في الحياة ؟

قال : (أهدم ، وأهدم) ^(١) .

فدللت هذه الفتوى الكريمة على عظم أثر هذه الكلمة على قائلها ، وسعة فضلها عليه بما يلحقه من الآثار الحميدة الناشئة عنها ، وقوة تأثيرها في إزالة الذنوب ، وهدم الخطايا ، في العاجل والآجل ؛ فإن العبد لا يخلو في هذه الحياة من الوقوع في شرك الشيطان وحبائله التي تعيقه عن مواصلة طريقه إلى ربه ، ولما بين ﷺ فضل هذه الكلمة حال الاحتضار ومفارقة الحياة ، ورد الاستفتاء مباشرة عن أمرها في الحياة . فكانت الفتيا مشتملة على أن ثمارها أينع ، وشأنها أكبر ، وأثرها أعظم ؛ وذلك لأن العبد حال الحياة بإمكانه مباشرة أسباب هذه الكرامة ومقتضياتها التي تهدم خطاياهم وتكفر ذنوبه .

وشواهد هذه الفتيا من الكتاب والسنة متعددة ، وتقريرات العلماء لذلك متضافرة ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الأعمال: ٣٨] .

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب مختصره ص ١٩ رقم (٣) ، ومن طريقه ابن السكيت في فصل التهليل ونوّه الجليل ص ٦٥ رقم (٢٥) واصله صحيح .

فاشتملت الآية على وعد الله تعالى للمشركين بالمغفرة لذنوبهم ، وهدم خطاياهم إن هم انتهوا عن كفرهم بالله ورسوله ﷺ وأنابوا إليه بتوحيدهم له تعالى ، والإقبال عليه ^(١) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : " فما من سيئة هي فعل منهى عنه إلا لها حسنة تذهبها هي فعل مأمور به حتى الكفر سواء كان وجودياً أو عدمياً فإن حسنة الإيمان تذهبه " ^(٢) ، ثم استدل بالآية السابقة .

وقال - جل وعلا - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٤٨] .

فـ " أخبر تعالى أنه لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك به ، ويغفر ما دون ذلك أي من الذنوب لمن يشاء أي من عباده " ^(٣) .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (قال الله تعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي ، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض ^(٤) خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة) ^(٥) .

(١) طر جامع البيان في تأويل آي القرآن لاس حرير الطبري (٢٤٤/٦) .

(٢) مجموع الفتاوى (٩٣/٢٠) .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٤٨٢/١) .

(٤) أي : بما يقارب ملأها" النهاية لابن الأثير (٣٤/٤) .

(٥) "حريه الترمذي - كتاب الدعوات - باب فصل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله بعباده (٥١٢/٥) ، رقم ٣٥٤٠ . وقال : " حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ونقل عنه ابن رجب في جامع العلوم والحاكم أنه قال : " حسن غريب ... " (٤٦٤) ، وقال ابن رجب كما في صدر السابق " وإسناده لا بأس به " . وقال الألباني : " صحيح " .

انظر صحيح سنن الترمذي (٤٥٥/٣) ، والسلسلة الصحيحة (٢٤٩/١) رقم ١٢٧ .

فمن جاء بالتوحيد فقد أتى أعظم أسباب المغفرة ، وإن كان مع مجيئه بالتوحيد عنده خطايا تملأ الأرض أو يقارب ملأها ، فإن كثرة " الذنوب مع صحة التوحيد ، خير من فساد التوحيد مع عدم هذه الذنوب " ^(١) ، " فلو لقي الموحد الذي لم يشرك بالله شيئاً البتة ربّه بقراب الأرض خطايا أتاه بقراها مغفرة ، ولا يحصل هذا لمن نقص توحيده وشابه بالشرك ، فإن التوحيد الخالص الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب ، فإنه يتضمن من محبة الله تعالى وإجلاله وتعظيمه وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب ، ولو كانت قراب الأرض ، فالنجاسة عارضة والدافع لها قوي ، فلا تثبت معه " ^(٢) .

يقول ابن رجب - رحمه الله - : ' فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه ، أخرجت منه كل ما سوى الله محبة وتعظيماً وإجلالاً ومهابة وخشية ورجاءً وتوكلاً ، وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياها كلها ولو كانت مثل زبد البحر وربما قلبتها حسات " ^(٣) .

وعندما شرح الله تعالى صدر الصحابي الحليل عمرو بن العاص ^(٤) للإسلام أتى النبي ﷺ فقال : أبسط يمينك فلأبائعك ، فبسط يمينه .
قال : فقبضت بدي .
قال : (ما لك يا عمرو ؟) .

(١) الاستقامة لاس تيمية (٤٦٦/١) .

(٢) إعانة اللهيان من مصاديد الشيطان لاس القيم (٦٣/١-٦٤) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٤٧٣) .

(٤) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم القرشي السهمي ، أبو عبد الله ، أسلم عام الحديبية ، ولما أسلم كان النبي ﷺ يقره ويديه لمعرفته وشجاعته ، وكان من دهاة العرب ، وقد فتح الله على يديه كثيراً من لسان ، وتولى إمرة بعضها ، مات بمصر سنة ثمان وأربعين ، وقيل : بعد الخمسين .

- انظر الإصانة في تمير الصحابة (٥٣٧/٤) ، وتقريب التهذيب (٧٣٨) .

قال : قلت : أردت أن اشترط .

قال : (تشترط بماذا ؟) .

قلت : أن يغفر لي .

قال : (أما علمت أن الإسلام يهدم ما قبله ؟!) ^(١) الحديث .

وقريب من حديث عمرو هذا ما استفتى بعض الصحابة النبي ﷺ في هذا

الأمر وقالوا : أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟

فأفتاهم بقوله : (أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بما ، ومن

أساء أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام) ^(٢) .

فكل هذه النصوص تدل على فضل التوحيد ، وجزيل ثوابه ، وعظم أثره

فيما يحدثه من هدم للذنوب التي هي مئى كل طالب ، وغاية كل راغب .

ومغفرة الله تعالى لعبده وعفوه عنه ، بحسب ما يقوم في قلبه من توحيده

والإيمان به ، فكلما " كان توحيد العبد أعظم ، كانت مغفرة الله له أتم ..

وكلما عَظُم نور هذه الكلمة واشتد ، أحرق من الشبهات والشهوات بحسب

قوته وشدته ، حتى إنه ربما وصل إلى حال لا يُصادف معها شبهة ولا شهوة ،

ولا ذنباً إلا أحرقه " ^(٣) وأزاله ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو

الفضل العظيم .

* * *

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا هجرة الحج

(٤١٤/١) رقم ١٢١ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب استئانة المرندين والمعاندين وقتالهم (٢٦٥/١٢) رقم ٦٩٢١ . ومسلم مع

شرح النووي - كتاب الإيمان - باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية (٤١٢/١) ، رقم ١٢٠ واللفظ

المذكور لمسلم .

(٣) مدارج السالكين (٣٢٩/١) .

المطلب السادس : فضل من حقق التوحيد ، وجرده عن الشوائب .

لشرع طرق متعددة في ترغيب الناس وحثهم على التحلي بخصال الخير ، ومن ذلك : ذكره لما يترتب على الفعل من عظيم الأجر ، وجزيل الثواب ؛ لاستثارة النفوس في السؤال عنه ، أو الاستفتاء عن أوصاف أهله ، وهذا عين ما جاء في حديث السبعين ألفاً .

فعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب) .

قالوا : من هم يا رسول الله ؟

قال : (هم الذين لا يسترقون ، ولا يتطربون ، ولا يكتوون ، وعلى ربهم يتوكلون) ^(١) .

اشتمت هذه الفتيا على أوصاف محققي التوحيد ، وفضل تحقيقهم إياه بدخولهم الجنة بغير حساب ولا عذاب . ووجه استحقاقهم لهذا الفضل ؛ إنما هو اكمال تعلقهم بالله ، وقوة صلتهم به ، واستغنائهم عن الناس ، وتعليقهم الأمور بيده ، وتوكلهم عليه ، وكذلك بما قام في قلوبهم من تحريد التوحيد ، والعمل على تحقيقه ، والسعي لنصفيته من شوائب الشرك والبدع والمعبوس ، فإن هذه العوائق الثلاثة في طريق العبد تحجزه عن ما يرومه ويسمو إليه من تحقيق التوحيد ^(٢) .

فالاسترقاء لما كان فيه سؤال لغير الله تعالى ، وتذلل لغيره ، وفيه نوع تعلق من القلب بغيره جل وعلا ، كان هذا نقصاً في كمال توحيد العبد ، وترك ذلك فيه دليل على كمال توحيد واستغائه عن الخلق ، وعدم التفات قلبه

(١) مسلم مع شرح النووي - كتب الإيمان - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير

حساب ولا عذاب (٩٢/٢) ، رقم ٢١٨ .

(٢) عر لعوائد لاس القيم (٢٢٧)

إليهم ، فكان مستحقاً بهذا الاعتبار لهذا الفضل العظيم ، هذه هي الصفة الأولى : المتنى عليهم بها .

أما الصفة الثانية : فهي أنهم لا يتطيرون أي لا يتشاءمون عما يرونه أو يسمعون أو يعلمونه ^(١) ، ووجه الثناء عليهم بهذه الصفة ؛ أن من كان هذا وصفه فإن ذلك يعني أنه قوي الثقة بالله ، عزيز بربه ، حسن الظن به ، يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، منشرح الصدر لما يريد القيام به ، غير مبال بما يقذفه الشيطان في قلبه ، أو يلقيه في روعه ، بل قلبه منعقد على أن ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ [النساء: ٧٩] . فإنه هو المتصرف في أموره ، والمدير لها .

وهذا بخلاف التطير فإن فيه سوء ظن بالله تعالى ، وهو من صفات أعداء الرسل كما قال تعالى عن آل فرعون : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَيَّرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ١٣١] .

وستأتي الطيرة ومسائلها وأحكامها في موطئها في الفصل الثالث إن شاء الله ، إذ المقصود هنا بيان وجه استحقاق من اتصف بهذه الصفات دخول الجنة بغير حساب ولا عذاب .

الصفة الثالثة : أنهم لا يكتوون " أي : لا يسألون غيرهم أن يكويهم ، كما لا يسألون غيرهم أن يرقئهم ، استسلاماً للقضاء ، وتلذذاً بالبلاء " ^(٢) وصبراً

(١) انقل انفيد على كتاب التوحيد لابن عتيمة (٧٧/٢) بتصرف .

(٢) فتح المحيد (١/١٦٦) .

عليه ، طلباً لمزيد الأجر ، إضافة إلى ما فيه من الاستغناء عن المخلوقين ، وعدم اللجوء إليهم ، وتفويض الأمور إلى الله تعالى والاعتماد فيها عليه .

ولا ينافي هذا الثناء على تارك الكي ما ثبت من فعله ﷺ للكي ، كما في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : (رُمي سعد بن عبادة في أكحله ، قال فحسمه النبي ﷺ بيده بمشقص ، ثم ورمت فحسمه الثانية) (١) .

" فإن فعله يدل على جوازده .. وأما الثناء على تاركه فيدل على أن تركه أولى وأفضل " (٢) .

الصفة الرابعة : (وعلى رهم يتوكلون) قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - رحمه الله - : " ذكر الأصل الجامع الذي تفرعت عنه هذه الأفعال والخصال ، وهو التوكل على الله ، وصدق الالتجاء ، والاعتماد بالقلب عليه ، الذي هو نهاية تحقيق التوحيد ، الذي يثمر كل مقام شريف : من الخبة ، والرجاء واحوف . والرضى به رتاً وإهماً ، والرضى بقضائه " (٣) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - " يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء ، والاكتواء والطيرة ، ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص : لأن صفة كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك " (٤) .

(١) مسند مع شرح النووي - كتاب السلام - باب لكن داء دواء واستحباب التداء (٤٤٩/٧) رقم ٢٢٠٨ .

(٢) زاد المعاد (٦٦/٤) .

(٣) فتح المجيد (١٦٧/١) .

(٤) فتح الباري (٤٠٩/١١) .

وقد ورد في فضل هؤلاء السبعين ألفاً نصوص عديدة ، تظهر فضلهم ، وتبين مكانتهم ، ومن ذلك قوله ﷺ : (يدخل الجنة من أمتي زمرة ، هم سبعون ألفاً تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر) ^(١) .

وقوله ﷺ : (ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً ، لا حساب عليهم ولا عذاب ، مع كل ألف سبعون ألفاً) ^(٢) .

وثبت هذا الفضل العظيم لهذا الصنف من الناس ، لا يعني أنهم أفضل من غيرهم ، يدل لذلك قوله ﷺ : (... وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب ، وإني لأرجو أن لا يدخلوها حتى تبوءوا أنتم وممن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة) ^(٣) .

" فهذا يدل على أن مزية السبعين ، بالدخول بغير حساب ، لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم ، بل فيمن يحاسب في الجملة من يكون أفضل منهم ، وفيمن يتأخر عن الدخول ممن تحققت نجاته ، وعرف مقامه من الجنة يشفع في غيره من هو أفضل منهم " ^(٤) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب (٤٠٦/١١) ، رقم ٦٥٤٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٩٠/٢) ، رقم ٢١٦ .

(٢) أخرجه أحمد (٣٥٣، ٥) رقم ٢٢٤١٤ ، وكذا الترمذي .. كتاب صفة القيامة والرفائق والورع (٥٤٠/٤) رقم ٢٤٣٧ ، وابن ماجه ، كتاب الزهد - باب صفة أمة محمد ﷺ (٥١١/٤) رقم ٤٢٨٦ ، والطبراني في مسند الشاميين (٧/٢) رقم ٨٢٠ ، والمحامي في أماليه (٢٦٥) رقم ٢٦٠ ، إلا أنه عنده بلفظ (وعدني ربي أن يدخل الجنة ...) الحديث بدل (ليدخلن الجنة ...) . وصحح الحديث الخافظ ابن كثير كما في تفسيره (٣٧٠/١) والألباني شواهد كما في السلسلة الصحيحة (٢١١/٥) رقم ٢١٧٩ . وانظر صحيح سنن الترمذي (٥٨٢/٢) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٩٥/٣) .

(٣) أخرجه ابن ماجه - كتاب الزهد - باب صفة أمة محمد ﷺ (٥١٠/٤) رقم ٤٢٨٥ ، والإمام أحمد (٢٣/٤) رقم ١٦١٩٩ . قال الخافظ الضياء عن إسماعيل أحمد : " وهذا عدي على شرط مسلم " كما في تفسير ابن كثير (٣٧٢/١) ، وأخرجه ابن حبان (٤٤٤/١) رقم ٢١٢ ، وصحح الحديث العلامة الألباني ، انظر صحيح سنن ابن ماجه (٣٩٥/٣) ، والسلسلة الصحيحة (٥٢٩/٥) رقم ٢٤٠٥ .

(٤) فتح الباري (٤٠٩/١١) .

ولقائل أن يقول : ألا يعارض ورود هذا الفضل لهؤلاء السبعين ألفاً ، وهو دخولهم الجنة بغير حساب عموم قوله ﷺ : (لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيم أفناه ، وعن علمه فيم فعل ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه) ^(١) . حيث إنه نكرة في سياق النفي ، فدل على سؤال عموم الخلق عن هذه المسائل الأربع ومنهم السبعون ألفاً ؟ .

والجواب : أنه لا معارضة - بحمد الله - ؛ لأن هذا من قبيل العام المخصوص ، فقوله : (لا تزول قدما عبد ...) نُحَصِّ منه هؤلاء السبعين ألفاً ^(٢) . وإذا ورد على الدليل العام ما يوجب تخصيصه فالمصير حينئذٍ إلى الدليل الخاص كما هو مقرر في علم أصول الفقه .



(١) أخرجه الترمذي - كتاب صفة القيامة والرقائق والورع - باب في القيامة (٥٢٩/٤) ، رقم ٢٤١٧ ، وقال : " وهذا حديث حسن صحيح " ، والبيهقي في البحر الزحار - المعروف بمسند البرار - (٢٦٦/٤) رقم ١٤٣٥ ، والطبراني في المعجم الكبير (٦٠/٢٠) رقم ١١١ ، والمعجم الأوسط (٧٤/٥) رقم ٤٧١٠ ، وغيرهم .

وقد فاقص في تحريجه وسط طريقته لألاني كما في السلسلة الصحيحة (٦٦٦/٢) رقم ٩٤٦ ، وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٦٢/١) رقم ١٢٦ .

(٢) انظر فيض القدير (٣٥٢/٥) ، وتحقيق التحريد في شرح كتاب التوحيد لعبد الهادي الكري (٧٤/١) .

المطلب السابع : التوحيد سبيل النجاة .

من أجل نعم الباري تعالى على عبده أن يوفقه للبحث عن أسباب النجاة ، والسعي في تحصيلها ، ومعرفة الطرق المؤدية إليها لسلوكها ، فإنها علامة على صلاح القلب وطيبه ، وهذا هو سبيل الصحابة وديدهم ، ولذلك كثيراً ما كانوا يتبعونها ويسألون عنها .

فعن أبي بكر رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله ، ما نجاة هذا الأمر ؟ فقال رسول الله ﷺ : (من قبل مني الكلمة التي عرضت على عمي فهي له نجاة) ^(١) .

فجلى ﷺ بفتياه هذه أعظم أسباب النجاة ، وأقومها وأحسنها ، فلا سبيل إلى تحقيقها إلا سلوك هذا السبيل ، وكل السبل دون هذه السبيل مغلقة ، ألا وهو توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة .

ومن هنا يتعين على الناصح لنفسه ، والراغب في نجاتها ، بذل الوسع في تحقيق العبودية والإتيان بها على الوجه الأكمل ؛ ليسلم عند ربّه وينجو عند خالقه .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٨/١) ، رقم ٢٠ ، والبخاري في التاريخ الكبير (١٦٩/١) ، رقم ٥٠٢ ، والزار في (البحر الرحار) المعروف بمسند لبرار (٥٦/١) رقم ٤ ، وأحمد بن علي بن سعيد المروزي في مسند أبي بكر الصديق (٤٦) رقم ٧٠ ، وكذا رقم ٨ ، ١٤ من طريق الرهري عن رجل من أهل الفقه غير متهم أنه سمع عثمان رضي الله عنه الحديث ، وحاء تسمية الميهم في بعض طرق الحديث أنه سعيد بن المسيب .

وكذا أخرجه ابن السأ في فصل التهليل وثوانه الجريل (٧٩) رقم ٤٨ ، إلا أنه منقطع ، غير أن الحديث موصول بأسانيد صالحة عن الرهري وغيره كما قال ذلك محقق (فصل التهليل) ، ولذلك حسن إسناده ، وصحح إسناده شعب الأرباؤوط مجموع طرقه كما في (٦٣) من تحقيقه لمسند أبي بكر الصديق للمروزي ، وقال في (٤٦) .. " ووصف الرهري للرجل الذي روى عنه بأنه من أهل الفقه غير متهم يقوى أمره " .

وقوله ﷺ في فتواه : (الكلمة التي عرضت على عمي ..) إشارة منه إلى مجيئه لعمه أبي طالب لما حضرته الوفاة ، وعنده أبو جهل ، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ^(١) . وقال له : (يا عم . قل لا إله إلا الله ، كلمة أشهد لك بها عند الله) ، فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، أترغبُ عن ملة عبد المطلب . فلم يزل رسول الله ﷺ يعرض عليه ، ويعيد تلك المقالة حتى قال أبو طالب آحر ما كلمهم : هو على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول لا إله إلا الله ... الحديث ^(٢) .

ووجه كون لا إله إلا الله سبيل النجاة وطريق الخلاص ، يظهر في نواح متعددة ، وجواب مختلفة ، دلت عليها نصوص الكتاب والسنة ، فهي سبيل لنجاة العبد من الشرك إلى التوحيد ، ومن الكفر إلى الإيمان ، فمَن أسلم العبدُ فقد سلم من الشرك . ومن آمن فقد عوفي من الكفر ، وبذلك تتم نجاته ، وتدوم سعادته .

فعن أنس رضي الله عنه قال : كان غلام يهودي يخدم النبي ﷺ فمرض ، فأتاه يعودُه ، فقعده عند رأسه فقال له : (أسسم) ، فنظر إلى أبيه وهو عنده ، فقال له : أطع أبا القاسم عليه السلام ، فأسسم ، فخرج النبي ﷺ وهو يقول : (الحمد لله الذي أنقذه من النار) ^(٣) .

(١) - عبد الله بن عمرو بن محروم . صهر النبي ﷺ ومن عمته عاتكة ، وأخو أم سلمة ، كان تسديد العداوة للمسلمين ثم هداه الله تعالى للإسلام ، وسُجدَ لفتح وحبساً والصائف واستشهد بها .
- انظر الإصانة في تمييز الصحابة (١٠/٤) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الخبائر - باب إذا قال المشرك عند الموت : لا إله إلا الله (٢٢٢/٣) رقم ١٣٦٠ ، ومسلم مع ترح البووي - كتاب الإيمان - باب الدليل على صحة إسلام من حصره الموت (٢٤٤/١) رقم ٢٤ .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب حديث - باب إذا أسسم لصبي فمات - هل يُصلى عليه ؟ وهل يُعرض على الصبي الإسلام ؟ (٢١٨ ٣) رقم ١٣٥٦ .

وسبيل حمايته من الضلال ، وحفظه من تخبط الشيطان له عند سكرات الموت ، - وهذه الفقرة سيأتي بسطها في مطلب لاحق ، إن شاء الله تعالى - .
وسبيل لنجاته من عذاب القبر، وجلب النعيم له في البرزخ ، يدل لذلك قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران: ١٨٥]
قال السعدي - رحمه الله - : " وفي هذه الآية إشارة لطيفة إلى نعيم البرزخ وعذابه . وأن العاملين يجزون فيه بعض الجزاء مما عملوه ويقدم لهم أنموذج مما أسلفوه ، يفهم هذا من قوله : ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ .
أي توفية الأعمال تامة إنما يكون يوم القيامة ، وأما ما دون ذلك فيكون في البرزخ " (١) .

وحديث الرءاء بن عازب الطويل (٢) وفيه (.. فيأتيه ملكان [شديدا الانتهاز] فـ [ينتهرانه] ويجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : ربي الله ، فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : ديني الإسلام ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله ﷺ ، فيقولان له : وما علمك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله ، فأمنت به وصدقت ، [فينتهره فيقول : من ربك ؟ ما دينك ؟ من نبيك ؟ وهي آخر فتنة تعرض على المؤمن ، فذلك حين يقول الله - عز وجل - : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا) ، فيقول : ربي الله ، وديني الإسلام ، ونبيي محمد ﷺ] فينادي مناد في السماء ، أن صدق عبدي ، فأفرشوه من الجنة ، وألبسوه من الجنة ،

(١) تيسير الكريم الرحمن (١٦٠) .

(٢) هو الرءاء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الأوسي ، له ولأبيه صحبة ، استصر يوم بدر ، وروى عنه أنه عزا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة عروة ، وفي رواية : خمس عشرة عروة ، مات سنة اثنين وسبعين . انظر الإصابة (٤١١/١) وتقريب التهذيب (١٦٤) .

وافتحوا له باباً إلى الجنة ، قال : فيأتيه من روحها وطيبها ، ويُفسحُ له في قبره مدّاً بصره ... (١) .

وسبيل لنجاته على الصراط بالمرور عليه سالماً من أن تتخطفه كلاليب جهنم فيقع فيها . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ۖ ﴾ [مريم: ٧١-٧٢] . على القول بأن المراد بالورود المرور على الصراط ، وسيأتي بيان ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى .

وقال ﷺ واصفاً أحوال الناس على الصراط ، وأن مرورهم بحسب قوه إيمانهم ، وكمال توحيدهم : (... المؤمن عليها كالطرف ، وكالبرق وكالريح وكأجاويد الخيل والركاب ، فاج مُسْتَم ، وناج مخدوش (٢) ، ومكردس (٣))

(١) أخرجه أحمد (٣٨٩/٤) رقم ١٠٠٤٩١ . وفي هتفي في مجمع الرواة (١٧٢/٣) . "ورحاله رحال الصحيح" . ونحوه لمُدري في الترعيب والترهيب (٢٧٠/٤) . وهنادس السري في الزهد (٢٠٥/١) رقم ٣٣٩ . وعبد الله بن الإمام أحمد في المسند (٦٠٣/٢) . وابن مده في الإعمال (٩٦٣/٢) والروايي في مسنده (٢٦٣/١) رقم ٣٩٢ . وحاكم في المستدرک (٩٤/١) . رقم ١٠٧ ، وقال عقب ذكره لبعض صرفه : " هذا حديث صحيح على سبعة أسحس ... ولم يجرجاه بطوله . وله شواهد على شرطهما يستدل بها على صحته " .

وصحح الحديث الألباني كما في صحيح الترعيب والترهيب (٣٩٨/٣) ، وصحح الجمع الصغير (٣٤٤/١) رقم ١٦٧٦ ، وما بين انعكوفتين هو من تنعاته - رحمه الله - لألفاظ الحديث ورواياته ، ذكرهما بتماماً للفائدة ، وانظر تنخيص أحكام خائز ٦٥ .

(٢) قال ابن الأثير : حدثني الخلد : فسره عود أبو نحوه ' ، النهاية في غريب الحديث (١٤/٢) .
(٣) قال ابن الأثير : " في حديث الصراط في رواية (ومنهم مكروس في النار) بدل مكردس ، وهو بمعناه وتشكريس : صم الشيء بعضه إلى بعض ...) . وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " المراد أنه يكماً في فقرها ' النهاية لاس الأثير (١٦٣/٤) . وفتح لباري (٤٥٤/١١) .

في نار جهنم ، حتى يمرّ آخرهم يسحب سحباً ^(١) .
وسبيل لنجاته من دخول النار ابتداءً - إن من الله عليه بذلك - قال تعالى :
﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ
حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا أُنتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ ﴾ [الأنبياء: ١٠١-١٠٢] .
ففي هذه الآية الإخبار عن سبقت لهم السعادة في علم الله بعدم دخولهم
النار ، وإبعادهم عنها غاية البعد ^(٢) .
وقال ﷺ : (فإن الله حرّم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه
الله) ^(٣) .

وسبيل لنجاته من ديمومة العذاب عليه - إن هو دخلها - ، قال ﷺ : (من
قال لا إله إلا الله نفعت يوماً من دهره أصابه قبل ذلك ما أصابه) ^(٤) .
وقال أيضاً : (إن الله تعالى يقول : وعزّي وجلالي لأخرجنّ من النار من
قال لا إله إلا الله) ^(٥) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قوله تعالى : ﴿ وَجُودًا يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ﴾ : إِلَى رَتْهَا نَاضِرَةٌ
: (٤٢٠/١٣) رقم ٧٤٣٩ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب معرفه طريق الرؤية
(٢٤٢) رقم ١٨٣ .

(٢) انظر تيسير الكريم الرحمن (٥٣١) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الصلاة - باب المسح في البيوت (٥١٩/١) رقم ٤٢٥ ، ومسلم مع شرح
النووي - كتاب المسح ومواضع الصلاة - باب الرحصة في التحلف عن الجماعة بعدد (١٧١/٣) رقم
٦٥٧ .

(٤) أخرجه محمد بن عروان الصبي في الدعاء (٣٥١) رقم ١٥٤ ، واسحاق (٢٧٢/٧) رقم ٣٠٠٤ ، وأبو عبيد
في الحلية (٤٦/٥) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢٥٧/١) رقم ١٩٠ . وانظر السلسلة الصحيحة
(٥٦٦/٤) رقم ١٩٣٢ في سطر تحريجه ، وقد صححه كذلك في صحيح الترمذي والترهيب (٢٢١/٢) .

(٥) البخاري مع الفتح كتاب التوحيد . باب كلام الرب عز وحل يوم القيامة ، مع الأنبياء وغيرهم (٤٧٣/١٣)
رقم ٧٥١٠ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة (٥١/٢) رقم ١٩٣ .

وسبيل لنجاته من شدائد الدنيا وكربها ، وهمومها وغمومها ، حتى المشرك إن هو أخلص في دعائه ولجؤه إلى ربه حال شدته .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " التوحيد مفزع أعدائه وأوليائه :

فأما أعداؤه : فينجيهم به من كرب الدنيا وشدائدها ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (١)

[العنكبوت: ٦٥] .

وأما أولياؤه : فينجيهم من كربات الدنيا والآخرة وشدائدهما ، ولذلك فزع إليه يونس^(١) فنجاه الله من تلك الظلمات وفزع إليه أتباع الرسل^(٢) فنجوا به مما عذب به المشركون في الدنيا ، وما أعدّ لهم في الآخرة^(٣) .

وما كان الأمر كذلك كان دعاء الكرب أيضاً بالتوحيد ، فإن نبينا ﷺ كان يقول عند الكرب : (لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السماوات ورب الأرض ورب العرش الكريم)^(٤) .

(١) يشير إلى قوله تعالى : « وَذَا أُنُورٍ ذَهَبَ مُعَصِفًا فُطِنَ أَنْ لَيْسَ يَقْدِرَ عَلَيْهِ فِئَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا

إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » . فاستجبت له وحْيته من العمى وكذلك

سُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ » [الأعراف: ٨٧-٨٨] .

(٢) يشير إلى قوله : ﴿ فَمَنْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ

مِنَ الْمُنتَظِرِينَ » ثُمَّ سُجِّيَ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا سُبْحَ الْمُؤْمِنِينَ » [

[يونس: ١٠٢-١٠٣] .

(٣) فوائد (٨٦) .

(٤) السحاري مع الفصح - كتاب الدعوات - باب الدعاء عند الكرب (١٤٥/١١) رقم ٦٣٢٥ .

مسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب دعاء المكروب (٥٥/٩)

رقم ٢٧٣٠ .

" فما دفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد [ولذلك] فلا يلقي في الكُرب
العظام إلا الشرك ، ولا ينجي منها إلا التوحيد فهو مفرع الخليفة وملجؤها ،
وحصنها وغيائها " (١) .

* * *

المطلب الثامن : الأمر بمفارقة الدنيا على التوحيد .

نظراً لما يفيضه التوحيد على العبد من الفضل ، وما يسبغه عليه من الخيرات ، وما يدره من النعيم لذي لا ينقطع حال الحياة وبعد الممات ، فإن الشرع حث على مفارقة الدنيا عليه ، وندب العباد إلى الحرص على ذلك ، ومن هنا استفتي ﷺ عن النطق بالشهادة في ذلك الوقت وتلك الحال .

فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ عاد رجلاً من الأنصار فقال : (يا خال : قل لا إله إلا الله) .

فقال : أخال أم عم ؟

فقال : (بل خال) .

فقال : فخير أن أقول لا إله إلا الله ؟

فقال النبي ﷺ : (نعم)^(١) .

ففي إجابته ﷺ عن هذا الاستفتاء ، تقرير منه على خيرية قول هذه الكلمة للعبد عند احتضاره . وإن استمر فضنها عليه إلى حين وفاته ، وانقضاء أحبه .

وتأكيداً لهذا التقرير ، وريادة في بيانه ، جاءت النصوص الأخرى عاضدة لهذه بنتوى ، ومقوية لدلائلها ، ومن حلالها بتبين وجه خيرية التوحيد للعبد في حال احتضاره .

(١) أخرجه الإمام أحمد (١٩٤/٣) رقم ١٢٥٤٧ . قال الألباني : " بإسناد صحيح على شرط مسلم " أحكام حائز (٢٠) . وأخرجه الترمذي كما في كشف الأستار (٣٧٣/١) رقم ٧٨٧ وأبو يعلى في مسنده (٢٢٧٦) رقم ٣٥١٢ .

والأصح في مجمع الروايات بعد ذكره تخرج الترمذي وأبو يعلى : " ورحاله رحل الصحيح " (٦٨/٣) رقم ٣٩٢٢ ، وأخرجه كذلك صبيح الدين مقدسي في الأحاديث المختارة (٣٥/٥) رقم ١٦٤١ .

فمن الآيات في هذا الباب قوله - جل وعلا - : ﴿وَوَصَّيْ بِهَا إِبْرَاهِيمَ
بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَبْنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ
(٣٢)﴾ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من
بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم واسماعيل وإسحق إلهنا
واحدا ونحن له مسلمون (٣٣)﴾ [البقرة: ١٣٢-١٣٣] .

يقول الطبري - رحمه الله - : " أي : فلا تفارقوا هذا الدين - وهو
الإسلام - أيام حياتكم ، وذلك أن أحدا لا يدري متى تأتيه منيته ، فلذلك
قالا هم : ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ لأنكم لا تدرون متى تأتيكم
مناياكم من ليل أو نهار ، فلا تفارقوا الإسلام فتأتيكم مناياكم وأنتم على غير
الدين الذي اصطفاه لكم ربكم ، فتموتوا وربكم ساخط عليكم فتهلكوا " (١)

أما السنة فالشواهد لهذه الفتيا متكاثرة ومنها :

قوله ﷺ : (لقنوا موتاكم لا إله إلا الله) (٢) .

يقول القرطبي - رحمه الله - عند شرحه لهذا الحديث " وتلقين الموتى سنة
مأثورة عمل بها المسلمون ، وذلك ليكون آخر كلامه : لا إله إلا الله ، فيختم
له بالسعادة ، وليدخل في عموم قوله ﷺ : (من كان آخر كلامه لا إله إلا
الله دخل الجنة) (٣) .

(١) جامع البيان للطبري (٦١٢/١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الخائز - باب تلقين الموتى لا إله إلا الله (٤٨٩/٣) رقم ٩١٦ .

(٣) حديث أخرجه أحمد (٢٩٦/٥) ، رقم ٢٢٠٢٩ ، وأبو داود - كتاب الخائز - باب في التلقين

(٤٨٦ ٣) ، رقم ٣١١٦ ، واللفظ المذكور لأبي داود ، ولمط أحمد : (وحببت له الجنة) والحديث

قد رآه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٢٧٩/٢) "صحيح" .

ولينبّه المحتضر على ما يدفع به الشيطان ، فإنه يتعرض للمحتضر ليفسد عليه عقيدته ... " (١) .

ويظهر من خلال كلام القرطبي - رحمه الله - أنه ذكر عدة أمور يتبين من خلالها وجه خيرية التوحيد وبهائمه ، وحسن عائدته على العبد :

أولها : أن النطق بشهادة التوحيد ، والتلفظ بها علامة على سعادة العبد وحسن خاتمته .

ثانيها : أن ذلك يورث الجنة لقوله ﷺ : (من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة) .

ثالثها : السلامة من تلبس الشيطان ، وتخطيطه له والحيلولة بينه وبين النطق بالتوحيد في تلك الساعة ، ولذلك كان ﷺ يقول في دعائه معيماً لأمرته : (.. وأعوذ بك أن يتحبطني) (٢) الشيطان عند الموت .. (٣) .

فهذه بعض فضائل التوحيد التي تشمل العبد في هذا الموقف ، وتنااله في ذلك المصراع .

* * *

(١) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم (٢/٥٦٩-٥٧٠) .

(٢) قال ابن الأثير في بيان معنى الحديث : " أي يصرعني ويلعب بي " النهاية في غريب الحديث (٨/٢) .

(٣) أخرجه أبو داود - كتاب الصلاة - باب الاستعاذة (٢/١٩٤) رقم ١٥٥٢ ، والسنائي - كتاب الاستعاذة - تحت ترجمة الاستعاذة من التردّي والهرم (٨/٦٧٧) ، رقم ٥٥٤٦ .

قال الألباني : صحيح . صحيح سنن أبي داود (١/٤٢٥) ، وصحيح سنن السنائي (٣/٤٨٣) .

المطلب التاسع : التوحيد سبب نيل الشفاعة يوم القيامة .

من المقامات العظيمة التي رفع الله قدر نبيه بها ، وأعلى منزلته بين عباده بسببها ، وظهر به شفقته على أمته وحرصه عليها ، مقام الشفاعة .
ولما كان فضل هذا المقام راسخاً في قلوب المؤمنين ، ونفوسهم تتطلع لنيل هذا الشرف العظيم ، استُفقي ﷺ عن الوصف الذي يكون به طالبُ شفاعته مستحقاً لها ، وأسعد الناس بها .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قيل يا رسول الله : من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟

قال رسول الله ﷺ : (لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعدُ الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه) (١) .

وقد تناول العلماء هذه الفتوى بالشرح والبيان ، وأوضحوا من خلال ذلك فضل التوحيد ، وأثره على العبد في الرقي به إلى أعلى المنازل وأرفع الدرجات عند ربه جل وعلا .

ودلت هذه الفتيا على أن حصول شفاعته ﷺ متوقف على توحيد الله ، وتحقيق إخلاص العبادة له فهو سببها ، والسييل لنيلها ، فإنه كلما كان العبد أقوى إيماناً ، وأعظم إخلاصاً ، وأتم عبادة ، كان بشفاعته ﷺ أحق ، وإليها أقرب ، وبها أسعد (٢) .

(١) سحاري مع الفتح - كتاب العلم - باب لحرص على الحديث (١٩٣/١) ، رقم ٩٩ .

(٢) طر بمجموع الفتاوى (٥٢٨/١١) ، (٣٢٣/١٨) ، واقتضاء الصراط المستقيم (٤٤٥) .

يقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - عند شرحه لهذا الحديث : " وتأمل قول النبي ﷺ لأبي هريرة ، وقد سأله : من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟

فقال : (أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه) ، كيف جعل أعظم الأسباب التي بها تنال شفاعته تجريد التوحيد ، عكس ما عند المشركين ، أن الشفاعة تنال باتخاذهم أولياءهم شفعاء ، وعبادتهم وموالاتهم من دون الله ، فقلب النبي ﷺ ما في زعمهم الكاذب ، وأخبر أن سبب الشفاعة هو تجريد التوحيد " (١) .

وقد بين ﷺ في هذا الحديث : " أن المحلص لها من قبل نفسه هو أسعدُ الناس بشفاعته ﷺ من غيره ممن يقولها بلسانه ، وتكذبها ، أقواله وأعماله " (٢) .

يقول الشوكاني - رحمه الله - عند هذا الحديث : " فيه دليل على أن قائل هذه الكلمة (لا إله إلا الله) هو أسعدُ الناس بالشفاعة النبوية ، لكن مقيد بأن يقول ذلك خالصاً ، لا إذا قالها من دون خلوص " (٣) .

وهذه الفتيا شواهد تدعمها ، وتدل دلالتها ، فإن " الأحاديث الصحيحة الواردة في الشفاعة ، كلها تبين أن الشفاعة إنما تكون في أهل لا إله إلا الله " (٤) . ومن ذلك قوله ﷺ : (لكل بي دعوة مستحابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، فهي نائلة - إن شاء الله - من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً) (٥) .

(١) مدارج السالكين (١/٣٤١) .

(٢) مجموع الفتاوى (٤/٤١٠) .

(٣) نخبة المذكرات (٢٩٠) .

(٤) مجموع الفتاوى (٤١٠/١٤) .

(٥) مبسم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب احصاء لبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمه (٧٦/٢) رقم ١٩٩ .

فتبين مما تقدم فضل التوحيد ، وسببته في الظفر بشفاعه النبي ﷺ والإسعاد بها إسعاداً لا شقاء بعده أبداً .

وبهذا المطب ينتهي هذا المبحث ، وفيه تجلت بعض فضائل كلمة التوحيد ، فإن " فضائل هذه الكلمة وحقائقها ، وموقعها من الدين ، فوق ما يصفه الواصفون ، ويعرفه العارفون ، وهي حقيقة الأمر كله ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] . فأخبر سبحانه أنه يوحى إلى كل رسول بنفي الألوهية عما سواه، وإثباتها له وحده " ^(١) .

ومما ينبغي التفطن له في ختام هذا المبحث أيضاً ، أن حصول هذه الفضائل وتحققها مرهون بالقيام بمقتضيات التوحيد و مستلزماته ، وعليه فلا بد أن تكون هذه الفضائل دافعة للمرء على العمل ، ومحفزة له عليه ، لا أن تكون باب اتكال واسترواح وإخلاد إلى الكسل وترك العمل .
وأيضاً التنبه إلى الحكمة في نشر هذه الفضائل ، ومراعاة أحوال المخاطبين والمدعوين .

فإن لمس منهم الاعتماد على هذه الفضائل ، والاتكال على رحمة الله تعالى المؤديان إلى الأمن من مكر الله ، وترك التنافس في الأعمال فالواجب هنا : كتمانها والإمساك عن ذكرها ، لما فيه من المفاصد آفة الذكر .
وإن لمس من طرحها عليهم الازدياد في الطاعة والمسارة إليها فالواجب بيانها وتبشيرهم بها ^(٢) ؛ لما ثبت من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال : كنت

(١) مجموع الفتاوى (٢٥٦/٢) .

(٢) كتاب التوحيد (١٤) المسألة التامة عشرة ، والقول المفيد (١/٥٠-٥١) .

رَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ : عُفِيرٌ ، فَقَالَ : (يَا مُعَاذُ ، هَلْ تَدْرِي حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقَّ الْعِبَادَ عَنِ اللَّهِ ؟) .

قلت : الله ورسوله أعلم .

قال : (فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ، وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذِبَ مَنْ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئاً) .

فقلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ ؟

قال : (لَا تَبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَبَرُوا) ^(١) .

فهذا الجواب من النبي ﷺ صريح في النهي عن هذا الأمر إن كان يؤدي للاتكال وترك العمل ، فالواجب التنبيه لهذا الأمر ، ومراعاة جانب المصلحة والمفسدة فيه على نحو ما تقدم .

* * *

(١) البخاري مع الفتح - كتاب جهاد - باب سم الفرس واحمار (٥٨/٦) رقم ٢٨٥٦ ، ومسلم مع

شرح النووي - كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً (٢٥٢/١)

المبحث الثاني : حرمة (*) لا إله إلا الله وعظم شأنها .

تقدم في المبحث السابق بعض فضائل التوحيد التي استفتى الصحابة النبي ﷺ عنها ، والتي ظهر من خلالها جلالته قدره ، وكبير أثره ، ودوام نفعه ، وهذا المبحث جزء من المبحث المتقدم ، إلا أني آثرت إفراده بالذكر لبيان أهميته ، ولوقوع الزلل في فهمه وإدراكه على حقيقته ، ما بين غلو وجفاء وإفراط وتفريط .

ولعناية الصحابة رضي الله عنهم بالبالغة بشأن التوحيد ، وتعظيمهم له ، فقد تعددت أسئلتهم عنه ، واستشكالاتهم حوله ؛ لمعرفة أحكامه وفقه مسائله ، ومن ذلك ما قد يواجهونه أثناء جهادهم من لياذ بعض الكفار إلى إظهار التوحيد والاعتصام به ، مع وجود القرائن الدالة على أن ظهور ذلك منهم كان عن خوف وتعود ، لا عن رغبة وصدق ، فكانت الحاجة بذلك ماسة لمعرفة حكم هذه المسألة ، فجرى هذا الاستفتاء .

فعن المقداد بن الأسود ^(١) رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله ، أ رأيت إن لقيت رجلاً من الكفار فقاتلني ، فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ، ثم لاذ مني بشجرة فقال : أسلمت لله ، أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها ؟

(*) قال ابن الأثير : " احرمه : ما لا يحل انتهاكه وقيل : الحرمة : الحق ، أي ما خلق المانع من تخيله " .

النهاية في غريب الحديث (٣٧٣/١) ، وتحدث اللغة للأزهري (١٤٤/٥) .

والمراد بهذا السحت : أن التلفظ بهذه الكلمة يكسب المرء إحلالاً واحتراماً وهيبة ، ويترتب على ذلك من الأحكام والآثار ما به يتبين شأنها ، فلا يحل معها التعرض له بحال ، فيكون مصون الدم والمال والعرض عما ظهر منه من توحيد الله والاستسلام له ، وأن المنتهك لشيء من ذلك إنما هو في الحقيقة منتهك لحرمة التوحيد ، عبر مال به .

(١) كندي . وهو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك النهري ، أسلم قديماً ، وشهد بدرًا والمشاهد بعدها ، روى عن النبي ﷺ أحاديث ، مات سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان بالاتفاق ، قيل : وهو ابن سبعين سنة .

- انصر الإصانة ، في غير الصحابة (١٦١/١) .

قال رسول الله ﷺ : (لا تقتله) .

قال : فقلت يا رسول الله ، إنه قطع يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها ،
أفأقتله ؟

قال رسول الله ﷺ : (لا تقتله ، فإن قتلته فإنه بمنزلة من قبل أن تقتله ،
وإنك بمنزلة من قبل أن يقول كلمته التي قال) ^(١) .

وبصدور هذه الفتيا منه ﷺ تنجى حرمة كلمة التوحيد ، ويظهر شأنها ،
ويكتمل العقد بضم الحادثة التي وقعت لأسماء بن زيد رضي الله عنه بخصوص هذه
المسألة .

فعنه رضي الله عنه قال : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية ، فصباحنا الحرقات من جهينة ،
فأدركت رجلاً فقال : لا إله إلا الله ، فطعنته فوق في نفسي من ذلك .

فذكرته للنبي ﷺ فقال : (أقال : لا إله إلا الله وقتلته ؟)

قال : قتل يا رسول الله . إنما قالها خوفاً من السلاح ،

قال : (أفلا شققت عن قلبه حتى تعم أقالها أم لا ؟) ^(٢) ، فمزال يكررها
عليّ حتى تمنيت أي أسلمت يومئذ) ^(٣) .

وحرمة لا إله إلا الله المشار إليها تنبئ من البصير من خلال الأوجه التالية :

(١) في النووي - رحمه الله - : " أحسن في معناه : وأحسن ما قيل فيه وأظهره ما فانه المشعبي وابن
لقينار المالكي وغيرهما : أن معناه : فيه معصوم بدم . محرم قتله بعد قوله لا إله إلا الله ، كما
كنت أنت قل أن قتله ، وإليك بعد قتله غير معصوم بدم ولا محرم لقتله ، كما كان هو قل قوله :
لا إله إلا الله " .

- المشعبي في شرح صحيح مسلم من الحجاج (٣٨٣/١) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب المغاري - (٣٢١/٧) رقم (٤٠١٩) ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب
الإيمان - باب تحريم قتل الكافر بعد أن قل : لا إله إلا الله (٣٧٥/١) رقم (٩٥) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب المغاري - باب عت النبي ﷺ وأسماء من ربد إلى الحرقات من جهينة
(٥١٧٧) رقم (٤٢٦٩) ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب تحريم قتل الكافر بعد أن

قال لا إله إلا الله (٣٧٦/١) ، رقم (٩٦) .

الوجه الأول : النهي عن قتل قائلها ، وعدم التعرض له ، والكف عنه بمجرد نطقه بها ، وإن كان ظاهر الحال أنه لم يقدم على ذلك عن عزم وإرادة ، وإن كان بدر منه ما بدر في حق المسلمين من قتل ونحوه .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ولا خلاف بين المسلمين أن الحربي إذا أسلم عن رؤية السيف ، وهو مطلق أو مقيد يصح إسلامه ، وتقبل توبته من الكفر ، وإن كانت دلالة الحال تقتضي أن باطنه بخلاف ظاهره " ^(١) .

الوجه الثاني : الوعيد المترتب على قتل قائلها - إن قُتل في تلك الحال - لقوله ﷺ (... فإن قتلته فإنه بمنزلة قبل أن تقتله ، وإنك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال) . لكونه أصبح معصوم الدم والمال والعرض بمجرد اعتصامه بالتوحيد وإظهاره له .

الوجه الثالث : تعظيم النبي ﷺ لهذا العمل ، وتغليظه في الإنكار على فاعله ، مما يدل على اعتبار قولها في مثل هذا الموطن ، وخطورة الجرأة على سفك دم قائلها وإهداره .

قال ابن التين - رحمه الله - ^(٢) : " في هذا اللوم تعليم وإبلاغ في الموعظة حتى لا يقدم أحد على من تلفظ بالتوحيد " ^(٣) .

فوضح بهذا التقرير حرمة هذه الكلمة وعظم شأنها ، ونصوص الكتاب والسنة المسندة لهذه الفتيا والعاضدة لدلولها كثيرة .

(١) الصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية (٦١٩/٣) .

(٢) هو الشيخ العلامة المحدث أبو محمد عبد الواحد بن التين الصفاقسي ، له شرح على البحاري مشهور سماه : المحرر الفصيح في شرح البحاري الصحيح ، اعتمده الخافظ ابن حجر في شرحه على البحاري ، وانه اعتناء رند في الفقه ممزوجاً بكثير من كلام المدونة وشرحها ، توفي سنة (٦١١) ، بصفاقس .

- انظر شجرة النور الزكية في طبقات المالكية (١٦٨) ، محمد بن محمد مخلوف .

(٣) فتح الباري (١٢/١٩٥) .

قال تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَتَى اللَّهَ عَلَىٰكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾ [النساء: ٩٤] .

وفي هذه الآية يأمر الله - جل وعلا - : " بالثبوت والتبين ، وأن لا يقدم الإنسان على قتل من أظهر الإيمان ، وأن لا يسفكوا دماً حراماً بتأويل ضعيف ، وكرر ذلك آخر الآية تأكيداً أن لا يقدم عند الشبه والإشكال حتى يتضح له ما يقدم عليه ، ولما كان خفاء ذلك منوطاً بالأسفار والغزوات قال : ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ وإلا فالثبوت والتبين لازم في قتل من تظاهر بالإسلام في السفر والخضر " (١) .

و " المقصود من هذه الآية المبالغة في تحريم قتل المؤمنين " (٢) بسبب ما تحمّله قلوبهم من تعظيم التوحيد ، ورعاية حرمة ، وأنه بمجرد تلفظ المرء به فقد جعل بينه وبين العدوان عليه حجاباً لا يحل خرقه إلا بحقه .

أما نصوص السنة المؤيدة لهذه الفتوى ، فإن الناظر فيها يجد أن النبي ﷺ قد أولاه عناية عظيمة ، واهتماماً خاصاً ، في مناسبات متعددة ، يبدي في هذه المسألة ويعيد ، تأكيداً على حرمة التوحيد . وترسيخاً له في قلوب المؤمنين ، وتقوية لعظمته في أفئدتهم ، وتحذيراً من انتهاك حرمة أو الاعتداء على أهله .

(١) اسحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٣/٣٤٢) .

(٢) مغنايح العيب لبحر لدين الرازي (٦/٢) .

فمن ذلك ما تقدم من قوله ﷺ لعلي رضي الله عنه عندما أرسله لفتح خيبر: (قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله) ^(١) .

" فجعل مجرد الإجابة إلى الشهادتين عاصمة للنفوس والأموال إلا بحقها ...) ^(٢) مما يدل على فضل التوحيد وعظم أثره .

ومن الأحداث العظيمة التي جرت في عهد النبوة ، والمتضمنة لوعظ الله عباده ، وتنبئهم على حرمة التوحيد ، وشناعة التعدي على أهله ، وقبح أثر ذلك ما رواه عمران بن حصين ^(٣) رضي الله عنه قال : شهدت رسول الله ﷺ وبعث جيشاً من المسلمين إلى المشركين ، فلما لقوهم قاتلوهم قتالاً شديداً ، فمناحوهم أكتافهم ^(٤) ، فحمل رجل من الحمي ^(٥) على رجل من المشركين بالرمح ، فلما غشيه قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، إني مسلم ، فطعنه فقتله ، فأتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، هلكتُ .

قال : (وما الذي صنعت ؟) مرة أو مرتين ، فأخبره بالذي صَع .

فقال له رسول الله ﷺ : (فهلا شققت عن بطنه فعلمت ما في قلبه ؟) .

قال : يا رسول الله ، لو شققت بطنه لكنت أعلم ما في قلبه .

(١) تقدم نثره (٧١) .

(٢) جامع العبرم وأحكام (١٠٦) .

(٣) هو عمران بن حصين بن عسك بن حلف خراعي ، روى عن النبي ﷺ عدة أحاديث ، أسلم يوم خيبر ، وعمر عدة عروات ، وكان من فقهاء الصحابة وفضلائهم ، كان الحسن الصري يخلف أنه ما قدم البصرة والسرو خير لهم من عمران ، وكان ممن اعتزل الفتنة ، توفي سنة اثنتين وخمسين بالبصرة .

- نظر الإصابة في تمييز الصحابة (٥٨٤/٤) ، وتقريب التهذيب (٧٥٠) .

(٤) قال السدي : " أي : أعطوهم أكتافهم ، كأه كناية عن التولي والإدبار أو المغلوبة ، أي مكوهم من أكتافهم حتى يصيروا أكتافهم أو يركبوا عليها " حاشية السدي على سنن ابن ماجة (٣١٧/٤) .

(٥) دُصم ، وقيل : بالفتح ، ومعناها القرانة والنسب ، ومنه حديث (الولاء لحمه كلحمه النسب) .

- نظر النهاية في غريب الحديث (٢٤٠/٤) .

قال : (فلا أنت قبلت ما تكلم به ، ولا أنت تعلم ما في قلبه) .
 قال فسكت عنه رسول الله ﷺ فلم يلبث يسيراً حتى مات ، فدفناه ،
 فأصبح على ظهر الأرض ، فقالوا : لعل عدواً نبشه ، فدفناه ، ثم أمرنا غلماننا
 يحرسونه ، فأصبح على ظهر الأرض ، فقلنا : لعل الغلمان نَعَسُوا ، فدفناه ثم
 حرسناه بأنفسنا ، فأصبح على ظهر الأرض فألقيناه في بعض تلك الشعاب ^(١) .
 وفي لفظ عنه ﷺ قال : فَبَدَّتْهُ الأرض ، فأخبر النبي ﷺ فقال : (إن
 الأرض لتقبل من هو شر منه ، ولكن الله أحب أن يريكم تعظيم حرمة لا إله
 إلا الله) ^(٢) .

ولأجل عظم حرمتها ، نبه ﷺ على خطورة انتهاكها في أعظم جمع شهدته
 الأمة في حياته ، وذلك في حجة الوداع ، حيث خطب الناس فقال : (إن
 دماءكم وأموالكم حرام عليكم ، كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا ، في
 بلدكم هذا) ^(٣) .

ومن هنا كان أعظم وصف دم النبي ﷺ الخوارج ^(٤) به انتهاكهم لحرمت
 المسلمين ، وسفكهم دمائهم ،

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب الفتن - باب الكف عن قال لا إله إلا الله (٣١٧/٤) رقم ٣٩٣٠ ،
 وحسن إسناده الوصيري في مصدح الرخاحة (٢٢٢/٣) والأسدي في صحيح سنن ابن ماجة
 (٢٨٦/٣) .

(٢) أخرجه ابن ماجة (٣١٨/٤) ، رقم ٣٩٣٠ ، وحسن إسناده الوصيري في مصدح الرخاحة
 (٢٢٢/٣) ، والألباني في صحيح سنن ابن ماجة (٢٨٧/٣) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الحج - باب حجة النبي ﷺ (٤٢٩/٧) رقم ١٢١٨ .

(٤) وهم الذين حرقوا عن جماعة المسلمين وعنى إمامهم ابتداء من عهد علي عليه السلام إلى يومنا هذا ، وهم
 منوحدون في عدد من سدد المسلمين ، وقد جاءت النصوص بدمهم والتحذير منهم والأمر بقتلهم ،
 فهم ألقاب عدة منها : الخوارية ، والمشرقة ، ومن عقائدهم : تكفير صاحب الكبرة ، والقول بتحليله
 في النار ، وعدم إمامة أهل الخوارج .

- اطر مقالات الإسلاميين (١/٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧) .

واعتداؤهم على أعراضهم^(١) وذلك بقوله : (... يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان ...)^(٢) . فهذا حالهم ، لا يقيمون لكلمة التوحيد حرمة ، ولا لموحد وزناً . غير مباليين بإظهارهم التوحيد ومعرفتهم لمدلوله ، أو معنيين بما تقوم به جوارحهم من مستلزماته ومقتضياته .

ومن شواهد ذلك ما وقع لعبادة بن قرص الليثي^(٣) رضي الله عنه أنه كان في غزاة له ، فمكث فيها ما شاء الله ثم رجع ، حتى إذا كان قريباً من الأهواز^(٤) سمع صوت الأذان فقال : والله ما لي عهد بصلاة يجماعة من المسلمين منذ ثلاث ، وقصد نحو الأذان يريد الصلاة فإذا هو بالأزارقة^(٥) فقالوا له : ما جاء بك يا عدو الله ؟

فقال : ما أنتم إخواني ؟

قالوا : أنت أخو الشيطان ، لنقتلنك .

(١) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥٢٨/٢٨ ، ٥٣٠) .

(٢) البحاري معفتح - كتاب لأسياء - باب قول الله تعالى : ه وإلى عاد أخاهم هوداً (٣٧٦/٦) ، رقم ٣٣٤٤ . ومسلم مع شرح سيوي - كتاب الركعة - باب ذكر الحوارج وصفاتهم (١٧١/٤) رقم ١٠٦٤ .

(٣) هو عبادة بن قرص بن عمرو بن نجير الصبي ، وقال ابن حبان : الليثي ، له صحة ، نزل البصرة ، وقتل بمائة سنة إحدى وأربعين .

- انظر الثقات لابن حبان (٣٠٣/٣) ، والإصابة (٥٠٨/٣) .

(٤) الأهواز : سعة كور بين أنصرة وفارس ، لكل كورة منها اسم ويجمعها الأهواز ، وأصل هذه التسمية على سوق بالأهواز ثم غلب ذلك على البلد المعروف بالأهواز .

- انظر معجم البلدان لياقوت الحموي (٢٨٤/١) .

(٥) الأزارقة : فرقة من الحوارج " تناع بافع بن الأزرق الحنفي النكفي بأبي راشد ، ولم تكن للحوارج فرقة قط أكثر عدداً ولا أشد منهم شوكة " . ومن مقالاتهم الفاسدة : إبطال رجم الزاني المحصن ، قطع يد السارق من المك ، إيجاب لصلاة والصيام على الخائض .

- الفرق بين نمرق لعبد القاهر بغدادي (٨٤) وانظر الفصل في الملل والأهواء والحل لابن حرم الظاهري (١٨٩/٤) .

قال : أما ترضون مني بما رضي به رسول الله ﷺ ؟

قالوا : أي شيء رضي به منك ؟

قال : أتيته وأنا كافر ، فشهدت أن لا إله إلا الله وأنه رسول الله ، فخلّى عني ، فأخذوه فقتلوه (١) .

فإذا كان هذا موقفهم من صحابة النبي ﷺ الذين بلغوا الذروة في تحقيق التوحيد ، فضلاً عن إتيانهم بما يعصم دماءهم ويحفظ حرماهم من النطق بالشهادتين ، فما عسى أن يكون حالهم مع من دونهم مراحل .

فهذا هو منهج القوم ، وموقفهم من حرمة هذه الكلمة وأهلها ، وهو ينحى جانب الجفاء كما هو ظاهر .

شبهة وجوابها :

وفي المقابل لهؤلاء ، فقد ظهر في الأمة من غلا في حرمة هذه الكلمة ، وتجاوز أحد في مفهومها ، وأطلقوا العنان لأنفسهم بفعل ما يهواه من غير نظر إلى حقها ، مستنديين في ذلك إلى حديث المقداد المتقدم وغيره مما في معناه ، من الأحاديث المشتملة على الكف عن قاتها .

" و مراد هؤلاء الجهلة أن من قاتها لا يكفر ولا يقتل - ولو فعل ما فعل - " (٢) ؛ لأن النبي ﷺ لم يمت عن قتل من قاتها ، بل وأغلظ القول في الإنكار على من صدر منه ذلك ، وعليه - فعندهم - لا يسوغ التعرض له ، وإن ترك الواجبات ، وركب الموبقات وفعل الشرك الصراح .

(١) روى الضربي في معجم الكبر كمد في مجمع الروند (١/١٧٤) ، ولم أحده في المطوع ، والأوسط

(٢٥٦/٨) ، رقم ٨٥٥٩ ، قال هتيمي في مجمع الروند : " ورحاله رجال الصحيح " .

وقال الخافط في الإصابة في تمييز الصحبة (٣/٥٠٨) : " وأحرقه العوي مطولاً " .

(٢) كشف الشبهات للشيخ محمد بن عبد الوهاب (٩١) .

وقد هيا الله تعالى من يتولى رد هذه الشبهة ، وبيان زيفها ، والكشف عما حوته من الباطل ، والمخالفة للكتاب والسنة والإجماع ^(١) ، ومنهم الإمام المجدد شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في كتابه الصغير حجماً الكبير معنى " كشف الشبهات " ، وكذلك أحفاده من بعده في رسائلهم ومصنفاتهم وفتاويهم .

وأما بطلان الشبهة فيظهر من خلال الأوجه التالية :

الأول : نعم ، مجرد النطق بالشهادتين والإتيان بهما كاف لدخول المرء في الإسلام ، وعاصم لدمه وماله وعرضه ، إلا أن للإسلام شرائع وأركاناً هي من مقتضياته لا بد من العمل بها ، وعدم الإخلال بشيء منها ، يدل لهذا نصوصٌ عديدة منها :

قوله ﷺ : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها ، وصلوا صلاتنا ، واستقبلوا قبلتنا ، وذبحوا ذبيحتنا ، فقد حرمت دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله) ^(٢) .

وتقدم قوله ﷺ : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله) .

وهذا يظهر الجمع بين ما تقدم من حديث المقداد وغيره مما في معناه ، وبين هذين الحديثين " ويتبين أن كلها حق ، فإن كلمتي الشهادتين بمجردهما تعصم من أتى بهما ، ويصير بذلك مسلماً ، فإذا دخل في الإسلام ، فإن أقام الصلاة

(١) انظر دحض شبهات على التوحيد من سوء الفهم لثلاثة أحاديث للشيخ عبد الله بن عبد الرحمن أبابطين (٤٦) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الصلاة - باب فصل استقبال القبلة (٤٩٧/٢) ، رقم ٣٩٢ .

وأتى الزكاة ، وقام بشرائع الإسلام فله ما للمسلمين ، وعليه ما عليهم ، وإن أحل شيء من هذه الأركان ، فإن كانوا جماعة لهم مَنعة قوتلوا " (١) .

والحديثان الأخيران هما كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة: ٥] . وقوله : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة: ١١] .

حيث بين فيهما النبي ﷺ " ما يقاتل عليه الناس ابتداءً ، فإذا فعلوه وجب الكف عنهم إلا لحقه ، فإن فعلوا بعد ذلك ما يناقض هذا الإقرار والدخول في الإسلام ، وجب القتال حتى يكون الدين كله لله ... " (٢) .

الثاني : أن الذي كان عليه رسول الله ﷺ وعلم من حاله ودعوته وسيرته ، هو قتال اليهود وسببهم . مع كونهم يقولون لا إله إلا الله (٣) ، فلو كان هذا نافعاً لهم ومنجياً من عذاب الله تعالى ، مع ما هم عليه من الكفر والضلال ، لم يكن لقتال رسول الله ﷺ لهم معنى وعليه " فلا بد مع النطق بها من أشياء آخر ، أكبرها معرفة معناها والعمل به " (٤) .

الثالث : إرساله ﷺ المبعوث لبليغ الناس التوحيد ، ثم أمرهم بإتباعه العمل بعد الاستجابة لتوحيد ، فلو كان لا اعتبار للعمل لما كان لتنصيبه عليه فائدة ، ولذكره أهمية .

يدل لذلك قوله ﷺ لمعاد لما بعثه إلى اليمس : (إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله) ، - وفي رواية (إلى أن يوحدوا الله) - (فإن هم أطاعوك لذلك ، فأعلمهم أن الله افترض

(١) جامع العلوم و حكم (١٠٦)

(٢) تيسير العزيز الحميد (١٢٠) .

(٣) اطر كشف الشبهات (٩٣) .

(٤) شرح كشف الشبهات من تقارير الشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله - (١١١) .

عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ...) (١) الحديث .

الرابع : أن قوله ﷺ (إلا بحقه) ظاهر الدلالة في عدم الاكتفاء بالشهادتين دون العمل بما تقتضيان ؛ لأن من حق التوحيد أداء ما أوجب الله تعالى ، والانتفاء عما حرمه ، وهذا هو فهم السلف الصالح وعلى رأسهم الصديق - رضي الله عنهم أجمعين - لهذا الأمر ؛ ولذلك قاتلوا مانعي الزكاة وغيرهم ممن كفر من العرب .

يقول الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (٢) " فانظر كيف فهم صديق الأمة أن النبي ﷺ لم يرد بمجرد اللفظ بها من غير إلزام لمعناها وأحكامها ، فكان ذلك هو الصواب ... وكان فهم الصديق هو الموافق لنصوص القرآن والسنة " (٣) .

الخامس : اتفاق الصحابة رضي الله عنهم على قتال أولئك الذين امتنعوا من بعض أركان الإسلام ومبانيه العظام ، ألا وهو الزكاة (٤) ، فلو كان ما يقوله مدعو هذه الشبهة حقاً لما تكلفوا قتالهم ، وسعوا في محاربتهم .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام (٢٢٨/١) رقم ٣١ .

(٢) هو الشيخ الفقيه نجات سليمان بن عبد الله بن محمد آل الشيخ ، ولد في مدينة الدرعية عام ١٢٠٠هـ ونشأ في بيت علم وصلاح ، وأقبل على العلم من صغره ، وانقطع إليه بكلية ، وشغل به جميع أوقاته ، وتلمذ على علماء بلده ، ونزَّز في العلم حتى عين قاضياً على مكة ثم الدرعية ، وقد نفع الله به خلقاً كثيراً ، له مؤلفات ، منها : تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ، وحاشية على المنقح في الفقه . توفي عام ١٢٣٣هـ .

- انظر علماء حنابلة ثمانية قرون (٣٤١/٢) .

(٣) تيسير العزيز الحميد (١٢٠) .

(٤) انظر منهاج السنة لآل تيمية (٣٤٧/٦) ، وتيسير العزيز الحميد (١٢٠) ، والفواكه العذاب في الرد على من لم يحكم السنة والكتاب محمد بن ناصر آل معمر (٦٨) .

السادس : أن لازم هذه المقالة الفاسدة تخطئة الصحابة رضي الله عنهم في قتالهم مانعي الزكاة وغيرهم . بل يلزم منها عدم جواز قتال اليهود ؛ لأنهم يقولون لا إله إلا الله . بل لازمها رد جميع نصوص الكتب والسنة ^(١) نسأل الله السلامة والعافية .

السابع : أن الذي فهمي المقداد رضي الله عنه وغيره عن قتل من قال : لا إله إلا الله ، وأنكر عليه ذلك ، والذي " قال : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله) هو الذي قال في الخوارج : (فأينما لقيتموهم فاقتلوهم) ^(٢) (لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد) ^(٣) مع كونهم من أكثر الناس عبادة ، وتخليلاً ، حتى إن الصحابة يحقرون أنفسهم عندهم .. [ومع ذلك] فلم تنفعهم لا إله إلا الله ، ولا كثرة العبادة ، ولا دعاء الإسلام ؛ لما ظهر منهم من مخالفة الشريعة " ^(٤) .

" فعلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه ليس بمسقط لنقتال " ^(٥) .

الثامن : ' أن هؤلاء الجهلة مقرّون أن من أنكر البعث كفر وقتل ، ولو قال : لا إله إلا الله ، وأن من أنكر شيئاً من أركان الإسلام كفر وقتل - ولو

(١) نطر دحض شبهات على التوحيد (٥٠ - ٥١) ، ولقواكه لعذاب (٧٤) .

(٢) قطعة من حديث وهو عند البخاري مع الفتح - كتاب المناقب - باب علامات النبوة في الإسلام (٦/٦١٨) ، رقم ٣٦١١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الزكاة - باب التحريض على قتل الخوارج (٤/١٨١) رقم ١٠٦٦ .

(٣) قطعة من حديث عند البخاري مع الفتح - كتاب الأنبياء - باب قول الله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودٌ ﴾ (٦/٣٧٦) ، رقم ٣٣٤٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الزكاة - باب ذكر

الخوارج وصفاتهم (٤/١٧٠) رقم ١٠٦٣ .

(٤) كشف الشبهات (٩٢-٩٣) .

(٥) مجموع الفتاوى لاس تيمية (٢٨/٥٠٢) .

قالها - فكيف لا تنفعه إذا جحد شيئاً من الفروع ، وتنفعه إذا جحد التوحيد الذي هو أساس دين الرسل ورأسه " (١) .

التاسع : مما يرد كيدهم ، ويبطل شبهتهم قوله ﷺ : (من قال : لا إله إلا الله ، وكفر بما يعبد من دون الله ، حرم ماله ودمه وحسابه على الله) (٢) فـ " علق ﷺ عصمة المال والدم في هذا الحديث بأمرين :

الأول : قول لا إله إلا الله عن علم و يقين كما هو مقيد في قولها في غير ما حديث ...

الثاني : الكفر بما يعبد من دون الله ، فلم يكتف باللفظ المجرد عن المعنى ، بل لابد من قولها والعمل بها " (٣) .

قال الشيخ الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - مجلياً هذا المعنى ومبيناً له : " وهذا من أعظم ما يبين معنى لا إله إلا الله ، فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فإن شك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه ، فيا لها من مسألة ما أعظمها وأجلها ، وياله من بيان ما أوضحه ، وحجة ما أقطعها للمنازع " (٤) .

وبهذا الذي ذكره الشيخ - رحمه الله - يُعلم بطلان قول هؤلاء الغلاة في حرمة هذه الكلمة ، وادعائهم أن من قال لا إله إلا الله فإنه لا يكفر ولا يقتل ولو فعل ما فعل .

(١) كشف التبهات (٩١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب لأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله (٢٣٤/١) ، رقم ٢٣ .

(٣) فتح المجيد (١/٢٢٠) .

(٤) كتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب (٣٣) .

العاشر : ما جرى عليه العلماء ، وتناحوا على ذكره في كل مذهب من أفراد باب في مصنفاتهم لـ (حكم المرتد) وَيَعْتُون به الأوصاف التي يكفر بها الشخص ، والنعوت التي إذا انطبقت عليه خرج من الملة ، فلو كانت دعوى هؤلاء القبورين صحيحة فما تفسير عمل علمائنا هذا إذا ؟!

قال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب : " ويكفي العاقل المنصف ما ذكره العلماء من كل مذهب في باب حكم المرتد ، فإنهم ذكروا فيه أشياء كثيرة يكفر بها الإنسان ، ولو أتى بجميع الدين ، وهو صريح في كفر عباد القبور ووجوب قتالهم إن لم ينتهوا حتى يكون الدين لله وحده " (١) .

وبعد هذا العرض خربة لا إله إلا الله وعظم شأنها ، وبيان سبيل أولئك الجفافة من الخوارج وأشباههم ، وهؤلاء الغلاة من القبورين ومن على شاكلتهم ، اتضحت وسطية أهل السنة في هذا الباب ، وموافقتهم للنصوص ، وعرفت مدلولات الأحاديث الواردة في الكف عن قائلها ، وأن حاصل مذهبهم في هذه المسألة " أن من كان قبل عني الكفر ثم أسلم ، فإنه يكف عنه كف انتظار ، ولو أنه يخمل ، فالحكم الشرعي أنه يكف عنه ويتنظر ، إن استقام عني الإسلام استمر به ، وإلا قتل قتلاً أشد من الأول وأسوأ حالاً من الأصلي كما عليه الكتاب والسنة وإجماع الأمة " (٢) .

* * *

(١) تسير لعرب الحميد (١٢٢) .

(٢) شرح كشف الشبهات من تقريرات لشيخ محمد بن إبراهيم (١١٧) .

المبحث الثالث : في أفراد هذا التوحيد وتوضيح مسأله.

المطلب الأول : الإخلاص.

لما كانت المقاصد لأداء الأعمال تتفاوت ، والنيات تختلف ، ولا سبيل للعلم بالمحجوب منها لله تعالى من غيره إلا عن طريق أنبيائه ورسله ، رُفِعَ استفتاء من أحد الصحابة في هذه المسألة ؛ ليتبين المشروع منها فيقصده ، وما سواه فيجتنبه .

فعن أبي موسى الأشعري ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جاء رجل إلى النبي ﷺ فَقَالَ : يا رسول الله ، ما القتال في سبيل الله ؟ فَإِنَّ أَحَدَنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا ، وَيُقَاتِلُ هِمَّةً ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ - قَالَ : وما رفع إليه رأسه إلا أنه كان قائماً - فقال : (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله عز وجل) ^(٢) .

فالإخلاص لله تعالى أصل الدين ، وقاعدته التي عليها المعول ، وأساس الطريق إلى المولى - عز وجل - ، وكيف لا يكون كذلك وهو الميزان للأعمال الباطنة ، وعليه مدار صحة الأعمال ، فمترلته من الدين بمترلة الروح من الجسد ، فكما لا حراك للجسد بلا روح ، كذلك لا صحة للعبادة ولا قبول لها بلا إخلاص .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - في معرض حديثه عن أعمال القلوب :
" وهي من أصول الإيمان وقواعد الدين مثل محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين له ، والشكر له والصبر على حكمه ، والخوف منه

(١) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار بن حرب ، مشهور باسمه وكنيته ، وكان حسن الصوت بالقرآن ، وأثنى عليه النبي ﷺ بذلك ، استعمله عمر ثم عثمان ، مات سنة خمسين وقيل بعدها .
- الإصانة (١٨١/٤) ، تقريب التهذيب (٥٣٦) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب العلم - باب من سأل وهو قائم عالماً حالساً (٢٢٢/١) رقم ١٢٣ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا (٥٦/٧) رقم ١٩٠٤ .

والرجاء له وما يتبع ذلك .. هذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخلق
المأمورين في الأصل باتفاق أئمة الدين " (١) .

ومن هنا - والله أعلم - فسر صلى الله عليه وسلم الإيمان بالإخلاص كما ثبت ذلك من
حديث أبي فراس الأسلمي رضي الله عنه (٢) قال : نادى رجل فقال يا رسول الله ، ما
الإيمان ؟

قال : (الإخلاص) (٣) .

ولحديث أبي موسى المذكور أنفا روايات متعددة أفادت " أن القتال يقع
بسبب خمسة أشياء : طلب المغنم ، وإظهار الشجاعة والرياء والحمية ،
والغضب " (٤) .

فجاءت فتياه صلى الله عليه وسلم جامعة وقاطعة لكل إرادة سيئة ومقصد دنيء (من قاتل
لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) .

قال الحافظ - رحمه الله - : " وفي إجابة النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر غاية البلاغة
والإيجاز ، وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس
في سبيل الله احتمل أن يكون ما عدا ذلك كله في سبيل الله ، وليس كذلك ،
فعدل إلى لفظ جامع عدل به عن الخواب عن ماهية القتال إلى حال القتال ،
فتضمن الجواب وزيادة " (٥) .

(١) مجموع الفتاوى (١٠/٥٦) .

(٢) هو ربيعة بن كعب بن مالك بن عمر أبو فراس الأسلمي المدني ، صحابي ، من أصحاب الصفة ، بقي
إلى أيام الحرة ، ومات بالحرّة ، سنة ثلاث وستين في ذي الحجة .

- الإصانة (٣٩٤/٢) تقريب التهذيب (٣٢٣) .

(٣) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٢٧/١٢) . رقم ٦٤٤١ ، وصححه الألباني في صحيح الترمذي

وترهب (١٠٤/١) رقم (٣) .

(٤) فتح الباري (٢٨/٦) .

(٥) مصدر السابق (٢٩/٦) .

وتأكيداً على أهمية هذا الأصل ، وزيادة في تقريره ، جاءت نصوص الكتاب والسنة متضافرة على بيانه . قال تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [البقرة: ١٧٥] . وقال تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾ [الملئك: ٢] .

وقد اشتهر عن الفضيل بن عياض ^(١) - رحمه الله - تفسيرها بقوله : " أخلصه وأصوبه ، قال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً ، والخالص إذا كان لله ، والصواب إذا كان على السنة " ^(٢) .

ومن نصوص السنة الدالة على ما تضمنه حديث أبي موسى قوله ﷺ : (تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج منه إلا الجهاد في سبيله ، وتصديق كلماته ، بأن يدخله الجنة ، أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنمة) ^(٣) .

(١) هو فضيل بن عياض بن مسعود ، أبو علي ، ولد بخراسان ، وسكن مكة وتوفي بها ، قال عنه سفيان بن عيينه : ثقة ، وقال الخافظ ابن حجر : " ثقة عابد إمام ، مات سنة سبع وثمانين ومائة ، وقيل قتلها " .
- الجرح والتعديل (٧٣/٧) ، ونقريب التهذيب (٧٨٦) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الإخلاص والنية رقم (٢٢) ، ص ٥٠ ، ورجال الإساد ثقات إلا إبراهيم بن الأشعث فمختلف فيه ، وثقة علي بن الحسن اخلائي كما ذكر ذلك الحاكم .
وقال ابن حبان : " يعرب ويتمرد ويحطى ويخالف ... " .

- انظر الثقات لابن حبان (٦٣/٨) ، ولسان الميزان (٣٦/١) ، وتعليقات الدارقطني على المحروحين لابن حبان (٩٥) .

والأثر تلقاه العلماء بالقبول واشتهر بينهم تداوله ، ومعناه موافق للأصول الشرعية وقد ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٣٣٣/١) ، وابن القيم في مدارج السالكين (٨٩/٢) وابن رجب في جامع العلوم والحكم (٢٠) .

(٣) اسحاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾
(٤٤١/١٣) رقم ٧٤٥٨ .

وجاء إليه رجل مستفتياً : أرأيت رجلاً غزاً يلتمس الأجر والذكر، ماله ؟ فقال رسول الله ﷺ (لا شيء له) فأعادها ثلاث مرار ، ويقول رسول الله ﷺ : (لا شيء له) ثم قال : (إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغي به وجهه)^(١) .

فأكد ﷺ قوله : (لا شيء له) بقوله : (إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ...) ولم يكن له شيء ؛ لأنه قد نال أجره بما نواه وحصله من حطام الدنيا الفاني .

ومن النصوص المبينة لهذا قوله ﷺ : (إن أول الناس يُقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به ، فعرفه بعمة فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت ، قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لأن يُقال : جريء ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ...)^(٢) .

فمن خلال النصوص السابقة ندرك أهمية الإخلاص ومنزلته ، ومسيب حاجة العبد إليه ، وخطورة حلو العمل منه ، والآثار الحسنة الناتجة عن الإخلاص والمرتبة عنده .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وإذا كان العبد مخلصاً لله اجتباه ربه ، فأحيا قلبه واجتدبه إليه . فيصرف عنه ما يصاد ذلك من السوء والفحشاء ،

(١) أخرجه السنائي من حديث أبي أمامة - كتاب الجهاد - باب من غزا يلتمس الأجر والذكر (٣٣٢/٦) ، وحوادث إسناده الحافظ السدي في الترغيب والترهيب (٥٥/١) ، وسرح رحب في جامع العلوم والحكم (٢٥) ، والحافظ في الفتح (٢٨/٦) وحسنه العراقي والألباني ، نظر المعني عن حمل الأسفار (١١٧٧/٢) . وصحيح سنن السنائي (٣٨٣/٣) ، وصحيح الترغيب والترهيب (١٠٦/١) ، والسلسلة الصحيحة (١١٨/١) رقم ٥٢ .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب من قاتل للرباء والسمعة استحق النار (٥٨/٧) رقم

ويخاف من حصول ضد ذلك ، بخلاف القلب الذي لم يخلص لله ، فإن فيه طلباً وإرادة وحباً مطلقاً ، فيهوى ما يسبح له ، ويتشبث بما يهواه كالغصن أي نسيم مرّ به عطفه وأماله " (١) .

ويقول تلميذه ابن القيم - رحمه الله - : " فالمخلص يصونه الله بعبادته وحده ، وإرادته وجهه وخشيته وحده ، ورجائه وحده ، والطلب منه والذل له ، والافتقار إليه وحده " (٢) .

ثم إن هاهنا مسألتين متصلتين بهذا المطلب ، وذات ارتباط وثيق به وهما :

المسألة الأولى : ثناء الناس على المرء وحمدهم إياه دون تعرض منه لذلك لا ينافي الإخلاص .

قد يعرض للإنسان في سيره إلى الرب تعالى أمور يتوهم أنها تخدش طاعته ، أو تبطل عبادته ، ومن ذلك ما يلقيه الله تعالى للمخلص بين العباد من الثناء العاطر والسمعة الحسنة ، فيظن أن ذلك من باب الرياء وطلب الوجاهة عند الخلق .

ولحرص الصحابة رضي الله عنهم على صلاح أعمالهم وسلامتها مما يضادها ، ورد هذا الاستفتاء منهم للرسول ﷺ في هذه المسألة .

فعن أبي ذر رضي الله عنه قال : قيل لرسول الله ﷺ : أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه ؟

قال : (تلك عاجل بشرى المؤمن) (٣) .

وفي لفظ : أرايت الرجل يعمل العمل لله ، فيحبه الناس عليه ؟

(١) العودية (١٥١) .

(٢) مدارج السالكين (٢٧/٢) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة والآداب - باب إذا أتى على الصالح فهي بشرى لا

تضره (٤٣٨/٨) رقم ٢٦٤٢ .

فقال : (ذلك عاجلُ بشرى المؤمن)^(١) .

فجلى ﷺ بفتياه هذا الإشكال ، ورفع ذلك الوهم ، وبين أن حمد الناس للمخلص ، ومحبتهم له ، من البشائر المعجلة له في هذه الدنيا ، وأن ما حصل له إنما هو بفضل من الله وإحسان ولا علاقة له بالرياء .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " فأما إذا عمل العمل لله خالصاً ، ثم ألقى الله له الثناء الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ، ففرح بفضل الله ورحمته ، واستبشر بذلك ، لم يضره ذلك " ^(٢) .

وهذا من لطف الله تعالى بعباده المخلصين ورحمته ، وكرمه إذ " يُعامل المخلصين في الأعمال ، الصادقين في الأقوال والأحوال بأنواع من اللطف ، فيقذف في القلوب محبتهم ، وبطلق الألسنة بالثناء عليهم ؛ لينوّه بذكرهم في المألى الأعلى ليستغفروا لهم . وينشر طيب ذكرهم في الدنيا ليقتدى بهم ، فيعظم أجرهم ، وترتفع منازلهم ، وليجعل ذلك علامة على استقامة أحوالهم ، وبشرى بحسن مآلهم ، وكثير ثوابهم ، ولذلك قال : (تلك عاجل بشرى المؤمن) " ^(٣) .

ومما يدل على هذا المعنى من كتاب الله - جل وعلا - قوله سبحانه : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [نور: ١٨٨] .

يقول العلامة السعدي - رحمه الله - " ودلت الآية بمفهومها على أن من أحب أن يحمد ويثنى عليه بما فعله من الخير واتباع الحق ، إذا لم يكن قصده

(١) وهو لفظ ابن ماجة في سننه - كتاب الزهد - باب لسان الحسن (٤/٤٨٠) رقم ٤٢٢٥ ، وصححه

الألباني ، طر صحيح سنن ابن ماجة (٣/٣٧٥) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢٧) .

(٣) المعهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي (٦/٦٤٨) .

بذلك الرياء والسمعة ، أنه غير مذموم ، بل هذا من الأمور المطلوبة، التي أخبر الله أنه يجزي بها المحسنين له الأعمال والأقوال، وأنه جازى بها خواص خلقه ، وسألوها منه ، كما قال إبراهيم - عليه السلام - : ﴿ وَاجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ . وقال : ﴿ سَلِّمْ عَلَيَّ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ . إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ . وقد قال عباد الرحمن : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ ، وهي من نعم الباري على عبده ، ومنه التي تحتاج إلى الشكر " (١) .

المسألة الثانية : أن المرء يبلغ بنيته أجر العامل إذا منعه العذر من العمل (*) .

" الأعمال إنما تتفاضل ويعظم ثوابها بحسب ما يقوم بقلب العامل من الإيمان والإخلاص " (٢) ولذلك فإن " النائي لأعمال البر ، الصادق النية فيها ، إذا منعه من ذلك عذر كان له مثل أحر المباشر مضاعفاً " (٣) ولذلك لما أخبر ﷺ أصحابه عن هذا نعتهم أبدوا استغرابهم ، فاستفتوه عن كيفية ذلك ، فأفتاهم بما يزيل إشكالهم .

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رجع من غزوة تبوك ، فدنا من المدينة فقال : (إن بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيرة ، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم) .

قالوا : يا رسول الله ، وهم بالمدينة ؟

(١) تيسير الكريم الرحمن (١٦١) .

(٥) فتح الباري (٤٧/٦) .

(٢) بحجة قلوب الأبرار للسعدي (١١) .

(٣) المنهم (٤٥/٣) .

قال : (وهم بالمدينة ، حبسهم العذر ^(١)) ^(٢) .
وفي لفظ قال : (لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ، ولا أنفقتهم من نفقة ، ولا قطعتم من وادٍ إلا وهم معكم فيه) .

قالوا : يا رسول الله ، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة ؟
قال : (حبسهم العذر) ^(٣) .

فظهر بهذه الفتوى الكريمة أن التحاق المعذورين بالعاملين إنما هو في صدق النية ، وطلب الأجر ، ونيل الثواب .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ومعلوم أن الحبَّ يحرك إرادة القلب ، فكلما قويت المحبة في القلب ، طلب القلبُ فعل المحبوبات ، فإذا كانت المحبة تامة ، استلزمت إرادة جازمة في حصول المحبوبات ، فإذا كان العبدُ قادراً عليها ، حصَّنها ، وإن كان عاجزاً عنها ففعل ما يقدر عليه من ذلك كان له أجر كأجر الفاعل " ^(٤) . ثم ذكر حديث أنس السابق .

وشواهد هذا ونظائره في النصوص كثيرة ، يقول تعالى : ﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَحِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٠] .

(١) العذر : " الموصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه " ، فتح الباري (٤٧/٦) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب المغاري - باب نزول النبي ﷺ الحجر (١٢٦/٨) رقم ٤٤٢٣ .

(٣) لفظ أبي داود . كتاب الجهاد باب الرخصة في القعود عن العذر (٢٥/٣) ، رقم ٢٥٠٨ .

قال الألباني في صحيح سنن أبي داود (٩٨/٢) : " صحيح " .

(٤) لعمري (١٠٧-١٠٨) .

فتضمنت الآية الإخبار عن حال من خرج مهاجراً إلى الله ورسوله ، وأدركته المنية أثناء هجرته ، وكيف أن الله تعالى أعطاه ثواب من تمت هجرته ، وذلك لصدق نيته ، وتماثل أمر ربه .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ : وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴾ [التوبة: ٩١-٩٢] .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " فهؤلاء لا حرج عليهم ، وإذا سقط الحرج عنهم عاد الأمر إلى أصله وهو : أن من نوى الخير ، واقترب بنيته الجازمة سعيً فيما يقدر عليه ثم لم يقدر ، فإنه يترل منزلة الفاعل التام " (١) .

ومن شواهد السنة الصحيحة قوله ﷺ : (إذا مرض العبدُ أو سافر كتب له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحاً مقيماً) (٢) .

وقال ﷺ : (من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه حتى أصبح ، كتب له ما نوى ، وكان نومه صدقة عليه من ربه) (٣) .

(١) تيسر الكريم الرحمن (٣٤٨) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الجهاد - باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة (١٣٦/٦) ، رقم ٢٩٩٦ .

(٣) أخرجه النسائي - كتاب الصلاة ، باب من أتى فراشه وهو ينوي القيام فنام ، رقم ١٧٨٦ ، وابن ماجة في سننه - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها - باب ما جاء فيمن نام عن حزنه من الليل (١٣٣/٢) رقم ١٣٤٤ . والحديث صحيح .

- انظر صحيح سنن النسائي (٣٨٦/١) ، وصحيح سنن ابن ماجة (٢٢٤/١) .

فمن خلال هذه الشواهد وغيرها مما لم يتطرق له تتجلى : "قاعدة الشريعة : أن من كان عازماً على الفعل عزمًا جازماً وفعل ما يقدر عليه منه كان بمنزلة الفاعل" ^(١) .

وهذا كله يبين أن المعول في أعمال العبد وأقواله وأحواله : "على السرائر والمقاصد والنيات والمهمم ، فهي الإكسير" ^(٢) الذي يقلب نخاس الأعمال ذهباً ، أو يردها خبثاً ، وبالله التوفيق " ^(٣) .

* * *

(١) مجموع لفتاوى (٢٣٦/٢٣) .

(٢) إكسير : مادة مركبة . كان لأقدمون يرعمون 'كما تحوّل المعدن لرحيص إلى ذهب' .

معجم الوجيز (٢١) .

(٣) رد المعاد (٤٢٧/٣) .

المطلب الثاني : التوكل .

وهو من أجل العبادات القلبية وأعظمها ، وأرفعها منزلة وأعلاها قدراً ؛ وذلك لأنها من أصول الإيمان وقواعد الدين ، فمتى أتى بها العبد على وجهها ، وحققها كما أمر ، فإن الله يقضي عنه حاجاته ، ويسر عليه ما كان عسيراً ، ويقرب إليه ما كان بعيداً .

وشأن هذه العبادة متقرر عند أهل الإيمان إلا أنه قد يعرض لبعضهم عند قيامه بشؤونه مع توكله على ربه جل وعلا مسائل يظن أنها مناقضة لتحقيق توكله ، ومضادة له ، وحقيقة الأمر بخلاف ذلك ، فإن مباشرته لها ، وقيامه بها ، من دلائل تحقيقه التوكل على الله تعالى ، والاعتماد عليه .

ومن هنا استفتى بعض الصحابة النبي ﷺ في هذا طلباً منهم لرفع ذلك الإشكال ، وإزالة لذلك التساؤل ، وهذه المسائل هي :

المسألة الأولى : لا منافاة بين التوكل وبين التحرز والاحتياط والأخذ بالحزم .

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله أعقلها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل ؟
قال : (اعقلها ^(١) وتوكل) ^(٢) .

(١) " أي شد ركة نافتك مع دراعها بخل " فيص القدير (٧/٢) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب صفة القيامة والرقائق والورع (٥٧٦/٤) ، رقم ٢٥١٧ ، وقال : " وهذا حديث غريب من حديث أنس ، لا يعرفه إلا من هذا الوجه " وابن أبي الدنيا في كتاب التوكل (٢٧) ، رقم ١٢ ، والصياد المقدسي في الأحاديث المختارة (٢١٦/٧) رقم ٢٦٥٨ .

وللمحدث شاهد من حديث عمرو بن أمية الضمري أخرجه ابن أبي عاصم في الأحسان والمشايخ (٢١٥/٢) رقم ٩٧٠ ، ٩٧١ ، وابن حبان في صحيحه (٥١٠/٢) ، رقم ٧٣١ ، والقضاعي في مسند الشهاب (٣٦٨/١) رقم ٦٣٣ ، والحاكم في المستدرک (٧٢٢/٣) رقم ٦٦١٦ ، قال الذهبي : " سنده جيد " ، والبيهقي في شعب الإيمان (٤١٣/٣) رقم ١١٥٨ .

فظهر بفتياه ﷺ الجواب السديد ، والمنهج الرشيد في هذه المسألة ، وأنه لا تنافي في الحقيقة بين التوكل على الله تعالى ، وبين مباشرة الأسباب والقيام بها ، ولذلك جمع ﷺ بينهما في هذه الفتوى لهذا المستفتي ، فأمره بالتوكل على الله تعالى ، وصدق الاعتماد عليه ، والثقة به وأضاف إلى ذلك أمره بالتحرز والاحتياط والأخذ بالأسباب في الأمر الذي يقصده ويشده ، ومن هنا يمكن القول بأن هذه غتوى العظيمة أصل في مشروعية العمل بالأسباب واتخاذها ، والقيام بها ومباشرتها ، مع التوكل التام على الله - جل وعلا - .

والتأمل في أقوال الناس ومداهبهم في هذه المسألة يجد أن هذا القول - أعني الجمع بين التوكل على الله والعمل بالأسباب - هو المنهج السليم ، والمذهب الوسط ، الذي وفق الله أهل السنة له ، وجمعهم عليه ؛ إذ به تفهم النصوص على وجهها ، وتتألف فيما بينها ، وتتفق دلالة العقل مع دلالة النقل على القول بموجبه وعدم معارضته ، حيث إن القيام بالأسباب والسعي فيها عبودية ، يتقرب بها إلى الله تعالى . لورود النصوص بالأمر بها ، والعمل بموجبها .

وقد تقدم قوة ﷺ : (اعقلها وتوكل) فقوله : (اعقلها) صريح في الأمر بالتحرز والاحتياط والعمل بالأسباب . وقوله : (وتوكل) صريح في وجوب انعقاد القلب على لزوم التوكل على الله تعالى ، ذلك أنه لا قيام لـ " عبودية

= قال الحافظ العراقي في المعني عن حماد الأسدي (١١٣١/٢) ، رقم ٤٠٩٧ " رواه ابن حريصة في التوكل ، والصرابي من حديث عمرو بن أمية الصمري بإسناد جيد لمقط (فيها) " .
وقال الهيثمي في مجمع الروايات (٥٢٠/١٠) : " رواه الطبراني بإسنادين ، وفي أحدهما عمرو بن أمية الصمري ، ولم أعرفه ، وثقة رجاله ثقات " .

وقال أيضاً (٥٤٦/١٠) : " رواه الطبراني من طرق ، ورجال أحدهما رجال الصحيح غير يعقوب بن عبد الله بن عمرو بن أمية - وهو ثقة ' ، وإلى بقوة الحديث هذا الشاهد أثار الماوى في فيص القدير (٨/٢) بقوله : " وبه يتقوى ' وحسنه الألباني - رحمه الله - .

- انظر صحيح سنن الترمذي (٦١٠/٢) ، وتخريج أحاديث مشكلة الفقر (٢٣) وصحيح الجامع

(٢٤٢/١) رقم ١٠٦٨ .

الأسباب إلا على ساق التوكل ، ولا يقوم ساق التوكل إلا على قدم العبودية " (١) ، وعليه فمن قام بالأسباب المأمور بها ، مع إثباته لها تأثيرها فقد حقق التوكل ، ومن عطلها لم يصح توكله بحال .

والمقصود بإثبات التأثير للأسباب : أن لها " تأثيراً في مسبباتها لكن لا بذاتها ، بل بما أودعه الله تعالى فيها من القوى الموجبة " (٢) .

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - : " وحقيقة التوكل : القيام بالأسباب ، والاعتماد بالقلب على المسبب ، واعتقاد أنها بيده ، فإن شاء منعها اقتضاءها ، وإن شاء جعلها مقتضية لحد أحكامها ، وإن شاء أقام لها موانع وصوارف تعارض اقتضاءها وتدفعه " (٣) .

وهذا التقرير له ما يسنده من دلائل الكتاب والسنة والآثار عن سلف الأمة وأقوال علمائها المعترين .

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴾ [السجدة: ٧١] . وقوله : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ [الأنفال: ١٠] . وقوله : ﴿ فَاَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ [النك: ١٥] .

فجميع هذه النصوص متحدة الدلالة على الأمر باتخاذ الأسباب والسعي فيها ومباشرتها .

(١) مدارج السالكين (٢/ ١٢٠) .

(٢) تقریب التدمرية لعلامة ابن عثيمين - رحمه الله - (١١١) .

(٣) مدارج السالكين (٣/ ٤٩٩) .

ومن السنة ما تقدم من حديث أنس ، ومن ذلك أيضاً قوله ﷺ : (ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده ، وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده)^(١) وفي نَفْظ : (إن داود عليه السلام كان لا يأكل إلا من عمل يده)^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث : " وفي الحديث أن التكسب لا يقدح في التوكل " ^(٣) .

فكل هذه الأدلة تدل على : " أن تحقيق التوكل لا ينافي السعي في الأسباب التي قدر الله سبحانه المقدورات لها ، وجرت سنته في خلقه بذلك ، فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب مع أمره بالتوكل ، فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة ، والتوكل بالقلب عليه إيمان به " ^(٤) ، وهذا هو فهم السلف الصالح للنصوص ، فإنهم لم يفهموا من الأمر بالتوكل التقاعس والكسل ، أو لزوم البيوت وترك العمل ، بل فهموا أن تحقيقه لا يتأتى إلا بالسعي في الأسباب ولزوم الأعمال .

قال قتادة ^(٥) - رحمه الله - واصفا حالهم في هذا الباب : " كان القوم يتبايعون ويتجرون .. " ^(٦) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب سيوع - باب كسب الرجل وعمله بيده (٣٠٣/٥) رقم ٢٠٧٢ .

(٢) نفس المصدر برقم ٢٠٧٣ .

(٣) فتح الباري (٣٠٦/٥) .

(٤) جامع العلوم والحكم (٥١٧) .

(٥) تقدمت ترجمته (٣١) .

(٦) البحاري تعييقاً مع الفتح - كتاب لبوع - باب التجارة في البر وغيره (٢٩٧/٥) .

و " لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة آخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع ^(١) ، وكان سعد ذا غنى ، فقال لعبد الرحمن أقاسمك مالي نصفين وأزوجهك ، فقال : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دُلّوني على السوق ... " ^(٢) .
وقال أيوب ^(٣) : بعث إليّ أبو قلابة ^(٤) بكتاب فيه : " الزم سوقك واعلم أن الغنى معافاة " ^(٥) .

والآثار عنهم في هذا الباب أكثر من أن تحصى ، وقد ذكرها عنهم من صنف في التوكل ، ووجوب التكسب بالأسباب المشروعة ^(٦) .
ومن هنا تضافرت أقوال العلماء في تقرير هذا الأصل وذم مخالفه ، ورميه بالعجز والتفريط ، بل والضلال .

(١) هو سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن مالك الأنصاري الحراري ، وكان من أكثر الأنصار مالاً ، آخى النبي ﷺ بينه وبين عبد الرحمن بن عوف عندما قدم المهاجرون المدينة ، انفقوا على استشهاده بأحد .

- انظر الإصاة (٤٩/٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب نبوء ، باب ما جاء في قول الله عز وجل (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ..) (٢٨٨/٥) ، رقم ٢٠٤٩ .

(٣) هو أيوب بن أبي تيممة السحيتاني ، أبو بكر البصري ، كان من الحفاظ الأثبات ، والفقهاء العباد في زمانه ، توفي سنة إحدى وثلاثين ومائة ، وله خمس وستون عاماً .
- انظر الجرح والتعديل (٢٥٥/٢) ، وتقريب التهذيب (١٥٨) .

(٤) هو عبد الله بن ريد بن عمرو ، وقيل عامر بن نابل الجرمي ، أبو قلابة البصري ، أحد أعلام التابعين وثقاقم ، طلب للقضاء فهرب إلى الشام ، مات سنة أربع ومائة ، وقيل بعدها .
انظر الجرح والتعديل (٥٧/٥) تهذيب التهذيب (٢٠٠/٥) .

(٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٤٦٥/١١) رقم ٢١٠٢١ ، ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان (٤٥٣/٣) رقم ١٢٠٣ ، ورحال إسناده ثقات .

(٦) وذلك كالصرّاب في دم الرياء ، والبيهقي في شعب الإيمان ، وابن أبي الدنيا في التوكل .

قال ابن عقيل ^(١) - رحمه الله - : " يظن قوم أن الاحتياط والاحتراز ينافي التوكل ، وأن التوكل هو إهمال العواقب ، وإطراح التحفظ ، وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط الذي يقتضي من العقلاء التويخ والتهجين ، ولم يأمر الله بالتوكل إلا بعد التحرز واستفراغ الوسع في التحفظ ، قال تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آر عمران : ١٥٩] . والمشاورة : الاستفادة بالرأي الذي يؤخذ منه التحفظ والتحرز من العدو " ^(٢) .

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " من ظن أن التوكل يغني عن الأسباب المأمور بها فهو ضالّ " ^(٣) .

وقال أيضاً : " من ترك الأسباب المأمور بها فهو عاجز مفرط مذموم " ^(٤) .
وقال الإمام ابن القيم - رحمه الله - في أثناء تقريره لقاعدة العمل بالأسباب وخطورة نفيها : " فإن من نفاها فتوكله مدخول " إلى أن قال : " فاعلم أن نفاة الأسباب لا يستقيم لهم توكل البتة " ^(٥) .

إذا تقرر هذا ، فلأن العلم أن للعمل بالأسباب ضوابط لا بد من مراعاتها ، وأموراً لا بد من العناية بها وهي :

(١) هو علي بن محمد بن عقيل بن أحمد ، أبو الوفاء البغدادي ، فقيه الأصولي ، ولد سنة إحدى وثلاثين وأربعمائة ، كان دائم الاشتغال بالعلم ، ودا همة عالية في طبعه ، حتى أصبح ممن يعني ويدرس ويأظر ، وله اليد الطولى في كثير من العلوم ، بقى عليه علماء عصره من احبالة تردده إلى المعتزلة ووقعه في حائلهم ، إلا أنه رجح عن ذلك كما ذكر ذلك عن نفسه ، توفي سنة ثلاث عشرة وخمسمائة .

- نظر الدليل على ظنقات حائلة لاس رحب (١٤٢/١) ، وسير أعلام السلاء (٤٤٣/١٩) .

(٢) نيسيس إبيس لاس الحوري (٢٧٩) .

(٣) قاعدة في التوكل لاس تيمية (١٥٠) .

(٤) نفس المصدر السابق (١٥٢) .

(٥) مدرج لسانكبي (١١٨/٢) .

الأول : عدم الاعتماد عليها ، أو الركون إليها ، أو الثقة بها ؛ فإن مقابل هذا " شرك يرق ويغلظ ، وبين ذلك " ^(١) وعلى هذا يحمل قول من قال : إن الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد .

الثاني : العلم بأن نفوذ الأسباب في مسيبتها ، وتأثيرها في غيرها متوقف على مشيئة الله تعالى " ومرتبطة بقضاء الله وقدره ، لا خروج لها عنه ، والله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء ، إن شاء أبقى سببها جارية على مقتضى حكمته ليقوم بها العباد ويعرفوا بذلك تمام حكمته ، حيث ربط المسببات بأسبابها والمعلولات بعلمها ، وإن شاء غيرها كيف يشاء لئلا يعتمد عليها العباد ، وليعلموا كمال قدرته ، وأن التصرف المطلق ، والإرادة المطلقة لله وحده " ^(٢) .

الثالث : أنه لا إثبات لسبب من الأسباب إلا بشبوته شرعاً أو قدراً ^(٣) . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في أثناء تقريره فيما ينبغي معرفته في الأسباب : " أنه لا يجوز أن يعتقد أن الشيء سبب إلا بعلم ، فمن أثبت شيئاً سبباً بلا علم أو يخالف الشرع كان مبطلاً ، مثل من يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النعماء " ^(٤) .

وقال أيضاً : " ليس كل ما يظنه الإنسان سبباً يكون سبباً ، وليس كل سبب مباحاً في الشريعة ، بل قد تكون مضرته أعظم من منفعتها فينتهي عنه ،

(١) مدارج السالكين (٥٠١/٣) .

(٢) القول السديد في مقاصد التوحيد لاس سعدى (٣٥) .

(٣) انظر انصهر السائق (٣٤) .

(٤) مجموع الفتاوى (١٣٧/١) .

وليس كل سبب مقدوراً للعبد ، فالعبد يؤمر بالسبب الذي أحبه الله ، ويؤذن له فيما أذن الله فيه . مع أمره بالتوكل على الله تعالى ... وما كان من الأسباب محرماً لرجحان فساده على صلاحه أو غير نافع لا يفيد، بل يظن أنه نافع ، فإنه لا يؤمر به أيضاً ، فلا يؤمر بما لا فائدة فيه ، وما كان فساده راجحاً نهي عنه " (١) .

الرابع : أن من قواعد الشريعة المستقرة : أن العبادات مبناهما على التوقيف ، وعليه فما كان من هذا الباب فإنه لا يجوز للعبد مباشرته وإتيانه إلا أن يكون مشروعاً ، فإن لم يكن كذلك فلا يصح تعاطيه ، وإن كان سبباً في حصول بعض أغراضه (٢) ، وذلك كتعليق التمام والحروز ونحوها .

المسألة الثانية : التداوي وتعاطي العلاج .

عن أسامة بن شريك (٣) رضي الله عنه قال : أتيت النبي ﷺ وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير ، فسلمت ثم قعدت ، فحاء الأعرابُ من ههنا وههنا ، فقالوا : يا رسول الله ، أنتداوى ؟

فقال : (تداووا ، فإن الله - عز وجل - لم يضع داءً إلا وضع له دواءً ، غير داء واحد ، المهرم) (٤) .

(١) الاستقامة لاس نيمية (١٥٣) .

(٢) اطّرد بمجموع الفتاوى (١٣٧، ١) .

(٣) هو الثعلبي ، من بني ثعلبة بن يربوع ، صحابي حج مع النبي ﷺ حجة الوداع كما ذكر ذلك عن نفسه ، وتقرّد بالرواية عنه ريادة بن علاقة كما رجح ذلك الحافظ .

- اطّرد للإصابة (٢٠٣/١) ، غريب التهذيب (١٢٤) .

(٤) أخرجه أبو داود - كتب النص - باب في نرحل يتدوى (١٩٢/٤) ، رقم ٣٨٥٥ ، والترمذي

- كتاب الطب - باب ما جاء في الدواء والحث عليه (٣٣٥/٤) رقم ٢٠٣٨ ، وابن ماجه - كتاب

الطب - باب ما أمر الله به من العبادات (٨٧/٤) ، رقم ٣٤٣٦ ، والسنائي في السنن الكبرى -

ففي هذه الفتوى الجواب الكافي عن هذه المسألة ، فقد أذن ﷺ بالتداوي ، وأمر به أصحابه ، بل هذا هو هديه وحاله الذي كان يداوم عليه ، فتبين أنه لا منافاة بينه وبين التوكل على الله تعالى .

يقول ابن الجوري - رحمه الله - : " إذا ثبت أن التداوي مباح بالإجماع ، مندوب إليه عند بعض العلماء ، فلا يلتفت إلى قوم قد رأوا أن التداوي خارج من التوكل ؛ لأن الإجماع على أنه لا يخرج من التوكل ، وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنه تداوى ، وأمر بالتداوي ، ولم يخرج بذلك من التوكل ، ولا أخرج من أمره بالتداوي من التوكل " (١) .

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - رحمه الله : " وأما مباشرة الأسباب ، والتداوي على وجه لا كراهية فيه ، فغير قاذح في التوكل ، فلا يكون تركه مشروعاً " (٢) .

ويشهد لهذه الفتيا ويؤكد ما تضمنته واشتملت عليه نصوص في معناها متعددة ، منها :

قوله ﷺ : (لكل داءٍ دواءٌ ، فإذا أصيب دواء السداء برأ بإذن الله - عز وجل -) (٣) .

= (٣٦٨/٤) . رقم ٧٥٥٣ ، وأحمد في المسد (٣٧٨/٤) رقم ١٨٤١٣ ، والحراري في الأدب المفرد (مع فصل الله الصمد) (١٠٩/١) رقم ٢٩١ ، والحاكم في المستدرک (٢٠٨/١) وقال : " حديث صحيح ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وقال الوصيري في مصابح الرحابة (١١٤/٣) : " هذا إسناده صحيح ، حاله ثقات " ، وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٤٦١/٢) ، وصحيح سنن الترمذي (٣٩٦/٢) ، وصحيح سنن ابن ماجة (١٥٨/٣) ، وغيرها من كتبه - رحمه الله - .

(١) تنبيه إبليس لاس الجوري (٢٨٧) .

(٢) فتح المحيد (١٦٨/١) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (٤٤٧/٧) ، رقم ٢٢٠٤ .

وقال أيضاً : (ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء)^(١) .

فدلت هذه الشواهد السابقة على إثبات الأسباب ، والأمر بالتداوي " وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله ، لم اعتقد أنما بإذن الله وبتقديره ، وأنما لا تنجع بذاتها ، بل بما قدره الله تعالى فيها " ^(٢) .

وبعد هذا التقرير لهذه المسألة ، لقائل أن يقول : ألا يشكل على ما تقدم تقريره قوله ﷺ : (من اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل) ^(٣) .

وقوله ﷺ عندما سئل عن صفات السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب (هم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون) ^(٤) فإن هذين النصين ظاهرهما التعارض مع ما تقدم ، لاشتمال الأول على الوعيد للمتداوي ، وتضمن الثاني مدح تارك التداوي ، فما الجواب عن ذلك ؟

الجواب عن ذلك أن يقال : أما النص الأول فتوجه البراءة من التوكل فيه بما قاله الإمام أحمد رحمه الله وهو : " لأنه ركب ما يستحب التزيه عنه من الاكتواء والاسترقاء لما فيه من الخطر ، ومن الاسترقاء بما لا يعرف من كتاب

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء (١٠/١٣٤) رقم ٥٦٧٨ .

(٢) فتح الباري (١٠/١٣٥) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب الطب - باب ما جاء في كراهية الرقية (٤/٣٤٤) ، رقم ٢٠٥٥ ، وابن ماجة - كتاب الطب ، باب : الكي (٤/١١٢) رقم ٣٤٨٩ ، وأحمد في المسند (٤/٣٤٠) رقم ١٨١٤١ ، وسنن أبي شيبة في مصنفه (٥/٥٣) رقم ٢٣٦١٨ ، وابن حبان (١٣/٤٥٢) رقم ٦٠٨٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/٣٦٤) . والمحاكم في المستدرک (٤/٤٦) رقم ٧٢٧٩ ، وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي . وقال النووي في شرح السنة (١٢/١٦٠) : " وهذا حديث حسن " ، وقال فيه الترمذي : " حسن صحيح " ، وصححه كذلك الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي (٢/٤٠٣) ، وصحيح سنن ماجة (٣/١٧١) . والسلسلة الصحيحة (١/٤٨٩) رقم ٢٤٤ .

(٤) تقدم نثره (٨٩) .

الله - عز وجل - ، أو ذكره ؛ لجواز أن يكون شركاً ، أو استعمالها معتمداً عليها لا على الله تعالى فيما وضع فيهما من الشفاء ، فصار بهذا أو بارتكابه المكروه بريئاً من التوكل ... " (١) .

وحمل بعض العلماء هذا الحديث على الكمال ، والمراد : " أن كمال التوكل يقتضي ترك الأدوية " (٢) فمن باشر التداوي فإنه لم يتوكل على الله حق توكله (٣) فيكون بهذا الاعتبار قد برئ من بلوغ تلك المرتبة العظيمة من التوكل (٤) .

ولكن حمل الحديث على هذا الوجه فيه نظر ؛ لأن اللفظ الوارد فيه وهو البراءة من التوكل شديد ؛ إذ هذا اللفظ وما شابهه لا يطلق إلا في حق من ترك واجباً أو فعل محرماً وبناءً عليه فيبعد حمله على الكمال ، فالمعتمد في توجيهه ما ذكره الإمام أحمد رحمه الله ورضي عنه .

وأما النص الثاني : فالجواب عنه بما قاله الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - رحمه الله - في شرحه له وبيانه للمراد منه حيث قال : " واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يباشرون الأسباب أصلاً ، فإن مباشرة الأسباب - في الجملة أمر فطري ضروري - لا انفكاك لأحد عنه ... وإنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها ، توكلوا على الله تعالى ، كالإكتهاء والاسترقاء ، فتركهم له لكونه سبباً مكروهاً " (٥) . وبهذا البيان الشافي من علمائنا - رحمهم الله - تفهم النصوص على وجهها ، وتأتلف دلالتها ، وتتفي المعارضة الظاهرة فيما بينها .

(١) الجامع لشعب الإيمان للبيهقي (٣/٣٦٥) .

(٢) حاشية لسدي على سنن ابن ماجه (٤/١١٢) .

(٣) اطر التمهيد لاس عبد البر (٢٤/٦٦) .

(٤) حاشية نسدي على سنن ابن ماجه (٤/١١٢) .

(٥) فتح المجيد (١/١٦٨) .

المطلب الثالث : الخوف .

من أجمع أنواع العبادة وأنفعها للقلب . وأحد أركانها التي لا تتم ولا تتحقق إلا بها ، ومن لوازم الإيمان ، وسبيل الوصول لمقام الإحسان ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران: ١٧٥] . " فجعل الخوف منه شرطاً في تحقيق إيمان " (١) .

وقد امتدح الله تعالى به أعلم خلقه به ، وأخشاهم له ، من الملائكة والأنبياء والعلماء ، فقال تعالى : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [الحج: ٥٠] ... ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٨] وقال : ﴿ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ [الأحراب: ٣٩] .

وقال في وصف العلماء : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨] وهذا يدل على أن من كان بالله أعلم ، وله أعرف ، كان منه أخوف ، وأن ما يصيب العبد من ضعف في الإيمان ، ونقصان في الخوف من الله ، إنما هو من قبل نفسه ، وقلة بصيرته ، وضعف معرفته بربه .

فإخوف من الله أصل كل خير في الدنيا والآخرة ، وكل قلب ليس فيه خوف الله فهو قرب حرب (٢) ، ولذلك اعتنى السلف بهذا المقام العظيم غاية العناية ، وأولوه اهتماماً كبيراً ؛ ليقبهم الراسخ بالآثار الحميدة التي تعود على

(١) صريق المحررين (٢٦٤-٢٦٥) .

(٢) طر التحويف من نار لاس رحب احسبي (٧) ، وأصل هذه الجملة تُر لأبي سليمان الداراني - رحمه الله - نقلها عنه ابن رحب ، وم أخذة في شيء من كتب الحديث المسددة التي بين يدي بعد

العبد من صلاح الحال ، وطيب المآل ، ومن هنا تعددت استفتاءاتهم ، وتنوعت أسئلتهم فيما يتصل بهذه العبادة الجليلة .

فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سألت رسول ﷺ عن هذه الآية : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآءَاتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ﴾ هم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟

قال : (لا يا بنت الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون ، وهم يخافون أن لا يقبل منهم ، أولئك يسارعون في الخيرات) ^(١) .

فبهذه الإجابة الكريمة ، أزال ﷺ ما كان قد انقذح في نفس عائشة - رضي الله عنها - من أن المراد بأصحاب الصفات في الآية العصاة ؛ إذ مقارفة الأعمال القبيحة هو الذي يتناسب معه الخوف دون الأعمال الصالحة ^(٢) ، ولذلك استفتت النبي ﷺ عن هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات ، لكن الفتيا جاءت على خلاف ما كان مظنوناً ، بدلالتها على أن من عباد الله من هو في أعلى مراتب الكمال من القيام بالطاعة على وجهها ، بالإتيان بما

(١) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة المؤمنون (٣٠٦/٥) رقم ٣١٧٥ ، وابن ماجة - كتاب الرهد - باب نتوقى غيبى العمل (٤٦٧/٤) رقم ٤١٩٨ ، والإمام أحمد (١٨١'٦) رقم ٢٥٢٥٠ ، وابن جرير نظري في جامع البيان (٢٢٥/٩) رقم ٢٥٥٦٢ ، والحاكم في المستدرک (٤٢٧/٢) ، رقم ٣٤٨٦ ، كنهه من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب الهمداني عن عائشة ، وصحح الحديث الحاكم ووافقه الذهبي ، إلا أن الحديث معلول بالانقطاع ، لكن له شاهد عند ابن جرير الطبري أخرجه في تفسيره (جامع البيان) (٢٢٥/٩) رقم ٢٥٥٥٩ عن أبي حازم عن أبي هريرة عن عائشة ، قالت ... الحديث سجد . وهذه الطريق أشار إليها الترمذي في جامعه (٣٠٧/٥) واحديث مجموع طرقه حسن إن شاء الله ، كما بين الألباني - رحمه الله - .

طر السلسلة الصحيحة (٣٠٤/١) رقم ١٦٢ ، وصحيح سنن الترمذي (٢٨٧/٣) ، وصحيح سنن ابن ماجة (٣٧٠/٣) .

(٢) انصر حاشية لسدي على سنن ابن ماجة (٤٦٧/٤) .

يكملها مع الاجتهاد في دفع ما يشوبها أو يبطلها ، يُصاحب ذلك شدة الخوف من الله ، والوجل من رد ما يقومون به ويأتونه من الطاعات .

والسر في خوفهم من عدم قبول عملهم مع ما هم عليه من الخير ، خشيتهم أن لا يكونوا قد قاموا بالعبادة كما أمروا ، ومن ثم دخول النقص عليهم فيها بما وقع منهم من التقصير أو التفريط ^(١) ؛ لأن الله - جل وعلا - يقول :

﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة: ٢٧] .

يقول الحسن البصري - رحمه الله - : " كانوا يعملون ما عملوا من أعمال البر ، وهم يخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب الله " ^(٢) .

وقال أبو عثمان الخيري ^(٣) - رحمه الله - وقد سئل : ما علامة السعادة والشقاوة ؟ فقال : " علامة السعادة أن تطيع الله وتخاف أن تكون مردوداً ، وعلامة الشقاوة أن تعصي الله ، وترجو أن تكون مقبولاً " ^(٤) .

واتصاف هؤلاء بهذه الصفة يدل على تمثل الخوف الصحيح فيهم ، وقيامه في قلوبهم ، وأعيى لذلك خوف الوعيد ^(٥) المثمر للعمل الصالح ، والباعث عليه . والداعي لتعرض لسبب مغفرة الله تعالى وتجنب ما يسخطه ويغضبه .

(١) نظر السلسلة الصحيحة للأستاذ (٣٠٦/١) .

(٢) أخرجه وكيع بن خراش في كتاب الزهد (٣٩٠/١) رقم ١٥٣ . وعبد الله بن المبارك في كتاب الزهد ورفقنق (١١٤/١) رقم ١٣ ، كلاهما عن أبي الأئمة جعفر بن حيان عن الحسن البصري وذكره . ومن طريقهما البيهقي في شعب الأيمان (٥٢/٣) رقم ٧٤٨ ، وإسناد الأثر صحيح .

(٣) هو سعيد بن إسماعيل بن سعيد الخيري ، راري مولد ، وسمع من كان بها من العلماء ، قال الذهبي : " ولم يرل يطلب الحديث إلى آخر شيء " ، وكان إماماً محدثاً واعظاً ، توفي ببسبور سنة ثمان وتسعين ومائتين .

- بطر حية الأولياء (٢٤٤/١٠) ، وسير أعلام السلاء (٦٢/١٤) .

(٤) حلية الأولياء وطققات لأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني (٢٤٦/١٠) . وذكره الحافظ في فتح الباري (٣٠١/١١) سحره وصدره بقوله : " وما أحسن قول أبي عثمان .. " .

(٥) انظر أقسام الخوف وشرحها تيسير العزيز الحميد (٤٢٧ - ٤٢٨) .

وقد تتابع العلماء على تقرير هذا القسم من أقسام الخوف في مصنفاتهم بما يشفي ويكفي ، وأسوق هنا جملة من أقوالهم في هذا ، ثم أردف ذلك بما يشهد لها من نصوص الكتاب والسنة .

- قال ابن قدامة - رحمه الله - " فالخوف المحمود هو الذي يبعث على العمل ، ويزعج القلب عن الركون إلى الدنيا " ^(١).

- وقال أيضاً : " وأقل درجات الخوف مما يظهر أثره في الأعمال أن يمنع من المحظورات " ^(٢).

- وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " الخوف المحمود : ما حجزك عن محارم الله " ^(٣).

- وقال ابن رجب - رحمه الله - : " والقدر الواجب من الخوف ما حمل على أداء الفرائض ، واجتناب المحارم ، فإن زاد على ذلك بحيث صار باعثاً للنفوس على التشمير في نوافل الطاعات ، والانكفاف عن دقائق المكروهات ، والتبسط في فضول المباحات ، كان ذلك فضلاً محموداً ، فإن تزايد على ذلك أورت مرضاً أو موتاً أو هماً لازماً بحيث يقطع عن السعي في اكتساب الفضائل المطلوبة المحبوبة لله عز وجل لم يكن محموداً " ^(٤).

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ - رحمه الله - مبيناً منزلة هذا الخوف وحكمه : " وهذا الخوف من أعلى مراتب الإيمان ، ونسبة الأول ^(٥)

(١) مختصر منهاج القاصدين لابن قدامة (٣٨٨) .

(٢) المصدر السابق (٣٨٤) .

(٣) ذكره عنه ابن القيم في مدارج السالكين (٥١٤/١) .

(٤) التحويف من النار (٢١) .

(٥) يعني بذلك النوع الأول من أنواع الخوف ، وهو خوف السر الذي تكلم عليه قل خوف الوعيد .

إليه كنسبة الإسلام إلى الإحسان ، وإنما يكون محموداً إذا لم يوقع في القنوط واليأس من روح الله " (١) .

وهذا التأصيل العلمي ، والتقعيد المتين ، له شواهد من نصوص الوحي وأدلة الشرع .

قال تعالى : ﴿ ذَلِكْ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ [إبراهيم: ١٤] وقال : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ [الرحمن: ٤٦] .

ومما ورد في هذا معنى من السنة قوله ﷺ : (من خاف أدلج (٢) ، ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سعة الله غالية ، ألا إن سعة الله الجنة) (٣) .

وقوله ﷺ : (سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله) وذكر منهم (ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله ... ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيابه) (٤) .

فتضمنت هذه النصوص المعنى الذي تقدم ذكره عن أهل العلم في بيانهم لهذا النوع من الخوف وتقريرهم له .

(١) يسر تحرير حميد (٤٢٠) .

(٢) أدج : " بالتخفيف : يد سر من أول سين ، ودخ بالتشديد ، إذا سار من آخره ... " .

إنهاء في عرب الحديث (١٢٩ ٢) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتب سنة القيامة والرفق ولورع (٥٤٦/٤) رقم ٢٤٥٠ ، وقال : " هذا حديث حسن عرب ... " ، ومن طريقه حاكم في المستدرک (٣٤٣/٤) رقم ٧٨٥١ ، وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ومخرجه " ووفقه لديهي ، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (١٤٢/٣) رقم ٨٥٥ ، وغيرهم ، وصححه الألباني - رحمه الله - بمجموع طرقه .

- انظر السلسلة الصحيحة (٤٤٢/٥) رقم ٢٣٣٥ ، وصحيح سنن الترمذي (٥٨٧/٢) ،

وصحيح الترغيب والترهيب (٣١٥ ٣) .

(٤) لحاري مع الفتح - كتاب لأداء باب من جلس في المسجد ينتصر الصلاة وفصل المساحد

(١٤٣/٢) رقم ٦٦٠ . ومسم مع شرح لمؤوي - كتب البركة - باب فصل إحصاء الصدقة

(١٣٠/٤) رقم ١٠٣١ .

ومن جنس حديث عائشة المتقدم ، حديث أبي هريرة رضي الله عنه حيث قال : قال رسول الله ﷺ : (لن ينجي أحداً منكم عمله) .

قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟

قال : (ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته ، سدّدوا ، وقاربوا ، واغدوا ، وروحوا ، وشيء من الدلجة ، والقصد القصد تبلغوا) ^(١) .

يقول الحافظ ابن رجب بعد أن ساق روايات هذا الحديث وألفاظه : " اشتملت هذه الأحاديث الشريفة على أصل عظيم ، وقاعدة مهمّة ، وتتفرع عليها مسائل شتّى من مسائل السير والسلوك إلى الله في طريقه الموصل إليه ، أما الأصل فهو أن عمل الإنسان لا ينجيه من النار ، ولا يدخله الجنة ، وإن ذلك كله إنما يحصل بمغفرة الله ورحمته " ^(٢) .

فهذه الفتوى الجليلة توجب للعبد دوام الخوف من الله تعالى ، واستمرارية وجل القلب من أن لا يشملته عفو الله أو تناله مغفرته .

ونصوص الكتاب والسنة دالة على هذا الأصل ، وشاهدة لهذه الفتيا .

يقول الله تعالى : ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْتَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ [آل عمران : ١٩٥] ، وقال : ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ [النور : ٢١] ، وقال : ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الصافات : ١٢] .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب القصد والمداومة على العمل (٢٩٤/١١) رقم ٦٤٦٣ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل

برحمة الله (١٧٦/٩) رقم ٢٨١٨ .

(٢) المححة في سير الدلجة لاس رجب الحنبلي (٢٤-٢٥) .

وبالربط بين مجموع هذه الآيات تتضح دلالتها على هذا الأصل ، وذلك أن الله جل وعلا قد قرن في بعض هذه الآيات إدخاله عباده الجنة بتكفيره سيئاتهم ومغفرته ذنوبهم ، وفي بعضها بين إدخالهم الجنة وشمولهم برحمته : "فدل على أنه لا يُنال شيء من ذلك بدون مغفرة الله ورحمته " (١) .

ومن السنة حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرسول ﷺ : علمني دعاءً أدعوه به في صلاتي .

قال : (قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاعفر لي مغفرة من عندك وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم) (٢) .

والشاهد في قوله : (فاعفر لي مغفرة من عندك وارحمني) ، فقوله : (فاعفر لي مغفرة من عندك) " أي : لا ينالها عملي ولا سعيي ، بل عملي يقصر عنها ، وإنما هي من فضلك وإحسانك ... (وارحمني) : أي ليس معوّبٍ إلا على مجرد رحمتك ، فإن رحمتي وإلا فالهلاك لازم لي " (٣) .

" فإذا تقرر هذا الأصل الشريف العظيم ، وعُلم أن العمل بنفسه لا يوجب النجاة من النار ، ولا دخول الجنة ، فضلاً عن أن يوجب بنفسه الوصول إلى أعلى ما في الجنة من منازل المقربين ، والنظر إلى وجه رب العالمين ، وإنما ذلك كله برحمة الله وفضله ومغفرته ، فذلك يوجب على المؤمن أن يقطع نظره عن عمله بالكلية ، وأن لا ينظر إلا إلى فضل الله ومنته عليه " (٤) .

(١) محجة في سير الدحة (٢٥-٢٦) .

(٢) اسحاري مع الفتح - كتاب الأدان - باب الدعاء قبل السلام (٣١٧/٢) رقم ٨٣٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب ذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب استجاب خفض الصوت بالذكر

(٣٢/٩) رقم ٢٧٠٥

(٣) صريق المحترئين (٤٧٢) .

(٤) محجة في سير الدحة (٤٣-٤٤) .

ولا ينافي هذا التقرير بعض الآيات التي ظاهرها التعارض مع ما تقدم كقوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الحل: ٣٢] ، وقوله: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الرعر: ٧٢] ، وقوله: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكْنُونِ ﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [نورعة: ٢٢-٢٤] ، وغيرها من الآيات التي فيها إثبات دخول الجنة بالأعمال ، والسؤال هو : ما سبيل الجمع بين هذه النصوص ؟ .
والجواب أن يُقال : إن الجمع بين هذه النصوص كما بين العلماء يكون من وجهين :

الأول : أن دخول الجنة بمحض فضل الله ورحمته ، ولكن انقسام المنازل فيها ، وتفاوتها بحسب الأعمال ^(١) .

قال سفيان بن عيينة ^(٢) - رحمه الله - : " كانوا يرون النجاة من النار بعفو الله ، ودخول الجنة بفضله ، واقتسام المنازل بالأعمال " ^(٣) .

الثاني : أن الباء المثنى في الآيات " بَاءُ السببية ، وقد جعل الله العمل سبباً لدخول الجنة ، وأنباء في قوله ﷺ : (لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ) بَاءُ المقابلة

(١) انظر المحجة (٢٦) وتفسير القرآن العظيم لاس كثير (١٣٧/٤) .

(٢) هو سفيان بن عيينة بن عمرو ، واسمه : ميمون الهلالي ، أبو محمد الكوفي ، قال علي بن المديني : " سفيان بن عيينة ثقة سابع ومائة ، قال حنيفة بن حمر : " ثقة حافظ فقيه ، إمام حجة .. من رؤوس الطبقة الثامنة .. مات في رجب سنة ثمان وتسعين ، وله إحدى وتسعون سنة " .

- تهذيب الكمال في أسماء الرجال للزمري (١٧٧/١١) ، وتقريب التهذيب (٣٩٥) .

(٣) ورد هذا الأثر عن سفيان ، ابن تيمية في جامع الرسائل (١٥١/١) ، وابن رجب في المحجة (٢٦) ، ولم أعثر عليه في شيء من كتب الحديث المسندة نسته إلى سفيان ، إلا أبي وقفت عليه منسوباً إلى عبد الله بن مسعود رحمه الله أخرجه هناد بن السري في الرهد (٣٢٣/١) وفي إسناده قتادة بن دعامة السدوسي وقد أرسله ، ووقفت عليه من قول عون بن عبد الله بن عتبة الهذلي ، أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٤٦/٤) ، وذكره عنه نمزي في تهذيب الكمال (٤٥٩/٢٢) بصيغة الجزم ، وما كان على هذه لصيغة فهو مما لا بأس به إسناده عند المزي .

- انظر تهذيب الكمال (١٥٣/١) .

والمعاوضة ، والتقدير : لن يستحق أحد دخول الجنة بعمل يعمل به ، فأزال بذلك توهم من يتوهم أن الجنة ثم الأعمال ، وأن صاحب العمل يستحق على الله دخول الجنة كما يستحق من دفع ثمن سلعة إلى صاحبها تسليم سلعته ، فنفي بذلك هذا التوهم . وبين أن العمل وإن كان سبباً لدخول الجنة ، إنما هو من فضل الله ورحمته ، فصار الدخول مضافاً إلى فضل الله ورحمته ومغفرته ؛ لأنه هو المتفضل بالسبب والمسبب المرتب عليه ، ولم يبق الدخول مرتباً على العمل نفسه ^(١) .

نماذج من خوف النبي ﷺ .

ورد في السنة عن النبي ﷺ من الأحوال الدالة على شدة خوفه من ربه ، ووجهه منه ، وعلى عنايته بهذا المقام العظيم وتحقيقه له ، مع ما غفر الله له من ذنبه . ما تقدم منه وما تأخر . ما يدعو الإنسان للعجب وخوفه على نفسه . فقد نقل مُدَوِّنُو السنة العديد من النصوص المشتملة على ذلك ، وأقتصر هنا على ما سئل عنه من تلك الأحوال ، مما رآه الصحابة رضي الله عنهم ، أو سمعوه منه . فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان إذا رأى غيماً أو ريحاً عرف في وحيه . قالت : يا رسول الله . إن الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عرف في وجهك الكراهية ؟

فقال : (يا عائشة ، ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب ؟ عذب قوم بالريح ، وقد رأى قوم العذاب فقالوا : هذا عارض ممطرنا) ^(٢) .

(١) المحجة في سير لدخلة (٢٦-٢٨) ، وقد ذكر هذا نحوه من الجمع غير واحد من أهل العلم كالنووي في شرح صحيح مسلم (١٧٧/٩) ، وابن تيمية في الفتاوى (٧١-٧٠/٨) ، وجامع الرسائل (٤٦-٤٥/١) ، وابن القيم في مفتاح دار السعادة (١١٩/١-١٢٠) . ولأنسابي في السلسلة الصحيحة (١٩٨/٦) . وغيرهم .
(٢) لحاري مع الفتوح كتاب التفسير - باب (فيما رأوه عارضاً مستقيلاً أو دنتهم) ، (٥٧٨/٨) رقم ٤٨٢٩ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب صلاة الاستسقاء - باب النعود عند رؤية الريح والغييم والفرح بالمطر (٤٦٥٣) رقم ٨٩٩ .

فظاهر من جوابه ﷺ شدة خوفه من ربه ، وتفاعله مع الآيات الكونية التي يرسلها الله جل وعلا لتخويف عباده ، وتهيبه ﷺ منها ، وعدم أمنه من حدوث العذاب بسببها .

وهذا هو مقصود إرسال الآيات كما قال تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ [الإسراء: ٥٩] ، ولقد كان يشتد خوفه ﷺ حتى أنه (إذا رأى مخيلة ^(١) في السماء أقبل وأدبر ، ودخل وخرج ، وتغير وجهه ، فإذا أمطرت سُري عنه ...) ^(٢) . فإذا كان هذا حاله ﷺ مع ماله من المتلة العالية ، والمقام الرفيع عند ربه ، فما عسى أن يفعل غيره ممن لا يُدرى مصيره ، ولا يُعرف ماله ؟ .

ومن مظاهر شدة خوفه ﷺ أيضاً ما جاء عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ كان يكثر أن يقول : (يا مثبت القلوب ، ثبت قلبي على دينك) .

قلت : يا رسول الله ، إنك تكثر أن تدعو بهذا الدعاء ، فهل تخاف ؟ قال : (نعم ، وما يؤمنني يا عائشة ؟ وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن) ^(٣) .

(١) قال ابن الأثير : المخيلة : " موضع الخيل ، وهو الظن ، كالظنة ، وهي السحابة الخليقة بالمطر .. " .

- النهاية في غريب الحديث (٩٣/٢) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب بدء الخلق - باب ما جاء في قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا

بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ (٣٠٠/٦) رقم ٣٢٠٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب صلاة الاستسقاء -

باب التعود عند رؤية الريح والغيم والفرح بالمطر (٤٦٤/٣) رقم ٨٩٩ .

(٣) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٨١/١) رقم ٢٤٠ ، وفي إسناده مقال ، لكن له شاهد من حديث أنس ،

أخرجه الترمذي (٢٩٠/٤) رقم ٢١٤٠ - كتاب القدر - باب ما جاء أن القلوب بين أصبعين الرحمن ، وقال :

" وهذا حديث حسن " ، وابن ماجه ، كتاب الدعاء ، باب دعاء رسول الله ﷺ (٢٦٥/٤) رقم ٣٨٣٤ ،

والآخري في الشريعة (١١٦/٢) رقم ٤٠١ ، ٤٠٢ ، وابن أبي شيبة في الإيمان (٢٨) رقم ٥٥ ، قال الألباني في

تحقيقه للمصدر الأخير : " هذا إسناده صحيح على شرط مسلم " ، وانظر صحيح سنن ابن ماجه (٢٥٤/٣) .

وهذا الجواب يُعطي منهجاً لما ينبغي أن يكون عليه المسلم ، من دوام المراقبة لله تعالى ، فإن الروح مادامت في الجسد ، فإن العبد لا يأمن على نفسه من الانقلاب على عقبه - والعياذ بالله - ولذلك كان من دعاء المؤمنين ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران: ٨] ، ويؤكد ما تضمنه هذا الحديث ما ورد من الأوصاف للقلب ، الأمر الذي يحتم على المسلم رعاية قلبه ، والعناية به ، ومن ذلك قوله ﷺ : (لقلب ابن آدم أشد انقلاباً من القدر إذا استجمعت غلياناً)^(١) ، ولذلك كان ﷺ يدعو بهذا الدعاء (يا مئت القلوب ، ثبت قلبي على دينك) ، وكان يقول أيضاً : (اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، اللهم إني أعوذ بعزتك لا إله إلا أنت أن تضلني ، أنت الحي الذي لا يموت ، والحن والإنس يموتون)^(٢) .

ويتفرع عن هذه الأسئلة التي وجهت له ﷺ في خشيته من ربه وخوفه منه ، سؤال يطرح نفسه وهو : ما أسباب خوفه ﷺ هذا الخوف الشديد ، مع قرب من ربه ، وعلو قدره عنده ، وغفرانه لما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ .

الجواب : قد طرق هذه المسألة وأجاب عنها العلامة ابن القيم - رحمه الله - بأجوبة عدة منها :

(١) أخرجه الإمام أحمد (٥/٦) رقم ٢٣٨١٣ ، وابن أبي عاصم في النسبة (١٧٨/١) رقم ٢٣٣ ، والقصاصي في مسند الشهاد (٢٦٧/٢) رقم ١٣٣٢ ، والحاكم في المستدرک (٣١٧/٢) رقم ٣١٤٢ ، وقال : "هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه" ، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني - رحمه الله - .

- انظر السلسلة الصحيحة (٣٧٤/٥) رقم ١٧٧٢ ، وصحيح الجامع (٩١٥/٢) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والتوبة والاستغفار - (٤٦/٩) رقم ٢٧١٧ .

"الجواب الأول : أن هذا الخوف على حسب القرب من الله والمنزلة عنده ، وكلما كان العبد أقرب إلى الله كان خوفه منه أشد ؛ لأنه يُطالب بما لا يُطالب به غيره ، ويجب عليه من رعاية تلك المترلة ، وحقوقها ما لا يجب على غيره .

الجواب الثاني : أن العبد إذا علم أن الله سبحانه وتعالى هو مقلب القلوب ، وأنه يحول بين المرء وقلبه ، وأنه تعالى كل يوم هو في شأن ، يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، وأنه يهدي من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويخفض من يشاء ، فما يؤمنه أن يقلب الله قلبه ، ويحول بينه وبينه ، ويزيغه بعد إقامته ..

الجواب الثالث : أن الله سبحانه هو الذي خلق أفعال العبد الظاهرة والباطنة ، فهو الذي يجعل الإيمان والهدى في القلب ، ويجعل التوبة ، والإنابة ، والإقبال ، والتفويض ، وأضدادها ، والعبد في كل لحظة مفتقر إلى هداية يجعلها الله في قلبه ... وهذا إلى الله سبحانه وتعالى ، فهو خلقه وقدره .. فَمَنْ هداؤه وصلاحه وأسباب نجاته بيد غيره ، وهو المالك له ولها ، المتصرف فيه بما يشاء ، ليس له من أمره شيء من أحق بالخوف منه .. ؟ " (١) .



المطلب الرابع : الدعاء .

أعظمُ الأوامر ، وأفضل العبادات ، بل هو العبادة ، فهو سمة تحقيقها ،
وعنوان تجريدتها ، وعلامة الخضوع والذل لمشرعها . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ
رَبُّكُمْ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ
جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٦٠] .

فوعده من دعاه بالاستجابة ، وتوعده من استكبر وأعرض بالخيبة والخسارة ،
كيف لا ؟ والدعاء أكرم الأشياء وأحبها إلى الله تعالى ، قال ﷺ : (ليس
شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء) ^(١) .

فهذه الفضائل وتلك الأوامر ، تحمل في طياتها الحث على تعلم مسائله ،
وفقه أحكامه ؛ إذ هو أعظم الواجبات ، " وما لا يتم الواجب إلا به فهو
واجب " ومن حرص الصحابة رضيهم عن الله على تحقيق هذه العبادة ، تعددت
استفتاءاتهم بشأنها ، رجاء القيام بها عسى وجهها .

وهذه بعض المسائل التي يسر الله تعالى الوقوف عليها :

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الدعوات - باب ما جاء في فضل الدعاء (٤٢٥/٥) رقم ٣٣٧٠ ، وابن
ماجه - كتاب الدعاء - باب فضل الدعاء (٢٦٢/٤) رقم ٣٨٢٩ ، وأحمد في المسند (٤٧٨/٢) رقم
٨٧٢٢ ، والحاكم في المستدرک (٦٦٦/١) رقم ١٨٠١ ، وابن حبان في صحيحه (١٥١/٣) ، رقم
٨٧٠ ، والخاريزمي في الأدب المفرد (مع فصل الله الصمد) (١٧٦/٢) رقم ٧١٢ ، والبيهقي في
الجامع لشعب الإيمان (٣٠٨/٣) رقم ١٠٧١ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٧٣/٣) رقم ٢٥٢٣ ،
وغيرهم ، والحديث قال فيه الإمام الترمذي : " حسن غريب " ، وقال الحاكم : " هذا حديث صحيح
الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، وحسنه الألباني .

- انظر صحيح سنن الترمذي (٣٨٣/٣) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٢٥٢/٣) وصحيح الأدب المفرد

المسألة الأولى : الاستعجال مانع من إجابة الدعاء .

من حرص الشارع الكريم على قبول عبادات العباد تنبيههم على الآفات التي تمنع قبولها ، وتحذيرهم من الخلل الذي يبطئها ، ومن ذلك عبادة الدعاء ، فإن لها موانع كثيرة تحول بينها وبين قبولها ، يجدر بالعاقل التفتن لها للحذر منها . ومن هذه الموانع : ترك الدعاء المترتب على استبطاء الإجابة ، فقد حذر النبي ﷺ أصحابه من هذا المانع ، فاستفتوه عنه ، بغية اجتنابه والابتعاد عنه . فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : (لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدعْ بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل) .

قيل : يا رسول الله ، كيف يستعجل ؟

قال : (يقول : قد دعوت فلم يستجب لي ، فينحسر ^(١) عند ذلك فيترك الدعاء) ^(٢) .

فانكشف بفتياه ﷺ صورة هذا المانع وحقيقته ، وفي ضمن هذا التحذير الحث على ملازمة الدعاء ، وإدامة السؤال ، من غير تضجر ولا يأس من الإجابة ، فإن ذلك من آداب الدعاء العظيمة التي ينبغي رعايتها ، والعناية بها . يقول الطرطوشي ^(٣) - رحمه الله - " ومن آدابه : أن يقوي رجاءه في مولاه ، ولا يقنط من رحمة الله ، وإن تأخرت الإجابة ، فلا تستبطئ ما

(١) أي يمل ويتعب ، انظر النهاية لابن الأثير (٣٨٤/١) .

قال النووي : " والمراد هنا أنه ينقطع عن الدعاء .. " المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٦١/٩) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب أنه يستجاب للعبد ما لم يعجل (٦٠/٩) رقم ٢٧٣٥ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الوليد القرشي الفهري المعروف بابن رندقة الطرطوشي الإسكندري ، إمام فقيه فاضل ، ولد سنة (٤٥١هـ) رحل للمشرق ، ودخل بغداد ، وأخذ عن أهل العلم فيها ، من مؤلفاته : بر الوالدين ، وكتاب الحوادث والبدع ، وكلاهما مطبوع ، توفي سنة (٥٢٠هـ) بالإسكندرية .

- انظر شجرة النور الزكية (١٢٤) ، وسم أعلام النبلاء (٤٩٠/١٩) .

سألت ، فإن لكل شيء أجلاً ، والدعاء لا يغلب ما سبق في المعلوم " (١) .
بل إن هذا الأمر - أعني تجنب استعجال الإجابة - عُذُّ شرطاً من شروط
الدعاء ، وهذا ظاهر لتعليق النبي ﷺ الإجابة على عدم العجلة (لا يزال
يستجاب للعبد ... ما لم يستعجل) .

فعلى الداعي ملاحظة هذا الأمر ، والعلم بأنه على خير ما دام مفتقراً إلى
ربه ، وملتجئاً إليه ، وأن حظّه من الدعاء حاصل لا محالة ، شعر أم لم يشعر ،
يقول ﷺ : (ما من مسلم يدعو ليس بإثم ولا بقطيعة رحم - إلا أعطاه الله
إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما
أن يدفع عنه من السوء مثلها) (٢) .

يقول ابن الجوزي - رحمه الله - مؤكداً هذه الجزئية وموضحاً لها : " اعلم
أن دعاء المؤمن لا يُرد ، غير أنه قد يكون الأولى تأخير الإجابة ، أو يعوض بما
هو أولى له عاجلاً أو آجلاً ، فينبغي للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه ، فإنه
متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتفويض " (٣) .

المسألة الثانية : من أوقات إجابة الدعاء .

جَبَلُ الله تعالى النفوس على الرغبة في تحقيق غاياتها ، وحصول أهدافها ،
وذلك لا يتم بعد بذل الأسباب المشروعة أو المباحة إلا بالتوجه إلى الله تعالى

(١) الدعاء بالمانثور وآدابه ، وما يجب على الداعي تباعه واحتنا به للطوطوشي المالكي (٤٩) .
(٢) أخرجه أحمد (٢٣/٣) رقم ١١١١٧ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٢٢/٦) رقم ٢٩١٦١ ، والبخاري
في الأدب المفرد " مع فضل الله الصمد " (١٧٤/٢) رقم ٧١٠ ، والحاكم في المستدرک (٦٧٤/١) ،
رقم ١٨٢٩ ، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٣٣٢/٣) رقم ١٠٨٩ ، كلهم من طريق أبي المتوكل
الناجي عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً ، قال الحاكم : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ،
وحدّ إسناده المندري في الترغيب والترهيب (٤٧٥/٢) ، وصححه الألباني .
- انظر صحيح الأدب المفرد (٢٦٤) ، وصحيح الترغيب والترهيب (٢٧٨/٢) .

(٣) ذكره عنه الحافظ في الفتح (١٤١/١١) .

وسؤاله من فضله ، وهذا يستلزم تحريّ أرجى الأوقات للإجابة ، ولا يعرف ذلك إلا من قبل الشارع .

ومن حرص الصحابة رضي الله عنهم على قبول دعائهم ، فقد استفتوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؛ لتحري تلك الأوقات ، وطلب التماسها .

فعن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قيل لرسول صلى الله عليه وسلم : أي الدعاء أسمع ؟

قال : (جوف الليل الآخر ^(١) ، ودبر الصلوات المكتوبات) ^(٢) .

فدلت هذه الفتيا على وقتين شريفيين من أوقات الإجابة :

الأول : ثلث الليل الآخر ، والثاني : أدبار الصلوات المكتوبة .

والنصوص في الحث على تحريهما ، والندب إلى الدعاء فيهما متعددة :

فمن الأول : قوله صلى الله عليه وسلم : (يتزل ربنا - تبارك وتعالى - كل ليلة إلى السماء

الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، يقول : من يدعوني فأستجيب له ، من

يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له) ^(٣) .

(١) " أي : ثلثه الآخر ، وهو الجزء الخامس من أسداس الليل " النهاية لابن الأثير (٣١٦/١) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب الدعوات ، باب (٧٩) (٤٩٢/٥) رقم ٣٤٩٩ ، والنسائي في السنن الكبرى (٣٢/٦) رقم ٩٩٣٦ ، وعبد الرزاق في المصنف (٤٢٤/٢) رقم ٣٩٤٨ ، ولطرفة الأول شاهدان :

الأول : من حديث كعب بن مرة البهزي ، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٣٤/٤) رقم ١٨٨٤٩ .

الثاني : من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه ، أخرجه ضياء الدين المقدسي في

الأحاديث المختارة (١٣٣/٣) رقم ٩٣٥ .

وحسن الحديث الإمام الترمذي في جامعه (٤٩٢/٥) وتبعه على ذلك الألباني .

- انظر صحيح سنن الترمذي (٤٤١/٣) وصحيح الترغيب والترهيب (٢٨٤/٢) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب التهجد - باب الدعاء والصلاة من آخر الليل (٢٩/٣) رقم ١١٤٥ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب الترغيب في الدعاء والذكر في

آخر الليل والإجابة فيه (٢٩٢/٣) رقم ٧٥٨ .

ومن الثاني : قوله ﷺ لمعاذ رَضِيَ عَنْهُ حاثاً له ومرغباً (يا معاذ ، والله إني لأحبك ، أوصيك يا معاذ ، لا تدعن في دُبُر كل صلاة تقول : اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك) (١) .

والدعاء دبر الصلوات الوارد في حديث أبي أمامة المراد به : الدعاء قبل السلام ، وعلى هذا دلت النصوص ، وجاء ترجيح العلماء المحققين كشيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " ودُبُر الصلاة يحتمل قبل السلام ، وبعده ، وكان شيخنا يرجح أن يكون قبل السلام ، فراجعته فيه فقال : دبر كل شيء منه ، كدُبُر الحيوان " (٢) .

وفي تقرير معنى الدبر الوارد في هذه النصوص يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وأما لفظ دبر الصلاة فقد يُراد به آخر جزء منه ، وقد يُراد به ما يلي آخر جزء منه ، كما في دبر الإنسان ؛ فإنه آخر جزء منه ، ومثله لفظ العقب ، قد يراد به الجزء المؤخر من الشيء ، كعقب الإنسان ، وقد يراد به ما يلي ذلك ، فالدعاء المذكور في دبر الصلاة ، إما أن يراد به آخر جزء منها ليوافق بقية الأحاديث ، أو يراد به ما يلي آخرها ، ويكون ذلك ما بعد التشهد ... " - إلى أن قال - : " وبكل حال : فلا يجوز أن يُخصَّص به ما بعد السلام ؛ لأن عامة الأدعية المأثورة كانت قبل ذلك ، ولا يجوز أن يشرع سنة بلفظ مجمل يخالف السنة المتواترة بالألفاظ الصريحة " (٣) .

(١) أخرجه النسائي في سننه - كتاب السهو - تحت ترجمة نوع آخر من الدعاء (٦١/٣) رقم ١٣٠٢ ، وأبو داود - كتاب الصلاة - باب في الاستعمار (١٨٠/٢) رقم ١٥٢٢ ، وأحمد في المسند (٣١١/٥) رقم ٢٢١٢٢ ، وابن حزيمة في صحيحه (٣٦٩/١) رقم ٧٥١ ، وابن حبان في صحيحه (٣٦٤/٥) رقم ٢٠٢٠ ، والحاكم في المستدرک (٤٠٧/١) رقم ١٠١٠ ، وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (٤١٧/١) ، وصحيح سنن أبي داود (٤١٧/١) .

(٢) زاد المعاد (٣٠٥/١) .

(٣) مجموع الفتاوى (٤٩٩/٢٢) .

وقال معللاً لذلك : " ... وذلك لأن المصلي يناجي ربه ، فإذا سلم انصرف عن مناجاته ، ومعلوم أن سؤال السائل لربه حال مناجاته هو الذي يناسب ، دون سؤاله بعد انصرافه ، كما أن من كان يخاطب ملكاً أو غيره فإن سؤاله وهو مقبل على مخاطبته أولى من سؤاله له بعد انصرافه " (١) .

وبناءً على هذا التقرير المتقدم قال - رحمه الله - : " السنة التي كان النبي ﷺ يفعلها ويأمر بها ، أن يدعو في التشهد قبل السلام " (٢) .

وقال - رحمه الله - مؤكداً على ذلك : " وأكثر الأدعية المنقولة عن النبي ﷺ كانت في آخر الصلاة ... فعلم أن الدعاء دُبر الصلاة - لا سيما قبل السلام - كما كان النبي ﷺ يدعو في الغالب ، فهو أجوب سائر أحوال الصلاة ؛ لأنه دعاء بعد إكمال العبادة " (٣) .

ويقول - رحمه الله - في خصوص حديث أبي أمامة الذي هو أصل هذه المسألة : " وأما حديث أبي أمامة : قيل : يا رسول الله أيُّ الدعاء أسمع ؟ قال : (جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبة) فهذا يجب أن لا يخص ما بعد السلام ، بل لابد أن يتناول ما قبل السلام " (٤) .

فتحصل مما تقدم وجاهة ما ذكره شيخ الإسلام لدليلين : أثري ونظري .
أما الأثري : فهو دلالة النصوص على أن الدعاء دبر الصلوات المراد به الدعاء قبل السلام .

وأما النظري : فهو مناسبة الدعاء عقب التشهد وقبل السلام إذ " هو اللائق بحال المصلي ، فإنه مقبل على ربه ، يناجيه مادام في الصلاة ، فإذا سلم منها ،

(١) مجموع الفتاوى (٢٢/٥١٣-٥١٤) .

(٢) المصدر السابق (٢٢/٤٨٠) .

(٣) المصدر السابق (٢٢/٣٧٩) .

(٤) المصدر السابق (٢٢/٥٠٠) .

انقطعت تلك المناجاة ، وزال ذلك الموقف بين يديه والقرب منه ، فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه ، والإقبال عليه ، ثم يسأله إذا انصرف عنه ؟ ! ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلي ^(١) .

وأختم هذه المسألة بضابط ذكره العلامة ابن عثيمين - رحمه الله - للنصوص التي يَرِدُ فيها لفظ الدر ، في أي موضع يُشرع الإتيان بها من الصلاة ، قبل السلام أم بعده ؟ .

يقول - رحمه الله - : " ما ورد من الدعاء مقيداً بدبر فهو قبل السلام ، وما ورد من الذكر مقيداً بدبر فهو بعد الصلاة ، لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ [النساء: ١٠٣] " ^(٢) .

المسألة الثالثة : أفضل الدعاء .

تقدم بإيجاز أهمية الدعاء وفضله . ولما كان كذلك كان من حرص الصحابة رضي الله عنهم وكمال نصحتهم لأنفسهم ، السؤال عن أفضله ، وتحري أحسنه ، ومن هنا جاء هذا الاستفتاء في هذه المسألة ، لتحصيل هذا الأمر ، والوقوف على هذا الخير .

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أيُّ الدعاء أفضل ؟

(١) زاد المعاد (١/ ٢٥٨) .

(٢) من إملاءات الشيخ - رحمه الله - على زاد المعاد ، انظر كتاب الدعاء : مفهومه ، أحكامه ، أخطاء

تقع فيه لمحمد إبراهيم الحمد (٥٤) .

قال : (سل ربك العافية والمعافاة ^(١) في الدنيا والآخرة) .
ثم أتاه في اليوم الثاني ، فقال : يا رسول الله ، أي الدعاء أفضل ؟ فقال له
مثل ذلك .

ثم أتاه اليوم الثالث ، فقال له مثل ذلك .
قال : (فإذا أعطيت العافية في الدنيا ، وأعطيتهما في الآخرة فقد أفلحت) ^(٢) .
وبتأمل هذه الفتيا في هذه المسألة ، تتجلى أفضلية هذا الدعاء من جهات
عديدة :

الأولى : " التصريح بأن الدعاء بالعافية أفضل الدعاء " ^(٣) .
الثانية : تكرر عين الجواب بتكرر السؤال عن أفضل الدعاء ^(٤) .
والثالثة : حصول الفوز والفلاح المترتب على سؤال الله بهذا الدعاء في
الدنيا والآخرة .

(١) قال ابن الأثير : " العافية : أن تسلم من الأسقام والبلايا ، وهي الصّحة وضدّ المرض ... والمعافاة :
هي أن يعافيك الله من الناس ، ويعافيه منكم ، أي يغنيك عنهم ، ويغنيهم عنك ، ويصرف أذاهم
عنك ، وأذاك عنهم ... " النهاية في غريب الحديث (٢٦٥/٣) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب الدعوات - باب (٨٥) ، (٤٩٩/٥) رقم ٣٥١٢ ، وابن ماجه - كتاب
الدعاء - باب الدعاء بالعفو والعافية (٢٧٢/٤) رقم ٣٨٤٨ ، وأحمد (١٦١/٣) رقم ١٢٢٧٦ ،
والبخاري في الأدب المفرد مع (فضل الله الصمد) (٩٣/٢) رقم ٦٣٧ ، من طريق سلمة بن وردان عن
أنس ، وسلمة ضعيف كما في تقريب التهذيب (٤٠٢) ، إلا أن للحديث شواهد :

الأول : حديث العباس بن عبد المطلب ، وسيأتي تحريجه في الهامش رقم (٢) من الصفحة التالية .
الثاني : حديث عبد الله بن عباس أنه قال : يا رسول الله ، ما أسأل الله ؟ قال : (سل الله العفو والعافية
...) . أخرجه ابن حبان (١٣١/٣) رقم ٩٥١ ، وفيه أبو جهضم موسى بن سالم ، قال الترمذي في
جامعه (٦٣٧/٥) : " لا نعرف لأبي جهضم سماعاً من ابن عباس " . والحديث قال فيه الترمذي :
" حسن غريب ... " وصححه الألباني في صحيح الأدب المفرد (٢٣٧) .

(٣) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي (٣٤٧/٩) .

(٤) انظر نفس المصدر .

وقد جاء في السنة المطهرة ما يَسُنُّ هذه الفتيا ، ويؤكد ما اشتملت عليه ،
ومن الشواهد الصريحة في هذا حديث العباس ابن عبد المطلب ^(١) رضي الله عنه قال :
قلت : يا رسول الله ، علمني شيئاً أسأله الله - عز وجل - .
قال : (سل الله العافية) .

فمكثت أياماً ، ثم جئت فقلت : يا رسول الله ، علمني شيئاً أسأله الله .
فقال لي : (يا عباس ، يا عم رسول الله ، سلوا الله العافية في الدنيا
والآخرة) ^(٢) .

ومن ذلك قوله ﷺ : (ما من دعوة يدعو بها العبد أفضل من اللهم إني
أسألك المعافاة في الدنيا والآخرة) ^(٣) .

وغير ذلك من النصوص التي تؤكد أن " العافية المطلقة أجل النعم على
الإطلاق " ^(٤) ؛ لأن بها دفع شرور الدنيا وعللها ، وعقوبات الآخرة وخزيها ،

(١) هو العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، عم رسول الله ﷺ كان إليه
السقاية والعمارة في الحاملية ، وحضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل أن يُسلم ، شهد الفتح ، وثبت يوم
حنين ، توفي بالمدينة سنة اثنين وثلاثين ، وهو ابن ثمان وثمانين .

- انظر الإصابة (٥١١/٣) ، وتقريب التهديد (٤٨٧) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب الدعوات - (٤٩٩/٥) رقم ٣٥١٤ ، وأحمد (٢٥٨/١) رقم ١٧٨٢ ،

والبخاري في الأدب المفرد مع (فصل الله الصمد) (١٨٨/٢) رقم ٧٢٦ .

قال الترمذي : " حديث صحيح " ، وقد بسط تخريجه الألباني - رحمه الله - في السلسلة الصحيحة
(٢٨/٤) رقم ١٥٢٣ .

- وانظر صحيح سنن الترمذي (٤٤٦/٣) ، وصحيح الأدب المفرد (٢٦٩) .

(٣) أخرجه ابن ماجة (٢٧٣/٤) رقم ٣٨٥١ ، قل المنذري في الترغيب والترهيب (١٦٧/٤) : " بإسناد

جيد " وقال البوصيري في مصباح الزحاجة (٢٣٢/٢) : " هذا إسناد صحيح ، رجاله ثقات ، العلاء

بن زياد ذكره ابن حبان في الثقات ولم أر من تكلم فيه ، وباقي رجال الإسناد ثقات " ، وصححه

الألباني .

- انظر صحيح سنن ابن ماجة (٢٥٩/٣) ، وصحيح الترغيب والترهيب (٣٢٤/٣) ، والسلسلة

الصحيحة (١٣٠/٣) رقم ١١٣٨ .

(٤) زاد المعاد (٢١٤/٤) .

وكل هذا يدل على أفضلية هذا الدعاء ، وأنه أجدر الأدعية بالمحافظة ، وأولاها بالمواظبة .

المسألة الرابعة : تخير الجوامع من الدعاء (*) .

وهو من آداب الدعاء العظيمة التي كان النبي ﷺ يحرص عليها ، ويدعو بها ، كما قالت عائشة - رضي الله عنها - : " كان رسول الله ﷺ يستحب الجوامع ^(١) من الدعاء ، ويدعُ ما سوى ذلك " ^(٢) ، ومن كمال نصحه ﷺ لأمته ، فإنه أرشدها إلى هذا الأمر الجليل لتقع هذه العبادة منهم - أعني الدعاء - على أكمل الوجوه وأحسنها . ولما كان المراد بجموع الدعاء خافياً على بعض الصحابة رضي الله عنهم جاء الاستفتاء عنه لمعرفة المقصود منه .

فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : دخل عليّ النبي ﷺ وأنا أصلي وله حاجة ، فأبطأت عليه ، قال : (يا عائشة ، عليك بجمل الدعاء وجوامعه) فلما انصرفت قلت : يا رسول الله ، وما جمل الدعاء وجوامعه ؟

قال قولي : (اللهم إني أسألك من الخير كله ، عاجله وآجله ، ما علمت منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله ، عاجله وآجله ، ما علمت منه

(٥) سلاح المؤمن في الدعاء والذكر لأبي الفتح محمد بن محمد بن علي بن همام المعروف بابن الإمام (١٣٢) .

(١) قال ابن الأثير : " هي التي تجمع الأغراض الصالحة ، والمقاصد الصحيحة ، أو تجمع الثناء على الله تعالى وآداب المسألة " النهاية في غريب الحديث (٢٩٥/١) ، وهناك تعريفات أخرى ، وكلها وإن اختلفت عبارتها ، فإنها متحدة الدلالة .

- انظرها في عون المعبود شرح سنن أبي داود (٢٤٩/٤) ، وفيض القدير للمناوي (٢١٧/٥) .

(٢) أخرجه أبو داود ، كتاب الصلاة - باب الدعاء (١٦٢/٢) رقم ١٤٨٢ ، وأحمد في المسند (١٦٩/٦)

رقم ٢٥١٤١ ، والطيالسي في مسنده (٢٠٩) رقم ١٤٩١ ، وابن حبان في صحيحه (١٤٩/٣) رقم

٨٦٧ ، والحاكم في المستدرک (٧٢٣/١) رقم ١٩٧٨ ، والطراني في الأوسط (١٦١/٥) رقم ٤٩٤٦ ،

والحديث قال فيه الحاكم : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وجود إسناده النووي في

كتايبه رياض الصالحين (٤٦٨) والأذکار (٥٥٣) ، وقال الألباني في صحيح سنن أبي داود (٤٠٨/١) :

" صحيح " ، وانظر صحيح الجامع (٨٨٧/٢) رقم ٤٩٤٩ .

وما لم أعلم ، وأسألك الجنة وما قَرَّبَ إليها من قول أو عمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل ، وأسألك مما سألك به محمد ، وأعوذ بك مما تعوذ منه محمد ، وما قضيت لي من قضاء فاجعل عاقبته رُشداً ^(١) .
فكانت فتياه هذه بياناً لما أجمل من أمره ﷺ بجمل الدعاء وجوامعه ، وتفسيراً لذلك .

وكون هذا الدعاء من جوامع الدعاء ظاهر إذ فيه سؤال الله من كل خير ، والاستعاذة به من كل شر ، العاجل منهما والآجل ، ولاشتماله على سؤال الله الجنة ، والاستعاذة به من النار ، وكل ما يؤدي إليهما من قول أو عمل ، ولما فيه من سؤال الله الرشيد فيما قدره وقضاه .

والأدعية الجامعة التي في معنى هذه الفتيا عديدة ، ومنها على سبيل المثال :
عن أنس رضي الله عنه قال : كان أكثر دعاء النبي ﷺ (اللهم آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار) ^(٢) .

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى : " فجمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا ، وصرفت كل شر ، فإن كل حسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي ، من عافية ، ودار رحبة ، وزوجة حسنة ، ورزق واسع ، وعلم نافع ،

(١) البخاري في الأدب المفرد مع (فضل الله الصمد) (٩٥/٢) رقم ٦٣٩ ، والطيالسي في مسنده (٢١٩) رقم ١٥٦٩ ، هكذا بورود السؤال فيه ، قال الألباني : " صحيح " ، صحيح الأدب المفرد (٢٣٨) .
وأخرجه بدون ورود السؤال ابن ماجة في سنه - كتاب الدعاء - باب الجوامع من الدعاء (٢٧٠/٤)
رقم ٣٨٤٥ ، وأحمد في المسند (١٥٣/٦) رقم ٢٥٠١٠ ، والحاكم في المستدرک (٧٠٢/١) رقم ١٩١٤ ، وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني .

- انظر السلسلة الصحيحة (٥٦/٤) رقم ١٥٤٢ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ (١٨٧/٨) رقم ٤٥٢٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (٢٠/٩) رقم ٢٦٩٠ .

وعمل صالح ، ومركب هين ، وثناء جميل إلى غير ذلك ... وأما الحسنه في الآخرة : فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفرع الأكبر في العرصات وتيسير الحساب ، وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة ، وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والآثام ، وترك الشبهات والحرام " (١) .

وأتى النبي ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ، كيف أقول حين أسأل ربي ؟ قال : (قل : اللهم اغفر لي وارحمني ، وعافني ، وارزقني) ويجمع ﷺ أصابعه إلا الإبهام ، (فإن هؤلاء تجمع لك دنياك وآخرتك) (٢) إلى غير ذلك من جوامع الدعاء الشاملة لخيري الدنيا والآخرة .

وينبغي التنبيه هنا إلى أن جوامع الدعاء ، إنما تكون في المأثور عن النبي ﷺ ؛ لما أعطيه ﷺ من جوامع الكلم ، ولما في العناية بالمأثور والاقتصار عليه من المصالح المتعددة ، والمنافع المتنوعة ، والتي منها :

١ - أن الأدعية المأثورة تتضمن ما ينشده العبد وتتطلع إليه نفسه وزيادة ، فإنها جامعة لكل مطلوب ، ومشملة على كل مرغوب .
٢ - أن الأدعية المأثورة هي الأفضل والأكمل باتفاق المسلمين ؛ لأنها مما أمر الله بها ، وحث نبيه ﷺ عليها (٣) .

٣ - أن الدعاء لما كان من أجل العبادات ، كان حتماً على المرء أن يلزم الأدعية المشروعة ؛ لأنها معصومة (٤) ، فهي نابعة من مشكاة النبوة ، ونور الوحي .

(١) تفسير القرآن العظيم (١/٢٣١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء (٢٤/٩) رقم ٢٦٩٧

(٣) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٩/١٤) و (٢٢/٥٢٥) .

(٤) انظر الرد على البكري لابن تيمية (١٧٠/١) .

٤ - أن الأدعية الماثورة بناءً على ما تقدم " لا تخرج عن أن تكون واجبة أو مستحبة ، وكل من الواجب والمستحب يحبه الله ويرضاه ، ومن فعله رضي الله عنه وأرضاه ، فهل يكون من الرضا ترك ما يحبه الله ويرضاه " (١) .

٥ - أن في الأدعية الماثورة غنى عن الأدعية القاصرة المعنى ، وعوضاً عن الأدعية المبتدعة .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ومن اعتاد الدعاء المشروع ... أغناه الله عن كل دعاء مبتدع في ذاته أو في بعض صفاته " (٢) .

٦ - أن العناية بها من سنن حيار هذه الأمة وفضلاتها .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " والأدعية الثابتة عن رسول الله ﷺ هي أفضل ما دعا به أحد . وبما يدعو خيار هذه الأمة من الأولين والآخرين " (٣) .
وبالجملة " فالأدعية والأذكار النبوية هي أفضل ما يتحراه المتحري من الذكر والدعاء ، وسنكها على سبيل أمان وسلامة ، والفوائد والتائج التي تحصل لا يعبر عنه لسان ، ولا يحيط به إنسان " (٤) فإن فيها " غاية المطالب الصحيحة ، ونهاية المقاصد العلية ، ولا يعدل عنها إلى غيرها من الأذكار المحدثثة إلا جاهل أو مفرط أو متعد " (٥) .

ولذلك تعجب الطرطوشي - رحمه الله - ممن هذا وصفه فقال : " ومن العجب العُجاب أن تعرض عن الدعوات التي حكاها الله في كتابه عن الأنبياء

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٧١٣/١٠) .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية (٣٨٤) .

(٣) منهاج السنة (٤٩٨/٧) .

(٤) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥١١/٢٢) .

(٥) نفس المصدر .

والأصفياء مقرونة بالإجابة ، ثم تنتقي ألفاظ الكتاب والشعراء ، كأنك قد دعوت في زعمك بجميع دعواتهم ، ثم استعنت بدعوات من سواهم" (١) .

ولما أدرك الصحابة رضي الله عنهم هذه الحقيقة ، سعوا في تعلمها ، وتسابقوا في معرفتها والشواهد على ذلك كثيرة :

فهذا الصديق رضي الله عنه يقول للنبي ﷺ علمني يا رسول الله دعاءً أدعوه به في صلاتي وفي بيتي .

قال : (قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم) (٢) .

ولما أرشدهم ﷺ لدعاء الهم والحزن بقوله : (ما أصاب أحداً قط همٌّ ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ، ابن عبدك ابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همي ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرحاً) .

قال : فقيل : يا رسول الله ، ألا نتعلمها ؟

قال : (بلى ، ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها) (٣) .

(١) الدعاء بالمأثور وآدابه (١٤٧) .

(٢) سبق تخريجه (١٤٩) .

(٣) أخرجه محمد بن فضيل بن غزوان في كتاب الدعاء (١٦٣) رقم ٦ ، وأحمد في المسند (٤٨٩/١) رقم ٣٧١١ ، وابن أبي شيبه في المصنف (٤١/٦) رقم ٢٩٣٠٩ ، والبخاري في مسنده (٣٦٣/٥) رقم ٩٩٤ ، وأبو يعلى في مسنده (١٩٩/٩) رقم ٥٢٩٧ ، وابن حبان في صحيحه (٢٥٣/٣) رقم ٩٧٢ ، وغيرهم ، والحديث صحيحه الإمام ابن القيم في كتابه جلاء الأفهام (٢٤٨) وشفاء العليل (٢٧١/٢) والصواعق المرسلة (٩١٣/٣) ، وأطال النفس في تخريجه وصحيحه الألباني - رحمه الله - في السلسلة الصحيحة (٣٨٣/١) رقم ١٩٩ .

من هنا أيضاً : جَهِد العلماء في جمع الأدعية الجوامع ، وتصنيفها ، وتبويبها ، تقريباً لطالبها ، كالإمام النووي في كتابه الأذكار ^(١) ، والإمام ابن القيم في كتابه الماتع : الوابل الصيب من الكلم الطيب ^(٢) .

فحريٌّ بالعاقل الناصح لنفسه بعد معرفته لها أن يبادر إلى تعلمها ، وأن يجتهد في تفهمها ، تأسيساً بالصحابة الكرام ، واقتفاءً لآثارهم في هذا الباب وغيره من أبواب الدين الأخرى ، لعله أن يلحق بزمرتهم ، وأن يحشر معهم ، ويكون ممن قال الله فيهم : ﴿ أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة: ٥٠] .

* * *

(١) ص ٥٥٣ ، تحت عنوان : كتاب جامع الدعوات .

(٢) ص ٢٥٢ ، تحت عنوان : في جوامع من أدعية النبي ﷺ وتعوداته لا غنى للمرء عنها .

المطلب الخامس : السجود .

وهو أشرف أعمال الصلاة، " وأقصى مراتب العبادة " ^(١) ، وأعلى درجات الذل والخضوع لله تعالى ، وأرفع منازل التواضع له - جل وعلا - ، فمن هنا كان أحب الأعمال الظاهرة إليه - عز وجل - ^(٢) ، وأسهلها في رفع الدرجات ومحو الخطيئات .

عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى ^(٣) قال : لقيت ثوبان مولى رسول الله ﷺ فقلت : أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة، أو قال : قلت : بأحب الأعمال إلى الله .

فسكت، ثم سأله فسكت ، ثم سأله الثالثة فقال : سألت عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: (عليك بكثرة السجود لله ، فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة، وحطَّ عنك بها خطيئة) ^(٤) .

وأقرب أحوال العبد من الله تعالى وأجدرها بالإجابة ^(٥) .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء) ^(٦) .

وأخرى الأسباب لمرافقة النبي ﷺ في الجنة .

(١) فتح القدير للشوكاني (٤/ ٥١٨) ، وروح المعاني للآلوسي (٢٤/ ١٢٥) .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٣/ ٧٧) .

(٣) الشامي ، تابعي ثقة ، يروي عن أبي الدرداء وثوبان - رضي الله عنهما -

- انظر الثقات لابن حبان (٥/ ٤٥٧) ، وتقريب التهذيب (٩٥٨) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب فضل السجود والحث عليه (٢/ ٤٤٣) رقم :

٤٨٨ .

(٥) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٣/ ٧٦) .

(٦) مسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب ما يقال في الركوع والسجود (٢/ ٤٣٨) رقم :

٤٨٢ .

عن ربيعة بن كعب الأسلمي^(١) قال : كنت أبيت مع رسول الله ﷺ فتأيت به بوضوئه وحاجته ، فقال لي : (سل) .

فقلت : أسألك مرافقتك في الجنة .

قال : (أو غير ذلك ؟) .

قلت : هو ذاك .

قال : (فأعني على نفسك بكثرة السجود)^(٢) .

وإلى هذه الفضائل فقد أمر الله به أيضاً في مواضع من كتابه فقال :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الحج: ٧٧] .

وقال : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [البقره: ١٩] .

فمما تقدم من الفضائل للسجود ، وما تبعها من صريح الأوامر الإلهية يُعلم أنه عبادة جليلة ، وطاعة عظيمة ، وقد وردت بتأنيده فتاوى عن النبي ﷺ تدل على اختصاص الله - جل وعلا - بهذه العبادة ، وحرمة صرفها لغيره مهما علت رتبته ، أو بلغت منزلته ، وبيان هذا في النصوص التالية :

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رجلاً من الأنصار كان له فحلان ، فاغتلما^(٣) ، فأدخلهما حائطاً فسد عليهما الباب ، ثم جاء إلى النبي ﷺ فأراد

(١) أبو فراس الندي ، كان من أهل الصفة ، حرق من المندية بعد وفاة النبي ﷺ ونزل في بلاد أسلم ، مات أيام الحرة سنة ثلاث وستين في ذي الحجة .

انظر الإصابة (٢/ ٣٩٤) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب فصل السجود والحث عليه (٢/ ٤٤٤) رقم : ٤٨٩ .

(٣) " الإعتلام : مجاوزة الحد " النهاية في غريب الحديث (٣/ ٣٨٢) .

والمعنى - والله أعلم - : مجاوزة الفحلين حدهما في الهيجان والعصيان ، وعدم الانقياد لصاحبهما .

أن يدعو له ، والنبي ﷺ قاعد ومعه نفر من الأنصار فقال : يا نبي الله ، إني جئت في حاجة وإن فحلين لي اغتلما فأدخلتهما حائطاً ، وسددت الباب عليهما ، فأحب أن تدعو لي أن يسخرهما الله لي .

فقال لأصحابه : (قوموا معنا) .

فذهب حتى أتى الباب فقال : (افتح) ، ففتح الباب ، فإذا أحد الفحلين قريب من الباب ، فلما رأى النبي ﷺ سجد له ، فقال النبي ﷺ : (ائتني بشيء أشد به رأسه وأمكنك منه) ، فجاء بخطام فشده به رأسه وأمكنه منه ثم مشيا إلى أقصى الحائط إلى الفحل الآخر ، فلما رآه وقع له ساجداً ، فقال للرجل : (ائتني بشيء أشد به رأسه) ، فشده رأسه وأمكنه منه ، فقال : (اذهب فإنهما لا يعصيانك) .

فلما رأى أصحاب النبي ﷺ ذلك قالوا : يا رسول الله ، هذين فحلين لا يعقلان سجدا لك ، أفلا نسجد لك ؟

قال : (لا آمر أحداً أن يسجد لأحد ، ولو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها)^(١) .

وعن زيد بن أرقم أن معاذاً قال : يا رسول الله ، أرأيت أهل الكتاب يسجدون لأسافقتهم ، وبطارقتهم ، أفلا نسجد لك ؟

قال : (لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد ، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، ولا تؤدي المرأة حق زوجها حتى لو سألها نفسها على

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١١/ ٣٥٦) رقم: ١٢٠٠٣ ،

قال الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٧/ ١٤٣٦) : " وهذا إسناد جيد ، رجاله كلهم ثقات معروفون " ، ثم دلت على ذلك بدراسة وافية لرواة إسناده ، ثم بما له من شواهد .

قُتِبَ ^(١) (لأعطته) ^(٢) .

فاشتمل جوابه ﷺ على النهي الصريح عن السجود لغير الله تعالى ، وأنه لو خوطب به أحد من المكفين لخطبت به المرأة وأمرت بالقيام به لزوجها لعظم حقه عليها .

وذلك لما تقدم من أن في " السجود غاية التواضع والعبودية لله تعالى ، وفيه تمكين أعز أعضاء الإنسان وأعلاها وهو وجهه من التراب الذي يُداس ويمتنهن " ^(٣) ، فدل هذا كله على أن السجود من خصائص الألوهية التي لا تصلح إلا لله تعالى .

ومما يدل لهذا المعنى من النصوص الأخرى :

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [فصلت: ٣٧] .

وعن قيس بن سعد ^(٤) رضي الله عنه قال : أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان ^(٥) لهم .

(١) قال ابن الأثير في النهاية في عرب الحديث (٤ / ١١) : " القُتِبَ للحمل كالإكاف لغيره ، ومعناه : الحُتَ لهُ على مطاوعة أرواحهم ، وأنه لا يسعهم الامتناع في هذه الحال ، فكيف في غيرها " .

- وانظر القاموس المحيط (١٢٢) .

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٥ / ٢٠٨) رقم : ٥١١٦ .

(٣) قال الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٧ / ١٠٩٧) : " وهذا إسناد صحيح كلهم ثقات رجال البخاري غير القاسم الشيباني ، وهو صدوق يعرب ، كما قال الحافظ في التقرير ، وهو من رجال مسلم ، واسم أبيه عوف " .

(٤) المهاج شرح صحيح مسلم (٢ / ٤٤٤) ، وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية (٥ / ٢٣٧) .

(٥) الأنصاري الخزرجي ، شهد مع رسول الله ﷺ المشاهد ، ودفع ﷺ الراية إليه يوم الفتح ، وكان أميراً لعلي عليه السلام على مصر. وكان سحياً كريماً ، مات في آخر خلافة معاوية سنة خمس ومائتين ، انظر الإصابة (٥ / ٣٥٩) .

(٥) هو الرئيس عندهم ، والقائد لهم ، قال في القاموس (٨٩) : " والمرزبة ، كمرحلة : رئاسة الفرس ، وهو مرزبانهم - بضم الزاي - " .

فقلت : رسول الله أحق أن يُسجدَ له .

قال : فأتيت النبي ﷺ فقلت : إني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم ، فأنت يا رسول الله أحق أن نسجدَ له .

قال : (أرأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له ؟) .

قال : قلت : لا .

قال : (فلا تفعلوا ، لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد ، لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم عليهن من الحق) ^(١) .

فهذه النصوص متفقة مع ما سبق من وجوب إفراد الله تعالى بهذه العبادة ، وحرمة صرفها لغيره .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " أما السجود لغير الله وعبادته : فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسل الله ، كما قال سبحانه : ﴿ وَسَأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴾ [الزحرف: ٤٥] " ^(٢) .

وبهذه الفتاوى النبوية الجليلة يُعلم ضلال ما عليه بعض الناس من القيام ببعض الأعمال الشنيعة كالسجود لغير الله ^(٣) ، وإلقاء الجباه بين أيدي المشايخ - زعموا - عند الدخول عليهم ، وما يتبعه من تقبيل الأقدام ونحو ذلك مما

(١) أخرجه أبو داود - كتاب النكاح - باب في حق الزوج على المرأة (٦٠٤ / ٢) رقم : ٢١٤٠ ، والدارمي في سننه (٣٦٤ / ١) رقم : ١٤٣٥ ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٥١ / ١٨) رقم : ٨٩٥ ، والحاكم في المستدرک (٢٠٤ / ٢) رقم : ٢٧٦٣ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٩١ / ٧) .

قال الحاكم : " صحيح الإسناد " ووافقه الذهبي .

وقال الألباني - رحمه الله - : " صحيح دون جملة القبر " صحيح سنن أبي داود (٥٩٥ / ١) .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم (٦٥) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن (٢٠٢ / ١) ، وجموع فتاوى ابن تيمية (٣٧٢ / ١) ، ومدارج السالكين (٣٤٤ / ١) .

تنفر عنه النفوس السليمة ، والفطر المستقيمة ، فضلاً عن وجود فهي صريح في المسألة يحرم هذا الفعل .

وهم بهذا يعلنون صراحة مخالفة الفتاوى النبوية في هذا الباب ، ويُعرضون عنها بعبادات وتقاليد لا برهان يؤيدها ، ولا دليل يدعمها والله المستعان .

ولا يشكل على التقرير السابق للمسألة قول الله تعالى عن إخوة يوسف - عليه السلام - : ﴿ وَرَفَعَ أَبُوتَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا... ﴾ [يوسف: ١٠٠] .

لأن مما كان سائغاً في شريعتهم السجود لبعضهم البعض على وجه التحية والتقدير ، أما في شريعتنا فلا ^(١) .

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : " وقد كان سائغاً في شرائعهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له ... فحرم هذا في هذه الملة ، وجعل السجود مختصاً بجناب الرب سبحانه وتعالى " ^(٢) .

وبهذا يزول الإشكال ويُعلم سلامة الفتيا من المعارضة .

* * *

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١/ ٣٧٧) .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٤٧٢) .

الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في التحذير من الشرك ونهيه عن وسائله .

المبحث الأول : في بيان خطورة الشرك وسوء عاقبته .

المطلب الأول : الشرك أعظم الذنوب .

لما كانت الذنوب تتفاوت مراتبها ، ويتباين عظم الإثم فيها بحسب ذلك الجرم ، كان هذا من دواعي استفتاء الصحابة رضي الله عنهم النبي ﷺ في هذه المسألة ؛ لاجتناب تلك الذنوب ، والوقوف على خطرها ، وسوء أثرها .

فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت - أو سئل - رسول الله ﷺ أيّ الذنب عند الله أكبر ؟

قال : (أن تجعل لله نداً ^(١) وهو خلقك) .

قلت : ثم أيّ ؟

قال : (ثم أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك) .

قلت : ثم أيّ ؟

قال : (أن تزاني حليلة جارك) ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله

ﷺ ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٨] ^(٢) .

(١) الند : بالكسر هو الضدّ والشبه والمثل ، والمراد اتخاذ آلهة من دون الله . انظر تهذيب اللغة (٧١/١٤) وغريب الحديث للهروي (١٩٩/٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ (٤٩٢/٨)

رقم ٤٧٦١ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان كون الشرك أقبح الذنوب ، وبيان أعظمها بعده (٣٥٧/١) رقم ٨٦ .

فكشف ﷺ بهذه الفتيا الجامعة عن هذه المسألة ، وبين فيها أي تلك الذنوب أشدّ خطراً على العبد ، وأعظم أثراً عليه ، ألا وهو الشرك بالله تعالى ، واتخاذ ندّة معه في العبادة ، وذلك من جهتين :

الأولى : تقديمه له على غيره من الذنوب ، وتصديره الجواب به .

الثانية : ورود الجواب على السائل بناءً على الوصف الذي ذكره في استفتائه وهو كبر الذنب .

يُضاف إلى هذا أمورٌ أخرى يزداد بها هذا الوصف للشرك جلاءً ، ومنها تعرف حقيقة الشرك وقبحه ، وبها تدرك شناعته وخبثه .

وذلك أن الشرك افتراء على الله تعالى ، وتعدّ على حجاب الألوهية ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ٢٥ ﴾ [النساء: ٤٨] .

وسوء ظن برب العالمين - تعالى وتقدس ^(١) - ، قال تعالى : ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظُنُّ السَّوِّ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٢٦ ﴾ [الفتح: ٢٦] .

وعدل رب العالمين بغيره ^(٢) ، قال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ٢٧ ﴾ [الأعام: ١] .

(١) انظر إغاثة اللهفان لاس القيم (١/٦٠) .

(٢) انظر الجواب الكافي (٢٣٦) .

وتسوية للخالق بالمخلوق ، قال تعالى عن أصحاب الشرك وقد جمعهم
الرحيم ^(١) ﴿ تَأَلَّهَ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ اذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ
﴿ الشعراء: ٩٧-٩٨ ﴾ .

وتشبيهه للمخلوق بالخالق في خصائص الإلهية ^(٢) ومنافاة للغاية التي خلق
لأجلها الخلق ^(٣) " وجناية على حق الله الخاص وهو التوحيد " ^(٤) إلى غير
ذلك مما فيه " هضم لحق الربوبية ، وتنقيص لعظمة الإلهية " ^(٥) وإفساد في
الأرض عريض .

قال شيخ الإسلام رحمه الله : " فإن عبادة غير الله ، والدعوة إلى غيره ،
والشرك به ، هو أعظم الفساد في الأرض بل فساد الأرض في الحقيقة إنما هو
الشرك بالله ، ومخالفة أمره " ^(٦) .

فاشتمال الشرك على هذه المفاسد ، واجتماعها فيه يؤكدان انطباق الوصف
الذي ورد في حديث ابن مسعود للشرك ، وهو أنه أعظم الذنوب وأكبرها ،
" وأنه أصل كل شر وجماعه " ^(٧) .

وقد جاءت نصوص القرآن والسنة دالة على المعنى الذي اشتمل عليه
الحديث ، ومؤكدة له .

قال تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢] .

(١) انظر: الجواب الكافي (٢٣٥) .

(٢) انظر: المرجع السابق (٢٤١) .

(٣) انظر المرجع السابق (٢٥٣) .

(٤) القول المفيد على كتاب التوحيد (١١٠/١) .

(٥) إغاثة اللهفان (٦٠/١) .

(٦) مجموع الفتاوى (٢٤/١٥) .

(٧) تلخيص كتاب الاستغانة ، المعروف بالرد على البكري (٢٧٦/١) .

وقال تعالى : ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " وأي ظلم أعظم ممن سوّى المخلوق من تراب ، الناقص من جميع الوجوه ، الفقير بذاته من كل وجه ، الذي لا يملك لنفسه - فضلاً عمّن عبده - نفعاً ولا ضرراً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، بالخالق لكل شيء ، الكامل من جميع الوجوه ، الغني بذاته عن جميع مخلوقاته ، الذي بيده النفع والضرر ، والعطاء والمنع ، الذي ما من نعمة بالمخلوقين إلا فمنه تعالى ، فهل أعظم من هذا الظلم شيء ؟ " (١) .

وعن أنس رضي الله عنه قال : سئل النبي ﷺ عن الكبائر ؟

قال : (الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، وشهادة الزور) (٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (احتنبوا السبع الموبقات) .

قالوا : يا رسول الله ، وما هن ؟

قال : (الشرك بالله ، والسحر ..) (٣) الحديث .

(١) تيسير الكريم الرحمن (١٨٢) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الشهادات - باب ما قيل في شهادة الزور (٢٦١/٥) رقم ٢٦٥٣ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها (٣٥٩/١) رقم ٨٨ .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الوصايا ، باب قول الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى

ظُلْمًا﴾ (٣٩٣/٥) ، رقم ٢٧٦٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر

وأكبرها (٣٥٩/١) رقم ٨٩ .

يقول الشيخ العلامة عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين^(١) : " وفي السنة الثابتة عن النبي ﷺ من التحذير عن الشرك ، والتشديد فيه ما لا يُحصى ، وغالب الأحاديث التي يذكر فيها ﷺ الكبائر يبدأها بالشرك " (٢) .

وهذا واضح جلي في النصين السابقين اللذين استفتي فيهما ﷺ عن الكبائر ، ويؤكد المعنى الذي تقدم وهو أن الشرك أكبر الذنوب ، وأعظمها ضرراً ، فإنه لم يكن من الموبقات ، إلا لأنه أكبر الذنوب ، ولم يكن كذلك إلا لما فيه من المفسد التي تقدم ذكرها ، ولذلك لم يرتب الله وعيداً شديداً ، وعقوبة قاسية ، وعذاباً دائماً على عمل من الأعمال سوى الشرك ، وهذا يتبين بـ :



(١) هو الشيخ العلامة عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد العزيز السلفي الملقب (أبا بطين) بضم الباء الموحدة ، تصغير بطن ، ولد في روضة سدير لعام ١١٩٤هـ ونشأ بها نشأة حسنة ، وطلب العلم ، ومهر في الفقه ، تولى القضاء مراراً ، وألف مؤلفات كثيرة منها : تأسيس التقديس في كشف شبهات داود بن جرحيس ، وغيره ، توفي عام ١٢٨٢هـ بعد أن أمضى عمره في خدمة العلم ، ونفع المسلمين قرابة تسعين سنة ، رحمه الله رحمة واسعة .

- انظر علماء نجد خلال ثمانية قرون (٢٢٥/٤) وما بعدها .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية (٤/القسم الثاني/٤٦٦) .

المطلب الثاني : الشرك موجب لدخول النار ، والخلود فيها .

لما كان الشرك " أظلم الظلم ، وأقبح القبائح ، وأنكر المنكرات ، كان أبغض الأشياء إلى الله تعالى ، وأكْرهها له ، وأشدّها مقتاً لديه " (١) ، ولذلك استوجب صاحبه النار ، وكان حقه الخلود الدائم ، والعذاب المستمر ، ويكون بذلك داخلاً تحت إحدى الموجبتين اللتين سُئِلَ عنهما النبي ﷺ ، إلا أن المراد من الموجبتين لما كان غامضاً على بعض الصحابة رضي الله عنهم استفتى فيهما النبي ﷺ ، فأفتاه بأتهما الإيمان والشرك (٢) .

فعن حابر قال : أتى لني ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ، ما الموجبتان ؟ قال : (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار) (٣) .

يبين ﷺ في هذه الفتيا ، أسوأ عواقب الشرك وأشنعها ، ألا وهو ولوج النار ، والخلود فيها ، وهذا أمر يجمع عليه عند أهل السنة " أن من مات على الشرك لا يدخل الجنة ، ولا يناله من الله رحمة ، ويخلد في النار أبداً الآباد ، من غير انقطاع عذاب ، ولا تصرّم آباد ، وهذا معلوم ضروري من الدين " (٤) .

وشواهد القرآن والسنة على تقرير هذه المسألة متلاقية :

قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة: ٧٢] .

(١) إعانة اللهفان (٦٠/١) .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (٢٩٠/١) .

(٣) تقدم تحريجه (٦٩) .

(٤) المفهم للقرطبي (٢٩٠/١) .

وقال سبحانه عن الكفار : ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخَرِّجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ
بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (المائدة: ٣٧) .

وأما من السنة فقد قال ﷺ : (من مات يجعل لله نداً أدخل النار) ^(١) .
وقال ﷺ : (يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً ، لو كانت لك الدنيا
وما فيها ، أكنت مفتدياً بها ؟
فيقول : نعم .

فيقول : قد أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم ، أن لا تشرك
- أحسبه قال : ولا أدخلك النار - فأبيت إلا الشرك) ^(٢) .
يقول العلامة محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - : " إن من أشرك بالله
غيره .. ومات ولم يتب من ذلك ، فقد وقع في هلاك لا خلاص معه بوجه ،
ولا نجاة معه بحال " ^(٣) ، وإن بلغ الإنسان الذروة في العبادة والإحسان إلى
الخلق ، يدل لهذا استفتاء عائشة - رضي الله عنها - النبي ﷺ في ابن جدعان
حيث قالت : يا رسول الله ، ابن جدعان ، كان في الجاهلية يصل الرحم ،
ويطعم المسكين ، فهل ذاك نافعه ؟

(١) تقدم تخريجه (٧٠) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب أحاديث الأنبياء - باب خلق آدم وذريته (٣٦٣/٦) رقم ٣٣٣٤ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب طلب الكافر الفداء بماء الأرض
ذهبا (١٦١/٩) ، رقم ٢٨٠٥ .

(٣) أضواء البيان (٦٩٠/٥) .

قال : (لا ينفعه ، إنه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين)^(١)
 وبمعرفة هذه الآثار السيئة ، والعواقب الوخيمة للشرك ، يتحتم على العاقل
 الخوف على نفسه منه ، والحذر من الوقوع فيه ، رجاء السلامة عند ربه تبارك
 وتعالى ، بالفوز بالجنة والنجاة من النار .

* * *

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل

المبحث الثاني : في بيان أنواع الشرك .

تقدم في المبحث الماضي طرف من خطورة الشرك ومفاسده ، والأضرار العظيمة الناتجة عنه ، وكان ذلك كالتمهيد لما يعقبه من ذكر أنواعه على اختلاف صورته وتعدد أشكاله ، فإن الشيء إذا تبين ضرره وعلم خطره ، كان ذلك أدعى للحذر منه ، والنأي عنه .

ولهذا كان هدي المرسلين في دعوتهم ، الجمع بين الدعوة إلى التوحيد والنهي عن الشرك كما قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل: ٣٦] .

فكان هذا هو الطريق الأقوم لما فيه من كمال البيان للتوحيد ، وتجلية محاسنه ، ولهذا كان من أولى مقاصد البعثة النبوية إلى جانب العناية بالتوحيد ، محاربة الشرك بشتى أنواعه ، حيث بدأ ﷺ بالدعوة إلى هذا الأصل ، والدندنة على هذه القاعدة التي بصلاحها صلاح المرء ونجاته ، وبفسادها فساد وهلاكه ، حتى انقضاء أجله ومفارقته الدنيا .

والنهي عن الشرك ووسائله حقيقته طلب الاستمرارية على التوحيد ^(١) والثبات عليه ، وهذا يعني أن من تمام تحقيق التوحيد معرفة ما يضاده من الشرك وأنواعه ، وحد كل نوع وحكمه والوقوف على مسائله التي تنافي التوحيد من أصله ، أو تنافي كماله الواجب ، أو كماله المستحب ، وهذا لا سبيل إليه إلا بالرجوع إلى الكتاب والسنة فنصوص الكتاب والسنة هي المصدر لبيان الشرك ^(٢) ، وفقه أحكامه إجمالاً وتفصيلاً .

(١) انظر الشرك ومظاهره لمبارك الميلي (٥١) .

(٢) انظر المصدر السابق (٦٣) .

يقول الشيخ مبارك بن محمد الملي (١) رحمه الله : " إذا كان الاحتياج إلى معرفة الشرك شديداً ، كان تعريف الناس به أمراً لازماً أكيداً ، وإذا كان الباعث على هذا التعريف إقامة العقيدة ، فهو من النصيحة المفيدة الحميدة ، وليس الإرشاد إلى الخير النافع بأولى من التنبيه على الباطل الضار ، بل كلاهما غرض حسن ... لا يعدل عنه الساعون في خير سُنن ، وهذا ما حمل المصلحين المحددين على الاهتمام بدعوة المسلمين إلى إقامة التوحيد وتخليصه من خيالات المشركين ' (٢) .

وهذا هو أوان الشروع في بيان مفردات هذا المبحث وجُزئياته ، إذ هي المقصود أصالة مما تقدم آنفاً .

المطلب الأول : تعريف الشرك الأصغر .

من رأفة النبي ﷺ بأمته ، وحرصه عليها ، تبيها على أسواع الشرك ، وبيانه لخطرهما ، لأجل اتقائه واجتنابه ، ولما كان الشرك الأصغر أعسر تلك الأنواع ، وأخفاهما ، وأكثرها ؛ نقوة الداعي إليه وتزيين الشيطان والنفس الميل نحوه (٣) ، استفتى الصحابة النبي ﷺ عنه ، عندما أشعرهم بخوفه عليهم منه .

(١) هو الشيخ مبارك بن محمد إبراهيم الملي الجزائري ، ولد عام ١٣١٦هـ ، ونشأ يتيماً ، ثم توفيت والدته ، فكماله حده ، ثم بعض أعمامه ، التحق بجامعة الزيتونة بتونس لطلب العلم على العلماء هناك ، وانتخب عام ١٩٣١م لمجلس إدارة جمعية العلماء المسلمين الجزائريين ، وأميناً لماليتها ، وقد انتفع به الناس في وقته كثيراً ، توفي سنة ١٣٦٤هـ من مؤلفاته : رسالة لشرك ومظاهره .

- انظر مقدمة محقق الكتاب المذكور (١٣) وما بعدها .

(٢) الشرك ومظاهره (٥١) .

(٣) انظر : تيسير العزيز الحميد (٩٤ ، ٤٧١) .

فعن محمود بن لبيد ^(١) أن رسول الله ﷺ قال : (إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر) .

قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟

قال : (الرياء ، يقول الله عز وجل لهم يوم القيامة إذا جزي الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤون في الدنيا ، فانظروا هل تجدون عندهم شيئاً) ^(٢) .

فاشتملت فتياه ﷺ على أمرين :

الأول : تفسيره الشرك الأصغر بالرياء الذي هو أعظم أنواعه ، وأخطرها على قلب العبد وعمله .

الثاني : حكم الرياء ، وذلك بإخباره عن الوعيد المترتب على فعل الرياء ، والعاقبة الوخيمة التي يلقاها صاحبه يوم القيامة .

ولعل وجه خوف النبي ﷺ على أمته الشرك الأصغر ، وأخصها الرياء ؛ لما يتضمنه من الخصال الذميمة التي يستحق بها المرئي الرد وعدم القبول ، من انصراف القلب إلى غير الله تعالى ، وعدم تحقيق العبودية له جل وعلا ، فهو

(١) هو محمود بن لبيد بن رافع الأنصاري الأرسبي الأشهلي ، صحابي صغير ، وجُل روايته عن الصحابة ، مات سنة ست وتسعين ، وقيل : سبع ، وله تسع وتسعون سنة .

- انظر الإصابة في تمييز الصحابة (٣٥/٦) ، وتهذيب التهذيب (٥٨/١٠) ، وتقريب التهذيب

(٩٢٥) .

(٢) أخرجه أحمد (٥٣١/٥) ، رقم ٢٣٦٢٥ ، والضرائب في ذم الرياء (١٠٧) ، رقم ١٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٥٣/٤) ، رقم ٤٣٠١ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٠١/١٢) ، رقم ٦٤١٢ ، والبغوي في شرح السنة (٣٢٣/١٤) رقم ٤١٣٥ ، وحوّد إسناده المنذري في الترغيب والترهيب (٨٢/١) ، ووافقه الألباني في السلسلة الصحيحة (٦٧١/٢) رقم ٩٥١ ، وقال الحافظ العراقي في المغني عن حمل الأسفار (٩٢٩/٢) : " رجاله ثقات " وحسن إسناده الحافظ ابن حجر في بلوغ المرام (٢١٢) رقم ١٤٨٤ .

" من جنس الشرك أو مبدأ الشرك " (١) كما قال شيخ الإسلام - رحمه الله - إضافة إلى ما قد قام في قلب المرائي من التعظيم للمخلوق ، وطلب المترلة والجاه عنده ، الأمر الذي حمّله على أن يزين عمله لأجله ، فكان بفعله هذا غير قنوع باطلاع الله عليه ، وعلمه بطاعته ، موهماً الخلق إيقاع العبادة على وجهها ، وهو أبعد ما يكون عن تحقيقها ، وهذا نوع تلبس ، وتزين بما ليس فيه ، وبهذا يعسم وجه استحقاق المرائي للذم والمقت والعقاب ، وأنه أهل لبطلان عمله وحبوطه (٢) .

يقول الشوكاني - رحمه الله - : "... والرياء هو أضرب المعاصي الباطنة وأشرها ، مع كونه لا فائدة فيه إلا ذهاب أجر العمل ، والعقوبة على وقوعه في الطاعة ، فلم يذهب به مجرد العمل ، بل لزم صاحبه مع ذهاب عمله الإثم البالغ " (٣) .

والنصوص على ما دلت عليه الفتوى متعددة :

قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ١١٠] .

قال ابن تيمية عند هذه الآية : " يُريد بذلك المراءاة بالأعمال الصالحة " (٤) .

(١) مجموع الفتاوى (١٦٢/١٨) .

(٢) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦١٧/١١) ، والحوادث الكافي لابن القيم (٢٣٤) والزواجر عن

اقتراف الكائز لابن حجر الهيتمي (٨٨-٨٧/١) والكاشف عن حقائق السنن للطبري (٣٣٧٤/١١) ،

والرد على البكري لابن تيمية (٣٠١-٣٠٠/١) وتيسير العزيز الحميد (٤٦٧) .

(٣) قطر الولي على حديث الولي للشوكاني (٤٥٩) .

(٤) مجموع الفتاوى (٣٢٩/٧) .

وقال تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

﴿ الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ ﴾ [الماعون: ٤-٦] .

وقال ﷺ : (إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم القيامة ، ليوم لا ريب فيه ، نادى مناد : من كان أشرك في عمل عمله لله - عز وجل - ، فليطلب ثوابه من عند غير الله تعالى ، فإن الله تعالى أغنى الشركاء عن الشرك) ^(١) .

وقال أيضاً : (يا أيها الناس ، إياكم وشرك السرائر) .

قالوا : يا رسول الله ، وما شرك السرائر ؟

قال : (يقوم الرجل ، فيصلي ، فيزين صلاته جاهداً لما يرى من نظر الناس إليه ، فذلك شرك السرائر) ^(٢) .

وعن أبي سعيد الخدري رَضِيَ عَنْهُ قَالَ : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتذاكر المسيح الدجال فقال : (ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال) .

قال : فقلنا : بلى يا رسول الله .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب التفسير - باب (١٩) ومن سورة الكهف (٢٩٤/٥) رقم ٣١٥٤ ، وابن ماجه - كتاب الرهد - باب الرياء والسمعة (٤٧٠/٤) رقم ٤٢٠٣ ، وابن حبان في صحيحه (١٣٠/٢) رقم ٤٠٤ ، والبيهقي في شعب الإيمان (١٨٩/١٢) رقم ٦٣٩٨ ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٠٧/٢٢) رقم ٧٧٨ .

والحديث قال فيه الترمذي : " حسن غريب " وصححه ابن حبان ، وقال الألباني : " حسن " .
صحيح سنن الترمذي (٢٧٨/٣) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٧١/٣) ، وصحيح الترغيب والترهيب (١٢٠/١) .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٢٢٧/٢) رقم ٨٤٠٣ ، وابن خزيمة في صحيحه (٦٧/٢) رقم ٩٣٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٧٩/٦) رقم ٢٨٧٢ ، قال الألباني : " حسن " .
صحيح الترغيب والترهيب (١١٩/١) .

قال : (الشرك الخفي ، أن يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل) ^(١) .

فهذه النصوص ظاهرة الدلالة في الزجر عن الرياء ، يوضح هذا ويؤكدده : تنوع الأسماء وتعددتها لهذا المسمى الواحد .

ففي بعضها جاءت تسميته بـ (شرك السرائر) ، وفي أخرى بـ (الشرك الخفي) ، فتعدد الأسماء هو من تنوع الدلالات على التحذير منه ، وسُمِّي بذلك لتعلقه بسريرة الإنسان وطويته ، ولخفائه عن أعين الخلق وغيابه عنهم ، فإن " صاحبه يظهر أن عمه لله ، ويُخفي في قلبه أنه لغيره ، وإنما تزين بإظهار أنه لله بخلاف الشرك الجلي " ^(٢) ؛ ولذلك قال شداد بن أوس ^(٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " كنا نعد الشرك الأصغر على عهد رسول الله ﷺ الرياء " ^(٤) ، وهذا بمعنى حديث محمود بن لبيد المتقدم .

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب الزهد - باب الرياء والسمعة (٤/٤٧٠) ، رقم ٤٢٠٤ ، وأحمد في المسند (٣٨/٣) رقم ١١٢٣٨ ، وحسن إسناده الوصيري ووافقه الألباني .
- انظر مصباح لرحمة (٣/٢٩٦) ، وصحيح سنن ابن ماجة (٣/٣٧١) ، وصحيح الترغيب والترهيب (١/١١٩) .

(٢) تيسير العزيز حميد (٤٧١) .

(٣) هو شداد بن أوس بن ثابت الخرجي ، أبو يعلى الأنصاري ، روى عن النبي ﷺ ، وعن كعب الأحبار ، كان ذا عبادة واجتهاد في العمل ، مات بالشام قبل الستين أو بعدها .
- انظر الإصابة (٣/٢٥٨) ، وتقريب التهذيب (٤٣٢) .

(٤) أخرجه الرار في مسنده (٨/٤٠٦) رقم ٣٤٨١ ، والطبري في تهذيب الآثار (٢/٧٩٦) رقم ١١١٩ ، والطبراني في المعجم الكبير (٧/٢٨٩) رقم ٧١٦٠ ، والحاكم في المستدرک (٤/٣٦٥) رقم ٧٩٣٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (١٢/٢١٥) رقم ٦٤٢٥ ، وقوام السنة في الترغيب والترهيب (١/١٢٤) رقم ١١٩ ، والأثر قال فيه الحاكم : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، وصححه العراقي في المغني عن حمل الأسفار (٢/٩٣٢) ، والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (١/١٢١) .

وبما أن الرياء فرد من أفراد الشرك الأصغر - كما تقدم - فهذا يعني أن أنواعه كثيرة ، وتفسير النبي ﷺ الشرك الأصغر بالرياء تفسير للشيء ببعض أفراده ، وعليه فيدخل فيه السمعة ^(١) وغير ذلك مما يخذش توحيد العبد ، وينافي كماله الواجب ، ولذلك انجهدت همة العلماء إلى وضع ضابط يُحدّد ماهية الشرك الأصغر ويجمع أفراده ، ويكون كالقاعدة الكلية التي تندرج تحتها الجزئيات الكثيرة .

وأجمع ما وقفت عليه من تلك الضوابط ، وأقربها ضابطان :

الأول : أن الشرك الأصغر هو : " كل وسيلة يتوسّل بها ، ويتطرق إلى الشرك الأكبر ، بشرط أن لا يبلغ مرتبة العبادة ، كالحلف بغير الله ، وكالرياء ، والتصنع للمخلوقين ، ونحو ذلك من الأقوال والأفعال المؤدية إلى الشرك " ^(٢) .

الثاني : أن الشرك الأصغر هو : " كل ما نهى عنه الشرع مما هو ذريعة إلى الشرك الأكبر ، ووسيلة للوقوع فيه ، وجاء في النصوص تسميته شركاً " ^(٣) .

وبتأمل التعريفين يظهر أنهما يتفقان في موطن ، ويفترقان في آخر :

أما الموطن الذي يتفقان فيه فهو : كون الشرك الأصغر وسيلة وذريعة يتطرق بها للأكبر .

وأما موطن الافتراق من التعريفين فهو : أن التعريف الثاني فيه قيد زائد ليس في الأول وهو اشتراط إطلاق الشرك على هذا القول أو الفعل ، لكن دلت النصوص الأخرى على أن المراد به الأصغر دون الأكبر ^(٤) .

(١) انظر القول المفيد (١١٤/١) .

(٢) الحق الواضح المبين في توحيد الأنبياء والمرسلين للسعدي (١١٦) ، وانظر سؤال وجواب في أهم المهمات (١٨) ، والقول السديد في مقاصد التوحيد (٢٤) كلاهما له أيضاً .

(٣) فتاوى اللجنة الدائمة (٧٤٨/١) ، وانظر حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم (٥٠) ومجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ ابن باز (٤٤/١) .

(٤) انظر القول المفيد (٢٠٦/١) .

وبالنظر فيهما أيضاً يتبين أن التعريف الأول أوسع من الثاني ، إذ الأول يجعل كل ما كان وسيلة للشرك شركاً ، وبناءً عليه فالمعاصي تدخل ضمن هذا التعريف ^(١) ؛ لأننا نريد الكفر ، ولذلك قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ظلم العبد نفسه ، كبخله لحب المال يبغض بعض الواجب هو شرك أصغر ، وحب ما يبغضه الله حتى يكون يقدم هواه على محبة الله شرك أصغر ، ونحو ذلك " ^(٢) بخلاف الضابط الثاني فإنه يمنع إطلاق الشرك على شيء إلا بدليل ^(٣) ، إلا أنه على كلا التعريفين ، فإن الشرك الأصغر قد يكون شركاً أكبر بحسب حال المرء ومقصده ، وبحسب ما يقوم في قلبه ، وتنطوي عليه سريرته ، فهذا الحكم يفترق كما نبّه على ذلك الإمام ابن القيم رحمه الله ^(٤) . ويتفرع عن بيان الشرك الأصغر وذكر ضابطه فروع ، جاء السؤال عنها ، وتعتبر هذه الفروع صوراً ونماذج لشرك الأصغر .

المسألة الأولى : أحوال اشتراك الرياء مع العمل .

من أقبح الصفات ، وأسوأ المقاصد ، انصراف القلب لغير الله تعالى ، والعمل لسواه - كما تقدم - وهذا من حيث الأصل ، إلا أن أحكام الرياء مع العمل ، وأحواله معه ، ليست على درجة واحدة ، بل الأحوال متفاوتة ، والأحكام مختلفة ، فمن ثمّ جاء الاستفتاء عن إحدى تلك الحالات ، وهي اشتراك إرادة الله والناس في العبادة ، فيكون العمل لله ولغيره ، فلا يكون لله محضاً ، ولا للناس محضاً ، فما حكم هذه الحالة ؟ هذه هي صورة المسألة ^(٥) ،

(١) القول المفيد (٢٠٧/١)

(٢) مجموع الفتاوى (٨٢/٧) .

(٣) انظر القول المفيد (٢٠٧/١) .

(٤) انظر مدارج السالكين (٣٤٤/١) .

(٥) انظر إعلام الموقعين لابن القيم (١٨١/٢) .

وحتى تكون متصورة على وجهها فمن المناسب عرض تلك الحالات مع بيان حكمها بإيجاز ، ومنه تتبين دلالة النصوص ومواضعها ، وتزيلها على الحال الموافق لها .

فالعمل لغير الله تعالى إذا خالطه الرياء على قسمين :

الأول : أن يكون رياء محضاً لا إخلاص فيه ، فهذا العمل حابط ، مردود على صاحبه غير مقبول .

الثاني : أن يكون العمل لله ويشاركة الرياء، وهذا القسم على ضربين :
الضرب الأول : أن يشارك الرياء العمل من أصله ، وعلى هذا الضرب نزلت المسألة المستفتى عنها ^(١).

فعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أرايت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر ، ماله ؟
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا شيء له) .

فأعادها ثلاث مرات ، يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا شيء له) ثم قال : (إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ، وابتغي به وجهه) ^(٢) .
فبان بهذا الجواب حكم هذه المسألة وهو ذهاب الأجر وحبوط العمل ، بل أكد صلى الله عليه وسلم قوله : (لا شيء له) بقوله (إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ..) .

وشواهد الحكم الذي تضمنته هذه الفتيا كثيرة منها :

قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه - عز وجل - : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه) ^(٣) .

(١) قال ابن حجر الهيتمي : " وأما ما ورد في الشركة ، فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساوياً لقصد الثواب أو أغلب منه " الزواجر عن اقتراف الكبائر (١/٩٠) .

(٢) سبق تفريجه (١٢٦) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الزهد والرقائق - باب من أشرك في عمله غير الله (٣٤٢/٩) رقم ٢٩٨٥ .

واستناداً إلى نصوص الوعيد الدالة على بطلان العمل في هذه الصورة ،
جاءت فتاوى السلف في القول بذلك .

فعن أبي السليل ^(١) قال : قلت لسعيد بن المسيب : الرجل منا يفعل
المعروف يريد به الله وما عنده ، وهو مع ذلك يُحب أن يُذكر معروفه ذلك ؟
فقال : أتحبُّ أن تُمَقَّت ؟

قلت : لا .

قال : إذا فعلت شيئاً لله فأخلصه الله ، ولا تشركن به أحداً من الناس ^(٢) .
قال ابن رجب - رحمه الله - " ولا نعرف عن السلف في هذا خلافاً " ^(٣)
أي في بطلان العمل على الصورة المذكورة .

الضرب الثاني : أن يشاركت الرياء لعمل في أثناءه فهذا على حالين :

الحال الأول : أن تطرأ على العامل نية الرياء ، فيدفعها ، ولا يلتفت إليها ،
فالحكم أنها لا تضره بلا خلاف .

الحال الثاني : أن يسترسل العامل مع خاطر الرياء ، ويأنس به ، فهذا على

وجهين :

الوجه الأول : أن يتصل آخر العمل بأوله ، ولا يفصل عنه ، فالعمل
حينئذٍ باطل برمته ، لبناء آخره على أوله .

(١) واسمُه صُريب - بالتصغير - ابن نُقير بن سُمير ، أبو السليل القيسي البصري ، قال يحيى بن معين :

" أبو السليل ثقة " انظر الجرح والتعديل (٤٧٠/٤) ، وتقريب التهذيب (٤٥٩) .

(٢) أخرجه الطبري في تذيب الآثار (٨٠١/٢) رقم ١١٣٠ ، وإسناده صحيح .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢٥) ، وانظر عدة الصابرين لابن القيم (٣٥١) .

الوجه الثاني : أن لا يرتبط آخر العمل بأوله ، ولا ينبي آخره على أوله ،
فالحكم عندها ثبوت الصحة فيما خلا من الرياء ، وبطلان ما وقع فيه
الرياء ^(١) .

وبهذا العرض يتبين موقع المسألة المسؤول عنها من بين هذه الحالات مع
حكمها ودليل الحكم.

المسألة الثانية : إرادة الإنسان بعمله الدنيا (*) :

وهو مثال آخر للشرك الأصغر ومن منة الله على عباده ، أن هيا صحابة
نبيه ﷺ للسؤال عن جميع هذه الأمور ، ليتنبأ لها من بعدهم ، ويعتني بها من
يليههم ، فيحتاطوا من الوقوع في حبالها .

(١) انظر إيضاح هذه الحالات بأدلتها وأمثلتها الكتب الآتية : الدحيرة للقرافي (٢٥١/١٣) ، وإعلام
الموقعين لابن القيم (١٨١/٢) ، وجامع العموم والحكم (٢٤-٢٦) ، والزواجر عن اقتراف الكبائر
للهميتي (٩٠/١) ، وتيسير العزيز الحميد (٤٦٧-٤٧٠) ، والقول المفيد لابن عثيمين (١١٤/١) ،
(٢٢٧/٢) ، والمجموع الثمين من دروس وفتاوى فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين (٢٩/٢) .

(*) هذه المسألة تختلف عن المسائل السابقة في هذا المبحث من جهات عديدة :

أولها : من جهة عمومها وشمولها ، فإرادة الإنسان بعمله الدنيا أعم من كونه مرئياً ، وراغباً في
المزلة والجاه عند الناس ، فالرياء حالة من إرادات دنيوية متنوعة .

ثانيها : أن إرادة الإنسان بعمله الدنيا إلى جانب كونه شركاً ينافي كمال التوحيد الواجب ، ومحبطاً
للعمل ، فهو أعظم من الرياء ، ووجه ذلك : أن الرياء يعرض للعبد في عمل دون عمل ، وينقطع عن
الإنسان ولا يستمر ، بخلاف مريد الدنيا فإنها قد تغلب عليه ، وتطغى على إرادته حتى تصير همه ،
ومبلغ علمه .

فالمسألتان متغايرتان باعتبارات معينة في كُلٍّ ، وقد نبّه على ذلك الإمام محمد بن عبد الوهاب
- رحمه الله - وعقد باباً مستقلاً لكل منهما في كتاب التوحيد ، زيادة في البيان والتحذير ، ولفناً
للأنظار باختلاف دلالة الترجمتين فقال : باب ما جاء في الرياء ، ثم أوردته بباب من الشرك إرادة
الإنسان بعمله الدنيا .

انظر : تيسير العزيز الحميد (٤٧٣) ، وفتح المجيد (٦٢٥/٢) ، والقول المفيد (٢٤٠/٢) .

وتبعاً لهذا الإمام وأئمة الدعوة من بعده ، واستناداً إلى فقهم أفردت كل مسألة بالبيان اللائق بها .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، رجل يريد الجهاد في سبيل الله ، وهو يتغني عرضاً من الدنيا ؟ فقال رسول الله ﷺ : (لا أجر له) .

فأعظم الناس ذلك ، وقالوا للرجل : عُدْ لرسول الله ﷺ فلعلك لم تفهمه ، فقال : يا رسول الله ، رجل يريد الجهاد في سبيل الله ، وهو يتغني عرضاً من عرض الدنيا .

فقال : (لا أجر له) .

فقالوا للرجل : عُدْ لرسول ﷺ ، فقال له الثالثة .

فقال له : (لا أجر له) ^(١) .

فاستبان بهذه الفتيا النبوية حكم هذه الإرادة السيئة وذلك من ناحيتين :

الأولى : نفي النبي ﷺ الأجر عن مبتغي هذه الإرادة .

الثانية : تأكيد ﷺ ذلك ، وتوحيده الجواب في المرات الثلاث التي وقع

فيها الاستفتاء .

وتأكيداً لما تضمنته الفتوى جاءت النصوص دالة على ذلك :

قال تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ

فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴾ [١٦٩/١٠] أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا

النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هود: ١٥-١٦] .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الجهاد - باب فيمن يعزو ويتمس الدنيا ، (٣٠/٣) رقم ٢٥١٦ ، وأحمد

في المسند (٣٨٣/٢) رقم ٧٨٨٢ ، وعبد الله بن المبارك في كتاب الجهاد (١٦٩) رقم ٢٢٧ ، وابن

حبان في صحيحه (٤٩٤/١٠) رقم ٤٦٣٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١٦٩/٩) ، ولحديث

صححه ابن حبان ، وقال الألباني : " حسن " صحيح سنن أبي داود (١٠١/٢) ، وصحيح الترغيب

والترهيب (١١٤/٢) .

وقال تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ [الإسراء: ١٨] .

وقال تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ [الشورى: ٢٠] .

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - : " فهذه ثلاث آيات يشبه بعضها بعضاً ، وتدل على معنى واحد ، وهو أن من أراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والدار الآخرة ، فحصته ما أراد ، وهو نصيبه ليس له نصيب غيره " (١) .

ومن السنة قوله ﷺ : (تعس^(٢) عبد الدينار ، وعبد الدرهم ، وعبد الخميصة ، إن أعطي رضي ، وإن لم يُعط سخط ، تعس وانتكس^(٣) ، وإذا شيك فلا انتقش^(٤)) ، طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه ، مغبرة قدماه ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقة كان في الساقة ، إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع) (٥) .

فسماه عبداً لهذا الخطأ الفاني ؛ لاستحكام محبة الدنيا في قلبه ، وقوة إرادته لها ، وطمعه في ملذاتها ، مما أدى به إلى تعليق رضاه وغضبه عليها .

(١) عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين لابن القيم (٣٥١)، وانظر مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب (١٢٠/٥) .

(٢) أي " ... عثر وانكب لوجهه ، وقد تفتح العين ، وهو دعاء عليه بالهلاك " النهاية لابن الأثير (١٩٠/١) .

(٣) أي " ... انقلب على رأسه ، وهو دعاء عليه بالخيبة ؛ لأن من انتكس في أمره فقد خاب وخسر " ، النهاية (١١٥/٥) .

(٤) قال الحافظ ابن حجر : " بكسر المعجمة ، وسكون التحتانية ، بعدها كاف .. والمعنى : إذا أصابته الشوك فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش " الفتح (٨٢/٦) .

(٥) البحاري مع الفتح - كتاب الجهاد - باب الحراسة في الغزو في سبيل الله (٨١/٦) رقم ٢٨٨٧ .

وقال ﷺ : (بشر هذه الأمة بالسَّاء ^(١) ، والرفعة ، والدين ، والنصر ،
والتمكين في الأرض ، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا ، لم يكن له في
الآخرة نصيب) ^(٢) .

وهذه النصوص ومثيلاتها محمولة على ما إذا لم يكن للإنسان قصد سوى
الدنيا ^(٣) .

" وأما من عمل لوجه الله ولأجل الدنيا ، والقصدان متساويان أو متقاربان ،
فهذا وإن كان مؤمناً فإنه ناقص الإيمان والتوحيد والإخلاص ، وعمله ناقص ؛
لفقده كمال الإخلاص .

وأما من عمل لله وحده ، وأخلص في عمله إخلاصاً تاماً ، ولكنه يأخذ
على عمله جُعلاً معلوماً يستعين به على العمل والدين ، كالجعالات التي تجعل
على أعمال الخير .. فهذا لا يضر أخذه في إيمان العبد وتوحيده ، لكونه لم يرد
بعمله الدنيا ، وإنما أراد الدين ؛ وقصد أن يكون ما حصل له معيناً له على قيام
الدين " ^(٤) وبهذا التفصيل يستبين السبيل في هذه المسألة .

(١) قال ابن الأثير : " أي بارتفاع المترة ، والقدر عند الله " النهاية (٤١٤/٢) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١٧٧/٥) رقم ٢١٢١٢ ، وابن أبي عاصم في كتاب الرهد (٧٢) رقم ١٦٨ ،

وابن حبان في صحيحه (١٣٢/٢) رقم ٤٠٥ ، والحاكم في المستدرک (٣٤٦/٤) رقم ٧٨٦٢ ، وأبو

نعيم الأصبهاني في حلية الأولياء (٢٥٥/١) ، ولبيهقي في شعب الإيمان (٢٠٤/١٢) رقم ٦٤١٦ ،

والغوي في شرح السنة (٣٣٤/١٤) رقم ٤١٤٤ ، والضياء في المختارة (٣٥٨/٣) رقم ١١٥٢ .

والحديث قال فيه الخاكم : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، وصححه ابن حبان ،

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : " رواه أحمد وأبيه من طرق ، ورجال أحمد رجال الصحيح " ، وقال

الألباني : " صحيح " . صحيح الترغيب والترهيب (١١٧/١) .

(٣) انظر السنن الكبرى للبيهقي (١٦٩/٩) ، وجامع العلوم واخكم (٢٦) ، والقول السديد للسعدي

(١٠٩) .

(٤) القول السديد للسعدي (١١١) .

مسألة :

لما كان الشرك غالباً على النفوس ^(١) ، وكان ذلك مما يخفى على المرء ولا يتفطن له ، نبه ﷺ أمته على ذلك لتسلم لهم أعمالهم ، وأرشدهم إلى طريق الخلاص منه بعد استفتائهم له عن ذلك :

فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال : (أيها الناس ، اتقوا هذا الشرك ، فإنه أخفى من ديب النمل) .

فقال له من شاء أن يقول : وكيف نتقيه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله ؟

قال : (قولوا : اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه ، ونستغفرك لما لا نعلم) ^(٢) .

يخبر ﷺ أمته في هذه الفتيا بأن طريق النجاة من هذا الشرك ، وسبيل الخلاص منه هو اللجوء إلى الله تعالى ، والاستعاذة به من أن يقدموا على شيء من الإشراك به على علم ، وسؤاله المغفرة إن كان قد صدر منهم شيء من ذلك بلا علم ، فبهذا تتم لهم السلامة ، وتحقق النجاة .



(١) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢١٤/١٠) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٥٤٣/٤) رقم ١٩٥٥٣ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٧٢/٦) رقم ٢٩٥٣٨ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٠/٤) رقم ٣٤٧٩ .

قال الهيثمي : " رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ، ورجال أحمد رجال الصحيح غير أبي علي وثقه ابن حبان " مجمع الزوائد (٣٨٤/١٠) .

وقال الألباني : " حسن لغيره " صحيح الترغيب والترهيب (١٢١/١) .

المطلب الثاني : الحلف بغير الله .

إن من تحقيق التوحيد ، وتمام العناية به ، الاحتراز من كل ما يחדشه أو يشوبه ، ومن ذلك الشرك في الألفاظ ، ومنه الحلف بغير الله تعالى ، ولما كان بعض الصحابة رضي الله عنهم يحكم قرب عهدهم من الشرك ، يصدر منهم شيء من ذلك ، فقد كان ينكر بعضهم على بعض ، ومن ثم يستفتون النبي صلى الله عليه وسلم ويسألونه عما يلزمهم ويترتب على فعلهم .

فعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : كنا نذكر بعض الأمر ، وأنا حديث عهد بالجاهلية ، فحلفت باللات والعزى ، فقال لي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : بئس ما قلت ، انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فإنا لا نراك إلا قد كفرت ، فأتيته فأخبرته .

وفي لفظ : فقلت : يا رسول إن العهد كان قريباً ، وحلفت باللات والعزى ؟ .

فقال لي : (قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له ثلاث مرات ، وتعوذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ، واتفل عن يسارك ثلاث مرات ، ولا تعد له) ^(١) .

(١) أخرجه النسائي - كتاب الأيمان والنذور - تحت ترجمة الحلف باللات والعزى (١١/٧) رقم ٣٧٨٥ ، وابن ماجه مختصراً - كتاب الكفارات - باب الهوى أن يحلف بغير الله (٥٤٠/٢) ، رقم ٢٠٩٧ ، وأحمد في المسند (٢٢٧/١) ، رقم ١٥٨٩ ، والبرار في مسنده (٣٤١/٣) رقم ١١٤٠ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٨١/٣) رقم ١٢٢٨٨ ، وأبو يعلى في مسنده (٧٤/٢) رقم ٧١٩ ، ولدورقي في مسند سعد بن أبي وقاص (١١٤) رقم ٥٨ ، وابن حبان في صحيحه (٢٠٦/١٠) رقم ٤٣٦٤ ، وضياء الدين المقدسي في المختارة (٢٥٥/٣) رقم ١٠٦٠ من طرق عن أبي إسحاق السبيعي عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه فذكره ، وفيه غلطان :

الأولى : عن أبي إسحاق السبيعي ، فهو مع كونه ثقة مكثراً إلا أنه مدلس .

الثانية : اختلاطه ، حيث إنه اختلط بآخره .

- انظر تقريب التهذيب (٧٣٩) ، وتعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس لابن حجر

(١٤٦) والكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات (٣٤١) .

فوضح بهذه الفتيا حكم ما تم الاستفتاء عنه ، وتبين من خلالها أن الحلف حق خالص لله تعالى ، " وما كان حقاً خالصاً لله لم يكن لغيره فيه نصيب " (١) ويتجلى هذا بالآتي :

أولاً : أمره للمستفتي بالتلفظ بكلمة التوحيد ، كما تلفظ بكلمة الشرك لتكون هذه بهذه (٢) ، فيكون ذلك " تكفيراً لتلك اللفظة ، وتذكيراً من الغفلة ، وإتماماً للنعمة " (٣).

= والجواب عن هاتين العلتين أن يُقال :

أما العلة الأولى : فتزول بتصريح أبي إسحاق السبيعي بالحديث عن مصعب بن سعد عند النسائي في سننه الصعري (١٢/٧) رقم ٣٧٨٦ ، وسنه الكيري (٢٤٥/٦) رقم ١٠٨٢٦ ، وفي عمل اليوم والليلة (٥٤٦) رقم ٩٨٩ له أيضاً .

وأما العلة الثانية فترتفع بأمور :

الأول : توافق كل من إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي ، ووالده يونس بن أبي إسحاق في رواية هذا الحديث عن أبي إسحاق ، مما يدل ذلك على حفظه لهذا الحديث ، ولو كان مخلطاً فيه لحدث كل منهما خلاف الوجه الذي حدث به الآخر .

الثاني : أن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق من أحفظ الناس لحديث أبي إسحاق ، بل قال عن نفسه : " كنت أحفظ حديث أبي إسحاق كما أحفظ السورة من القرآن " .

تمهيد الكمال (٥١٩، ٥٢١/٢) ، مما يدل على أن الحديث محفوظ .

الثالث : أن مناسبة الحديث في جميع طرقه هي القصة التي وقعت لسعد - رضي الله عنه - وألفاظ القصة متفقة لا اختلاف بينها ، مما يدل ذلك على إتقانه لها .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " إذا كان في الحديث قصة دل على أن راويه حفظه " هدي الساري مقدمة فتح الباري (٣٦٣) .

والحديث صححه ابن حبان ، وذكر الحافظ تصحيحه في الفتح (٦١٢/٨) وسكت عنه ، وصححه شعيب الأرناؤوط كما في تحقيقه لصحيح ابن حبان (٢٠٧/١٠) وهذا ما ظهر لي بعد النظر في طرق الحديث والله أعلم .

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٩٣/٢٧) .

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٥٣/١) .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٧٥/٦) .

وهذا الأمر للوجوب لظاهر الخبر ^(١) ، قال الخطابي ^(٢) - رحمه الله - " إنما أوجب قول لا إله إلا الله على من حلف باللات والعزى ؛ شفقاً من الكفر أن يكون قد لزمه ؛ لأن اليمين إنما تكون بالمعبود الذي يُعظم ، فإذا حلف بهما فقد ضاهى الكفار في ذلك ، وأمر أن يتداركه بكلمة التوحيد المبرئة من الشرك " ^(٣) .

ثانياً : أمره ﷺ بالاستعاذة من الشيطان ثلاثاً ؛ لأنه أصل الشرك ، وأساس إضلال الخلق عن الحق .

ثالثاً : التفل عن يساره ثلاثاً .

رابعاً : النهي عن العودة إلى الحلف بغير الله تعالى ، وهذا للتحريم ؛ لأنه الأصل في النهي ^(٤) و " لمنافاة الحلف بغير الله كمال التوحيد الواجب ، وذلك لما فيه من إعظام غير الله بما هو مختص بالله وهو الحلف " ^(٥) .

(١) انظر فتح الباري (٥٣٦/١١) .

(٢) هو الإمام أبو سليمان ، حمّد بن محمد بن إبراهيم البستي الخطابي ، ولد سنة بضع عشرة وثلاثمائة ، وعُني بعلم الحديث متناً وإسداً ، له تصانيف عدة ، منها : غريب الحديث ، والعزلة ، وشرح سنن أبي داود ، توفي ببست سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة .

- انظر سير أعلام السلاء (٢٣/١٧) .

(٣) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري لخطابي (١٩١٨/٣) ، وانظر محواً من هذا البيان شرح السنة للبخاري (١٠/١٠) .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية (٤٠٦) ، وفتاوى اللجنة الدائمة (٣٤٤/١) .

(٥) فتاوى اللجنة الدائمة (٣٤٥/١) .

ونصوص الكتاب والسنة شاهدة لما احتوت عليه هذه الفتيا من تحريم الحلف بغير الله تعالى ، وزاجرة عن ذلك قال تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢] .

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - في هذه الآية : " الأنداد هو الشرك ، أخفى من ديب النمل على صفة سوداء في ظلمة الليل ، وهو أن يقول : والله وحياتك يا فلان وحياتي .. لا تجعل فيها فلاناً ، هذا كله به شرك " (١) .
ومراد ابن عباس - رضي الله عنهما - أن الآية عامة في تحريم الشرك بأنواعه ، فهي وإن كانت في الأكبر إلا أنها تشمل ما دونه ، ومنه الشرك في الألفاظ ، الذي منه الحلف بغير الله تعالى ، كالحلف بحياة المخلوق كما مثل بذلك ابن عباس .

وأما السنة فقد تواترت بالنهي عن ذلك :

فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال : (ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت) (٢) .
قال القرطبي (٣) - رحمه الله - : " وهذا حصر في عدم الحلف بكل شيء سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته " (٤) .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير (٥٦/١) ، قال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ : " وسنده جيد " تيسير العزيز الحميد (٥٢٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الأيمان والنذور - باب لا تحلفوا بآبائكم (٥٣٠/١١) رقم ٦٦٤٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الأيمان - باب النهي عن الحلف بغير الله (١١٧/٦) رقم ١٦٤٦ .

(٣) هو المفسر ، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي ، من كبار علماء المالكية ، وكبار المفسرين ، له كتاب الجامع لأحكام القرآن ، توفي بمصر سنة (٦٧١هـ) .

- انظر طبقات المفسرين (٦٥/٢) .

(٤) الجامع لأحكام القرآن (١٧٥/٦) ، وانظر نحوه من ذلك في تحفة الأحوذى (١١٢/٥) .

وقال ﷺ : (من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله ...) ^(١) .

وقال ﷺ : (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك) ^(٢) .

فـ " ثبت بالنصوص الصحيحة الصريحة عن النبي ﷺ أنه لا يجوز الحلف بشيء من المخلوقات " ^(٣) لعموم الأدلة في النهي عن ذلك ، دون التفريق بين مخلوق وآخر ، مهما علت منزلته ، وارتفعت درجته ، ولا تنعقد يمين أحالف بشيء من ذلك بالاتفاق .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وأما الحلف بغير الله من الملائكة والأنبياء والمشائخ والنبوة وغيرهم ، فإنه منهي عنه ، غير منعقد باتفاق الأئمة " ^(٤) ؛ لأنه شرك ، إلا أن الحكم بالشرك الوارد في الحديث على من حلف بغير الله محمول على الشرك الأصغر ^(٥) .

(١) البحاري مع الفتح - كتب الإيمان والدور - باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطوائف (٥٣٦/١١) رقم ٦٦٥٠ ومسموع مع شرح حوي كتب الإيمان - باب من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله (١١٩/٦) رقم ١٦٤٧ .

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الإيمان والدور - باب في كراهية الحلف بالآباء (٥٧٠/٣) رقم ٣٢٥١ ، والترمذي - كتاب الدور والإيمان - باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله (٩٣/٤) رقم ١٥٣٥ ، وأحمد في المسند (١٦٧/٢) رقم ٦٠٦٧ ، وابن حبان (١٩٩/١٠) رقم ٤٣٥٨ ، وأبو عوانة في مسنده (٤٤/٤) رقم ٥٩٦٧ ، والحاكم في المستدرک (٣٣٠/٤) رقم ٧٨١٤ ، وغيرهم .

والحديث حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان ، وقال الحاكم : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي .

وقال الزين العراقي في أماليه : " إسناده ثقات " كما في تيسير العزيز الحميد (٥٢٥) .

وقال الألباني : " صحيح " صحيح سنن أبي داود (٣١٤/٢) ، وصحيح سنن الترمذي (١٧٥/٢) ،

والسلسلة الصحيحة (٦٩/٥) رقم ٢٠٤٢ .

(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٩١/١) .

(٤) مجموع الفتاوى (٥٠٦/١١) .

(٥) انظر تيسير العزيز الحميد (٥٢٩) وفتاوى اللجنة الدائمة (٣٤٤/١) .

وفي تقرير هذا يُقال : إن الحلف بغير الله تعالى تعظيم - كما تقدم -
 و" هذا النوع من التعظيم لا يصلح إلا لله - عز وجل - ، ومن عظم غير الله
 بما لا يكون إلا لله فهو شرك ، لكن لما كان هذا الحالف لا يعتقد أن عظمة
 المحلوف به كعظمة الله لم يكن الشرك شركاً أكبر ، بل كان شركاً أصغر،
 فمن حلف بغير الله فقد أشرك شركاً أصغر ... " (١) .

وفي تقرير هذا يقول الإمام أبو جعفر الطحاوي (٢) - رحمه الله - عند بيانه
 لحديث (من حلف بغير الله فقد أشرك) - وقد تقدم - : " فكان في هذا
 الحديث عن رسول الله - عليه السلام - أن من حلف بشيء دون الله فقد
 أشرك .

فكان ذلك عندنا - والله أعلم - لم يرد به الشرك الذي يخرج به من
 الإسلام حتى يكون به صاحبه خارجاً من الإسلام ، ولكنه أراد أنه لا ينبغي أن
 يحلف بغير الله تعالى ؛ لأن من حلف بغير الله قد جعل ما حلف به كما الله
 تعالى محلوفاً به ، وكان بذلك قد جعل من حلف به ، أو ما حلف به ، شريكاً
 فيما يحلف به ، وذلك عظيم ، فجعل مشركاً بذلك شركاً غير الشرك الذي
 يكون به كافراً بالله تعالى ، خارجاً من الإسلام " (٣) .

وقد يكون الحلف بغير الله تعالى شركاً أكبر مخرجاً من الملة - والعياذ
 بالله - بحسب حال القائل وقصده ، وبحسب ما يقوم بقلبه من تعظيم

(١) مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد الصالح العثيمين (٢/٢١٥) .

(٢) هو الإمام العلامة الحافظ الكبير محدث الديار المصرية وفتيها ، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة
 الطحاوي الحنفي ، ولد سنة تسع وثلاثين ومائتين ، وبرز في علم الحديث وفي الفقه ، من تصانيفه :
 معاني الآثار ، شرح مشكل الآثار ، وكلامها مطبوع . توفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة .

- انظر سير أعلام النبلاء (٢٧/١٥) .

(٣) شرح مشكل الآثار للطحاوي (٢/٢٩٧) .

للمحلف به ، كاعتقاد أن المحلف به مساوٍ لله تعالى في العظمة ، وأنه بمرتبة في التعظيم ^(١) .

وبعد هذا لقائل أن يقول : ألا يتعارض مع هذا التقرير قوله ﷺ للأعرابي الذي جاء يسأل عن الإسلام ، ثم أدبر وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه ، (أفلح وأبيه إن صدق) أو (دخل الجنة وأبيه إن صدق) ^(٢) . حيث إنه ﷺ قد نهي عن الحلف بغير الله - كما تقدم - وهذا النص فيه إثبات الحلف بغير الله ، فكيف الجمع بين هذا وهذا ؟ .

والجواب عن ذلك : أن المسألة قد تناولها العلماء بالبحث ، وأجابوا عنها بأجوبة عديدة تربو على سبعة أوجه ^(٣) ، أسعدها بالدليل وأقربها للصواب ، وعليه أكثر الشراح ^(٤) ، قول من قال بالنسخ ، وأن ذلك كان جائزاً في أول الأمر ، ثم ورد النهي بنقل الحكم من الإباحة إلى التحريم .

والدليل على ذلك : أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال : إنكم تنددون وإنكم تشركون ، تقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون والكعبة ، (فأمرهم النبي

(١) انظر حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم (٥٣) ، وفتاوى اللجنة الدائمة (٣٤٠/١) ، والقول لمفيد

على كتاب التوحيد لابن عثيمين (٣٢٥/٢) ، ومجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٢٢٢/٢) .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الإيمان - باب الركاة من الإسلام (١٠٦/١) رقم ٤٦ ، ومسلم مع

شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الصوات التي هي أحد أركان الإسلام (١٩٨/١) رقم ١١ .

(٣) انظر تلك الأوجه وبيانها الكتب الآتية : السس الكبرى للبيهقي (٢٩/١٠) والتمهيد لابن عبد البر

(٣٦٧/١٤) (١٥٨/١٦) ، وشرح السفة للغوي (٧-٦/١٠) ، وشرح النووي على مسلم (٢٠٠/١)

وضرح الشريب للعراقي (١٤٤/٧) . وفتح الباري لابن حجر (١٠٧/١) و(٥٣٣/١١) ، وتحفة

الأخوذ للمباركفوري (٤٢٠/٤) ، و(١١٣/٥) وعون المعود للعظيم آبادي (٤٠/٢) و(٥٦/٩) ،

وتيسير العزيز الحميد لسليمان آل الشيخ (٥٢٦) ، والقول لمفيد لابن عثيمين (٣٢٦/٢) .

(٤) انظر فتح الباري (٥٣٤/١١) .

ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : وربّ الكعبة ، ويقولون : ما شاء الله ثم شئت (١) .

قال الطحاوي - رحمه الله - : " فكان في هذا الحديث ذكر سبب النهي عن رسول الله ﷺ عن الحلف بغير الله ، وكان في ذلك ما قد دلّ على أن المتأخر من المعنيين المختلفين اللذين ذكرناهما في هذا الباب هو النهي عن الحلف بغير الله تعالى لا الإباحة له.. " (٢) .



(١) أخرجه النسائي في سننه - كتاب الأيمان والنذور - تحت ترجمة : الحلف بالكعبة (١٠/٧) رقم ٣٧٨٢ ، وفي عمل اليوم والليلة (٥٤٥) رقم ٩٨٦ ، وأحمد في المسند (٤١٧/٦) رقم ٢٧٠٨٧ ، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١٨٠/٦) رقم ٣٤٠٨ ، والحاكم في المستدرک (٤٣١/٤) رقم ٧٨١٥ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٣/٢٥) رقم ٥ ، وإسحاق بن راهويه في مسنده (٢٥٤/١) رقم ١ .

والحديث قال فيه الحاكم : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وقال الحافظ ابن حجر في الإصابة (٢٨٤/٨) " وسده صحيح " وصححه كذلك الألباني . انظر صحيح سنن النسائي (٩/٣) والسلسلة الصحيحة (٢٦٣/١) رقم ١٣٦ .

(٢) شرح مشكل الآثار (٢٩٥/٢) .

المطلب الثالث : الرقى .

كانت الرقى من أكثر الوسائل شيوعاً عند العرب في المداواة من الأمراض ،
والمعالجة من الآفات ، ولما كانت هذه الوسيلة مشتملة على الشرك ، أو ما
يؤدي إليه ، فإن الإسلام جاء بمنعها ، والنهي عنها نهياً مطلقاً ؛ ليكون ذلك
أبلغ في تصفية قلوب أهله من أوحال الشرك ، وأدران الوثنية ، إلا أن الصحابة
ﷺ لما كانوا يجدون النفع في بعض ما كانوا يسترقون به في جاهليتهم أخبروا
النبي ﷺ بذلك ، واستفتوه عنه ، ثم تابعت الاستفتاءات عن الرقية بحسب ما
يعرض لهم من المسائل ، أو يستجد بهم من النوازل .

وهذه المسائل هي :

المسألة الأولى : حكم الرقى .

عن عوف بن مالك الأشجعي ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال : كُنَّا نَرُقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَقُلْنَا:
يا رسول الله ، كيف ترى في ذلك ؟

فقال : (اعرضوا علي رُقاكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) ^(٢) .
وعن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الرُقَى ، فَجَاء آلُ عَمْرٍو بِن
حِزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَنَا رُقِيَةٌ نَرُقِي بِهَا
مِنَ الْعَقْرِ ، وَإِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ الرُقَى .

قال : فعرضوها عليه .

فقال : (ما أرى بأساً ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل) ^(٣) .

(١) هو عوف بن مالك بن أبي عوف الأشجعي ، صحابي حليل ، شهد الفتح ، وسكن دمشق .

قال ابن سعد : آحى النبي ﷺ إليه ربيع أبي الدرداء ، مات سنة ثلاث وسعين في خلافة عبد الملك .

- انظر الإصانة (٤/٦١٧) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك (٤٤٣/٧) رقم ٢٢٠٠ .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب استحباب الرقية من العين والنملة ، والحمة والظفرة

(٤٤٢/٧) رقم ٢١٩٩ .

وعنه أيضاً قال : لدغت رجلاً منا عقرب ونحن جلوس مع رسول الله ﷺ فقال رجل : يا رسول الله ، أرقى هذا ؟

قال : (من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل) ^(١) .

ففي هذه الإجابات النبوية بيان الحد الفاصل بين الرقى المباحة الموافقة لدلالة النصوص الشرعية ، وبين الرقى الممنوعة الشركية ، فقد أذن ﷺ في الرقى ، بشرط سلامتها من الشرك .

فيدخل في هذا جواز الرقية بكل ما خلا من المانع الشرعي من الأدعية المباحة ، والعودُ الصحيحة .

قال البغوي ^(٢) - رحمه الله - : " والمنهي من الرقى ما كان فيه شرك ، أو كان يذكر مردة الشياطين ، أو ما كان فيها بغير لسان العرب ، ولا يُدرى ما هو ، ولعله يدخله سحر أو كفر ، فأما ما كان بالقرآن ، وبذكر الله - عز وجل - ، فإنه جائز مستحب " ^(٣) .

وبيان العلماء لهذه النصوص يُظهر أن هذه الفتاوى النبوية على وجازتها واختصارها احتوت على أمرين :

الأمر الأول : أضرب الرقى .

الأمر الثاني : شروط الرقى .

(١) تقدم نَحْرِيْجِه (٢٠٧) .

(٢) هو الإمام الحافظ أبو محمد الحسين بن مسعود بن الفراء ، من علماء عصره الربانيين ، كان ذا تعبد ونسك وقناعة باليسير ، له مصنفات عديدة منها : معالم التنزيل في التفسير ، وشرح السنة ، وكلاهما مطبوع ، توفي سنة ست عشرة وخمسمائة .

- انظر تذكرة الحفاظ للذهبي (١٢٥٧/٤) .

(٣) شرح السنة للبغوي (١٥٩/١٢) .

فإن قوله ﷺ : (لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) دلّ بمنطوقه ،
ومفهوم المخالفة له على أن الرقى عسى ضارين :

الضرب الأول : الرقى الجائزة : وهي التي دلّ الشرعُ على جوازها
وإباحتها ، كالدعاء بدعاء خال من المحاذير الشرعية .

وعلى هذا الضرب دلّ منطوق الحديث ، وهو الذي رخص النبي ﷺ
لأصحابه فيه ، وقال لهم : (من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل) .
وجاءت فتاوى العلماء موافقة لما دلّ عليه النص .

قال الربيع بن سليمان المرادي ^(١) : سألت الشافعي عن الرقية ؟
فقال : لا بأس أن يرقى الرجل بكتاب الله عز وجل ، وما يُعرف من
ذكر الله ... " ^(٢) .

الضرب الثاني : الرقى الشركية الممنوعة : وهي الرقى التي ليست بعربية
الألفاظ ، ولا مفهومة المعاني ، ولا مشهورة ، ولا مأثورة في الشرع البتة ،
فليست من الله في شيء ، ولا من الكتاب والسنة في ظل ولا فيء بل هي
وسواس من الشيطان أوحاها إلى أوليائه كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجْنِدُوا لَكُمْ ﴾ [الأنعام: ١٢١] ، وعليه يحمل قول النبي ﷺ

(١) محدث الديار المصرية صاحب الشافعي وناقل علمه أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار مولى بني
مُرَاد ، ولد سنة أربع وسبعين ومائة ، روى عنه أصحاب السنن الأربعة إلا الترمذي ببواسطة ، مات
في شوال سنة سبعين ومائتين ، وله ست وتسعون سنة .

- انظر تذكرة الحفاظ (٥٨٦/٢) ، وتقريب التهذيب (٣٢٠) .

(٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣٤٩/٩) ، وصححه النووي في كتابه المجموع شرح المذهب
(٧٢/٩) .

(إن الرقى والتائم^(١) والتولة^(٢) شرك)^(٣) " (٤) ، وعلى هذا النوع دلّ مفهوم المخالفة للحديث .

وفي هذا الضرب يقول الخطابي - رحمه الله - : " وأما التي نهي عنها ﷺ فهي أمور مشتبهة مركبة من حق وباطل ، يجمع إلى ظاهر ما يقع فيها من ذكر الله تعالى ما يستسر به من ذكر الشياطين ، والاستعانة بهم ، والتعوذ بمردقهم " (٥) .

وفي بيان الضربين معاً يقول شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : " وأما معالجة المصروع بالرقى ، والتعوذات ، فهذا على وجهين : فإن كانت الرقى والتعاويد مما يعرف معناها ، ومما يجوز في دين الإسلام أن يتكلم بها الرجل داعياً لله ، ذاكراً له ، ومخاطباً لخلقه ، ونحو ذلك : فإنه يجوز أن يرقى بها

(١) " التائم : جمع تيمة ، وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم ، يتقنون بها العين في زعمهم ، فأبطلها الإسلام ' "

- النهاية لابن الأثير (١٩٧/١) .

(٢) " التولة : - بكسر التاء وفتح الواو - ما يجب المرأة إلى زوجها من السحر وغيره " .

- النهاية لابن الأثير (٢٠٠/١) .

(٣) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب في تعليق التائم (٢١٢/٤) رقم ٣٨٨٣ ، وابن ماجه

- كتاب الطب - باب : تعليق التائم (١٢٨/٤) رقم ٣٥٣٠ ، وأحمد (٤٧٦/١) رقم ٣٦١٤ ،

والطبراني في المعجم الكبير (١٧٤/٩) رقم ٨٨٦٢ ، والأوسط (١١٩/٢) رقم ١٤٤٢ ، وابن حبان في

صحيحه (٤٥٦/١٣) رقم ٦٠٩٠ ، وأبو يعلى في مسنده (١٣٣/٩) رقم ٥٢٠٨ ، والحاكم في

المستدرک (٤٦٣/٤) رقم ٨٢٩٠ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٣٥٠/٩) .

- والحديث صححه ابن حبان ، وقال الحاكم : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي .

وانظر الكلام عليه مبسوطاً في السلسلة الصحيحة (١١٦١/٦) رقم ٢٩٧٢ .

- وانظر صحيح سنن أبي داود (٤٦٧/٢) ، وصحيح سنن ابن ماجه (١٨١/٣) .

(٤) معارج القبول للحكمي (٥٠٧/٢) .

(٥) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري (٢١٣٢/٣) .

المصروع ، ويُعوذ ، فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه أذن في الرقى ما لم تكن شركاً ، وقال : (من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل) .
 وإن كان في ذلك كلمات محرمة مثل أن يكون فيها شرك ، أو كانت مجهولة المعنى ، يحتمل أن يكون فيها كفر ، فليس لأحد أن يرقى بها ، ولا يعزم ، ولا يقسم ، وإن كان الجني قد ينصرف عن المصروع بها ، فإن ما حرمه الله ورسوله ضرره أكثر من نفعه " (١) ، " وفي الاستشفاء بما شرعه الله ورسوله ما يغني عن الشرك وأهله " (٢) .

أما الأمر الثاني الذي دلت عليه نصوص هذا المطلب فهو شروط الرقى ، فمن خلال النصوص التي تقدمت في مطلع هذا المطلب ، وما أردفت به من بيان العلماء لها ، يتبين أن لرقى شروطاً لا اعتبار لها إلا باستجماعها ، ومتى فقد شرط منها فليست برقية شرعاً .

فقوله ﷺ : (لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) ظاهر في جواز الرقى بغير الوارد في النصوص من الأدعية المباحة ، والعوذ الصحيحة ، إذا كان باللسان العربي أو بغيره (٣) ، وكان اللفظ معلوماً ، والمعنى مفهوماً ؛ لأنها إن لم تكن على هذا الوصف فإنها شرك أو مظنة الشرك ، وفي هذا يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وعامة ما بأيدي الناس من العزائم ، والطلاسم ، والرقى التي لا تفقه بالعربية ، فيها ما هو شرك بالجن ، وهذا نهي علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفقه معناها ؛ لأنها مظنة الشرك ، وإن لم يعرف الراقي أنها شرك " (٤) .

(١) مجموع الفتاوى (٢٧٧/٢٤) .

(٢) مجموع الفتاوى اس تيمية (٦١/١٩) .

(٣) انظر فتح الباري (١٩٥/١٠) ، وأحكام الرقى والتمايم للدكتور فهد السحيمي (٣٩) .

(٤) مجموع الفتاوى (١٣/١٩) .

وقال أيضاً : " ولهذا كرهت الرقى العجمية ، كالعبرانية أو السريانية ، أو غيرها ، خوفاً أن يكون فيها معانٍ لا تجوز " ^(١) ، هذا هو الشرط الأول .
أما الشرط الثاني الذي دلّ عليه النصّ ، فهو أن تكون الرقى بما وردت به نصوص الكتاب والسنة ، من الآيات الشرعية ، والأدعية المأثورة عن النبي ﷺ ، وبيان ذلك أنه إذا جازت الرقى بالمباح المأذون به في الشرع مما لم يرد به نص ، فجواز الرقى بما نصت عليه الأدلة ، ورغبت فيه النصوص من باب أولى وأحرى ، بل الاسترقاء به أكد وثمرته أبلغ وأسدّ .

وإذا كانت الرقى وسيلة من وسائل العلاج ، إذاً فهي سبب من الأسباب ، فحصول تأثيرها حينئذٍ متوقف على مشيئة الله وإرادته ، إذ هو مُسَبِّب الأسباب ، وعليه فاستقلالها بالتأثير منتفٍ ، " بل فعل الراقي السبب والله هو المسبب إذا شاء " ^(٢) وهذا الشرط الثالث ، وهو استفاد من نصوص أخرى خارجة عن الأدلة السابقة في الرقى ، وهو المسمى عند العلماء بدلالة الالتزام .

المسألة الثانية : العلاقة بين الاسترقاء والقضاء والقدر .

مباشرة الأسباب ، والقيام على جلب المنافع ودفع المضارّ ، أمر فطري ضروري كامن في النفوس - كما تقدم - ، لكنّ علاقة ذلك بقضاء الله وقدره ، مما تتشوف النفوس للسؤال عنه ، ومن ذلك الاسترقاء ، ما صلته بقضاء الله تعالى ؟ وهل يرد شيئاً مما كتبه الله على عباده وقدره عليهم ؟ هذا ما استفتى عنه الصحابي الجليل أبو خزيمة السعدي ^(٣) النبي ﷺ .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٢٠٣) .

(٢) معارج القبول (٥٠٩/٢) ، وانظر هذه الشروط مفصلة : فتح الباري (١٩٥/١٠) ، وتيسير العزيز الحميد (١٣٦) ، ومعارج القبول (٥٠٩/٢) والقول المنفرد على كتاب التوحيد (١٨٤/١) ، وأحكام الرقى والتمائم للدكتور فهد السحيمي (٤١-٣٦) .

(٣) أحد بني الحارث بن سعد بن هذم العذري ، قال الحافظ ، يُقال : اسمه زيد بن الحارث ، ويقال : الحارث ، وكلاهما وهم ... له حديث في الرقى

- انظر الإصابة في تمييز الصحابة (٨٩/٧) ، ومهذب التهذيب (٧٥/١٢) ، وتقريب التهذيب (١١٤٠) .

قال ﷺ : سألت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله ، أرايت رُقَى نسترقِها ، ودواء نتداوى به ، وتقاة نتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : (هي من قدر الله) ^(١) .

فأجاب ﷺ بجواب في غاية السداد والاستقامة ^(٢) ، وهو رد المستفتي إلى الأصل الذي تقوم عليه الأعمال التي ذكرها ، وهو ربط الأسباب بالمسببات ، وأن ما قدر الله تعالى أن يكون بسبب ، فإنه لا قيام له إلا بذلك السبب " فمتى أتى العبد بالسبب وقع المقدور ، ومتى لم يأت بالسبب انتفى بالمقدور " ^(٣) . والكل بقدر الله تعالى ، فيكون العبد بذلك قد عارض قدر الله تعالى بقدر الله - جل وعلا - .

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - مبيناً مقاصد هذه الفتيا ، وما دلت عليه من هذا الأصل : " وقد أجابهم ﷺ بما شفى وكفى فقال : هذه الأدوية والرقى والتقى هي من قدر الله ، فما خرج شيء من قدره ، بل يُرد قدره بقدره ، وهذا الرد من قدره ، فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما ، وهذا كرد الجوع ، والعطش ، والحر ، والبرد بأضدادها ، وكرد قدر العدو بالجهاد ، وكل من قدر الله ، الدافع والمدفوع والدفع " ^(٤) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الطب - باب ما جاء في نرقى والأدوية (٣٤٩/٤) رقم ٢٠٦٥ ، وابن ماجة - كتاب الطب - باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء (٨٨/٤) رقم ٣٤٣٧ ، وأحمد في المسند (٥٤٠/٣) رقم ١٥٤٥١ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٤١١/٣) رقم ١١٥٧ ، وفي الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد (١٥٧) وغيرهم ، والحديث قال فيه الترمذي : " حسن صحيح " .

وحسنه لألباني ، وأطال في بيان ذلك في تحريج أحاديث مشكلة الفقر (١٣) .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٧٦/٨) .

(٣) الجواب الكافي (٣٧) .

(٤) زاد المعاد (١٦/٤) .

ومن النصوص التي في معنى هذه الفتيا : استفتاء أسماء بنت عميس ^(١)
 - رضي الله عنها - النبي ﷺ في الاسترقاء لولد جعفر من العين حيث قالت :
 يا رسول الله ، إن ولد جعفر تسرع إليهم العين ، أفأسترقى لهم ؟
 فقال : (نعم ، فإنه لو كان شيء سابق القدر لسبقته العين) ^(٢) .

وقال ﷺ : (لا يرد القدر إلا الدعاء ..) ^(٣) .

ولما فقه الصحابة رضي الله عنهم هذا الأصل ، وهو رد القدر بالقدر ، عملوا به في
 الأحوال التي تعترضهم فيها المضلات ، يوضح ذلك ، عدم دخول عمر رضي الله عنه
 ومن معه الشام لما وقع بها الطاعون ، حيث قال له أبو عبيدة بن الجراح :
 أفراراً من قدر الله ؟

(١) هي الخنعمية ، أخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ لأُمها ، ومن المهاجرات ، تزوجها جعفر بن
 أبي طالب ، ثم أبر بكر ، وأوصى بتعسيّلها له عندما مات ، ثم علي رضي الله عنه مات بعد علي رضي الله عنه ، قال
 عروة بن الزبير : بلغت أسماء مائة سنة ، لم يسقط لها سن ، ولم ينكر لها عقل .
 - انظر الإصابة (١٣/٨) ، وتقريب التهذيب (١٣٤٤) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب الطب - باب ما جاء في الرقية من العين (٣٤٦/٤) رقم ٢٠٥٩ ،
 والنسائي في السنن الكبرى (٣٦٥/٤) رقم ٧٥٣٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٣٤٨/٩) ، وابن أبي
 شيبه في المصنف (٤٨/٥) رقم ٢٣٥٨١ ، وذكر الحافظ ابن حجر أن الحديث له شاهد عند مسلم من
 حديث جابر رضي الله عنه ، وهذا الشاهد عند مسلم في (٤٤١/٧) رقم ٢١٩٨ ، وانظر فتح الباري
 (٢٠١/١٠) .

والحديث صححه الترمذي ووافقه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي (٤٠٥/٢) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب القدر - باب ما جاء لا يرد القدر إلا الدعاء (٣٩٠/٤) رقم ٢١٣٩ ،
 والبخاري في مسنده (٥٠٢/٦) رقم ٢٥٤٠ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٥١/٦) رقم ٦١٢٨ ،
 والقضاعي في مسند الشهاب (٣٦/٢) رقم ٨٣٢ ، قال الترمذي : " هذا حديث حسن غريب من
 حديث سلمان ، لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن الضريس " .

وحسنه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي (٤٤٣/٢) ، وصحيح الجامع (١٢٧١/٢) رقم
 ٧٦٨٧ ، والسلسلة الصحيحة (٢٨٦/١) رقم ١٥٤ .

فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ، نعم ، نفر من قدر الله إلى قدر الله ^(١) .

وبما تقدم تبين الصلة بين الاسترقاء والقضاء والقدر ، وأثر معرفة هذه الصلة في زيادة الإيمان ، ورسوخ اليقين ، وهي أمانة على فقه العبد ، وانتفاعه بعلمه ؛ لأنها " من أشرف المسائل لمن عرف قدرها ، ورعاها حق رعايتها ، والله المستعان " ^(٢) .

المسألة الثالثة : حكم أخذ الأجرة على الرقية .

وهذه إحدى مسائل الرقية التي أشكلت على من عرضت له من الصحابة رضي الله عنهم فلم يقدّموا على أخذ الأجرة ، أو التصرف فيها إلا بعد استفتاء النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أتوا على حيٍّ من أحياء العرب ، فم يقرّوهم ، فبينما هم كذلك ، إذ لدغ سيد أولئك ، فقالوا : هل معكم من دواء أو راقٍ ؟

فقالوا : إنكم لم تقرّونا ، ولا نفعل حتى تجعوا لنا جُعلاً ، فجعلوا له قطيعاً من الشاء ، فجعل يقرأ بأمر القرآن ، ويجمع بُزاقه ويتفل ، فبرأ ، فأتوا بالشاء فقالوا : لا نأخذه حتى نسأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فسألوه فضحك .

وقال : (وما أدراك أنها رقية ؟ خذوها ، واضربوا لي بسهم) ^(٣) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الجهاد - باب ما يذكر في الطاعون (١٧٩/١٠) رقم ٥٧٢٩ .

(٢) الجواب الكافي لابن القيم (٤٢) ، وقد أزال النص - رحمه الله - في بيان هذه المسألة وأحكامها .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب الرقي بقاتحة الكتاب (١٩٨/١٠) رقم ٥٧٣٦ ، ومسلم

مع شرح النووي - كتاب السلام - باب حواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار (٤٤٣/٧)

رقم ٢٢٠١ ، واللفظ للبخاري .

فزال بهذه الفتيا الكريمة ما قد وقع في نفوسهم من التردد ، وتبين حكم ما أشكل عليهم من وجهين :

الأول : ضحكه ﷺ عقب سماعه سؤال السائل ، مما يدل على إقراره صنيعهم ، وإباحة قطع الغنم الذي أخذوه أجرةً على رقيتهم .

الثاني : تأكيده ﷺ حل أخذهم الأجرة على الرقية بقوله (خذوها) ، وفعله (واضربوا لي بسهم) فهو " بيان للحكم بالقول ، وتمكين له بالعمل ، إذ لم تكن له حاجة لذلك السهم ، إلا ليبالغ أن ذلك من الحلال المحض " (١) .

فاجتمع في بيان هذا الحكم السنة التقريرية ، والقولية ، والعملية .

والنصوص الأخرى في تقرير هذا الحكم ، وبيانه صريحة منها :

قوله ﷺ : (إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله) (٢) .

وعن خارجة بن الصلت (٣) عن عمه (٤) قال : أقبلنا من عند النبي ﷺ فأتينا على حيٍّ من العرب فقالوا : أنبئنا أنكم جئتم من عند هذا الرجل بخير ، فهل عندكم دواء أو رقية . فإن عندنا معنوها في القيود ؟

قال : فقلنا : نعم .

قال : فجاءوا بالمعتوه في القيود ، قال : فقرأت بفاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية ، أجمعُ بُزَاقِي ثم أتفل . قال : فكأنما نشط من عقال : قال :

(١) المفهم للقرطبي (٥٨٧/٥-٥٨٨) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب الشروط في الرقية بفاتحة الكتاب (١٩٨/١٠) رقم ٥٧٣٧ .

(٣) هو خارجة بن الصلت التُّرَحِمِيّ ، بضم الموحدة ، وسكون الراء ، وضم الجيم ، الكوفي ، مقبول من الثالثة . تقريب التهذيب (٢٨٣) .

(٤) واسمُه : علاقة بن صُحار السليطي التميمي ، صحابي له حديث في الرقية .

- انظر صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان (٤٧٦/١٣) ، وتقريب التهذيب (٧٦٣) .

فأعطوني جُعلاً ، فقلت : لا ، حتى أسأل النبي ﷺ ، فسأله فقال : (كل
لعمري من أكل برقية باطل ، لقد أكلت برقية حق) ^(١) .

وانطلاقاً من هذه النصوص ذهب جمع من السلف ، وعلى رأسهم الأئمة
الأربعة ، وآخرون من الخلف إلى جواز أخذ الأجرة على الرقى لظهور دلالتها
من غير تكلف ولا تعسف ^(٢) .

الجمع بين أحاديث المطلب التي ظاهرها التعارض :

تقدم قول النبي ﷺ : (لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) ، وما فيه من
دلالة على إباحة الرقى إذا توفرت فيها الشروط ، وخلت من الموانع الشرعية ،
إلا أن هذا النص ونظائره قد عورض بنصوص أخرى ظاهرها التعارض مع
النصوص القاضية بجواز الرقى إذا كانت على الوصف آنف الذكر ^(٣) .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب : كيف يرقى ^٤ (٢٢٠/٤) رقم ٣٨٩٦ ، وأحمد في المسند
(٢٦٨/٥) رقم ٢١٨٣٠ ، والبيهقي في مسنده (١٩٤) رقم ١٣٦٢ ، والسنائي في عمل
اليوم والليلة (٥٦٣) رقم ١٠٣٢ ، وعنه ابن سني في عمل اليوم والليلة كذلك (٥٨٤) رقم ٦٣٠ ،
والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٦٩/٢) ، والدرقطني في سسه (٢٩٦/٤) رقم ١٠٠ ، والسنائي في
السنن الكبرى (٣٦٥/٤) رقم ٧٥٣٤ ، والضراي في المعجم الكبير (١٩٠/١٧) رقم ٥٠٩ ، وابن حبان
في صحيحه (٤٧٤/١٣) رقم ٦١١٠ ، والحاكم في المستدرک (٧٤٧/١) رقم ٢٠٥٥ ، والبيهقي في
شعب الإيمان (٣٠٢/٥) رقم ٢١٥٠ ، وصحح الحديث ابن حبان ، قال الحاكم : " صحيح الإسناد ولم
يخرجاه " ووافقه الذهبي والألباني .

- انظر صحيح سنن أبي داود (٤٧٠/٢) ، والسلسلة الصحيحة (٤٤/٥) رقم ٢٠٢٧ .

- تنبيه : هذه القصة غير قصة أبي سبيل الحذري ، فهذه صاحبها معتوه ، وقصة أبي سعيد صاحبها
لديغ ، وقصة أبي سعيد في سرية ، وهذه ليست كذلك ، فالقصتان متعايرتان .
نُبة على هذا الحافظ ابن حجر في الفتح ، انظره (٤٥٥/٤) و (١٩٩/١٠) .

(٢) انظر عارضة الأحوزي لآمن العربي المالكي (٢٢٠/٧) ، والمفهم للقرطبي (٥٨٧/٥) ، والمنهاج في شرح
صحيح مسلم ابن الحجاج (٤٤٥/٧) ، والمغني لآمن قدامة (١٣٧/٨) ، وأحكام الرقى والتعائم للدكتور
فهد السحيمي (٧٦) وما بعدها .

(٣) نص على هذا التعارض الإمام ابن القيم - رحمه الله - في حاشيته على مختصر المنذري لسنن أبي داود ،
المطبوع مع عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي (٢٧٨/١٠) .

ومن ذلك قول جابر رضي الله عنه نهي رسول الله ﷺ عن الرقى ^(١) .

قالوا : فـ (ال) في الرقى للاستغراق، فتعم أنواع الرقى كلها بلا استثناء .
والجواب : أنه لا تعارض ؛ لأن النهي عن الرقى محمول على الرقى المتضمنة
للشرك بالله تعالى ، وتعظيم غيره ، والمنتهية عنها الشروط المعتبرة للرقى
الشرعية ، وإلى هذا الجمع نحا جمع من العلماء ، كابن قتيبة ^(٢) - رحمه الله -
حيث قال أثناء بيانه للرقى ، وتوجيهه للنصوص المتعارضة فيها : " يكره منها
ما كان بغير اللسان العربي ، وبغير أسماء الله تعالى وذكره وكلامه في كتبه ،
وأن يعتقد أنها نافعة لا محالة ، وإياها أراد بقوله (ما توكل من استرقى) ^(٣) ،
ولا يكره ما كان من التعوذ بالقرآن وبأسماء الله عز وجل " ^(٤) .

وبتأمل هذا النص تظهر حرمة الرقى بانتفاء الشروط المعتبرة لها ، حيث إن
ابن قتيبة - رحمه الله - نصّ على كراهتها إذا كانت كذلك . ثم إن في تمة
حديث جابر رضي الله عنه ما يدل على بيان هذا ، كما ذكر ذلك الإمام ابن القيم
- رحمه الله - ^(٥) .

(١) تقدم تخريجه (٢٠٧) .

(٢) هو العلامة الكبير أبو محمد ، عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، صاحب التصانيف ، ومن
تصانيفه : غريب القرآن ، وغريب الحديث ، وأدب الكاتب ، وكلها مطبوعة ، وقد رلي قضاء
الدينور ، وكان رأساً في علم اللسان العربي ، والأخبار وأيام الناس ، توفي في شهر رجب سنة ست
وسبعين ومائتين .

- انظر سير أعلام النبلاء (٢٩٦/١٣) .

(٣) يُشير بهذا إلى حديث (من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل) وهو أحد الأحاديث التي
عورض بها إباحة الرقى ؛ لورود الوعيد فيه على المسترقى ، والجواب عنه في قول ابن قتيبة ، والحديث
تقدم تخريجه في الفصل الأول (١٤١) ، ونقلت عن الإمام أحمد - رحمه الله - هناك توجيهه للحديث
بنحو ما ذكرت هنا .

(٤) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة الدينوري (٣١١) .

(٥) انظر حاشية ابن القيم على مختصر المنذري (٢٧٨/١٠) .

يقول جابر رضي الله عنه نهي رسول الله ﷺ عن الرقى ، فجاء آل عمرو بن حزم إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ، إنه كانت عندنا رقية نرقي بها من العقرب ، وإنك نهيت عن الرقى .

قال : فعرضوها عليه ، فقال : (ما أرى بأساً ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل) .

فانتفت بذلك المعارضة ، وتبين أن لكل موضع من النص وجهته .
وأيضاً عورض هذا الحديث ، أعني حديث (لا بأس بالرقى ..) بحديث أنس رضي الله عنه أنه قال : (رخص رسول الله ﷺ في الرقية من العين والحمة ^(١) والنملة ^(٢)) ^(٣) .

وبقوله ﷺ : (لا رقية إلا من عين أو حمة) ^(٤) .
قالوا : فالتنصيص على الأمور المذكورة في الحديث دون غيرها يدل على قصر الرقية عليها ، وهذا تخصيص لعموم حديث (لا بأس بالرقى) .
والجواب عن هذا أن يُقال : أما الحديث الأول فقد قال الإمام النووي موضحاً المراد منه : " وليس معناه تخصيص جوازها بهذه الثلاثة ، وإنما معناه :

(١) " الحمة بالتخفيف : السم ، وقد يُتدَد ، وأُكره الأُرْهري ، ويُطلق على إبرة العقرب للمجاورة ؛ لأن

السم منها يخرج " النهاية لابن الأثير (٤٤٦/١) .

(٢) " النملة : قروح تخرج في الجنب " النهاية لابن الأثير (١٢٠/٥) .

(٣) مسلم مع شرح الروي - كتاب السلام - باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والظفرة

(٤٤٠/٧) رقم ٢١٩٦ .

(٤) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب في تعليق التماسم (٢١٣/٤) رقم ٣٨٨٤ ، والترمذي

- كتاب الطب - (٣٤٥/٤) رقم ٢٠٥٧ ، وأحمد في المسند (٥٨٣/٤) رقم ١٩٨٥٢ ، والحميدي

في مسنده (٣٦٩/٢) رقم ٨٣٦ ، وانظر في المعجم الأوسط (١٢١/٢) رقم ١٤٤٩ ، والكبير

(٢٣٥/١٨) رقم ٥٨٨ ، وغيرهم ، وهو صحيح ، انظر صحيح سنن أبي داود (٤٦٨/٢) ، وصحيح

سنن الترمذي (٤٠٤/٢) وانظر الكلام عليه كذلك فتح الباري (١٥٦/١٠) .

سُئِلَ عن هذه الثلاثة فأذن فيها ، ولو سُئِلَ عن غيرها لأذن فيه .. وقد رقى هو ﷺ في غير هذه الثلاثة " (١) .

إذاً : الحديث لا يدل على تخصيص الرقية بالأمور الثلاثة المذكورة لقرينتين :
الأولى : أن السؤال إنما وقع عن هذه الثلاثة ، فكان جوابه ﷺ على قدر السؤال .

الثانية : أن النبي ﷺ رقى في غير هذه الثلاثة ، وهذا واضح في عدم تخصيص الرقية بها .

وأما الحديث الثاني : فقد قال الإمام البغوي - رحمه الله - في معناه : " ولم يرد نفي جواز الرقية في غيرهما ، بل تجوز الرقية بذكر الله سبحانه وتعالى في جميع الأوجاع ، ومعنى الحديث : لا رقية أولى وأنفع منهما " (٢) .
إذاً : النفي في قوله : (لا رقية...) محمول على الأفضلية والكمال ، أي أن الرقية أقوى ما يكون تأثيرها ، وأكمل ما يحصل نفعها ، إذا كان الإنسان مصاباً بالعين والحمة .

ووجه ذلك أن مجيء النفي في النصوص له ثلاث مراتب :

المرتبة الأولى : أن يأتي النفي ويحمل على نفي الوجود .

المرتبة الثانية : أن يأتي النفي ويحمل على نفي الصحة .

المرتبة الثالثة : أن يأتي النفي ويُحْمَل على نفي الكمال .

قال الناظم :

والنفي للوجود ثم الصحة ثم الكمال فارعين المرتبة (٣)

(١) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٤٤٣/٧) .

(٢) شرح السنة (١٦٢/١٢) ، وانظر معالم السنن للخطابي (٢٢٦/٤) ، وزاد المعاد لابن القسيم (١٧٥/٤) وفتح الباري (١٩٦/١٠) .

(٣) منظومة في أصول الفقه والقواعد الفقهية لابن عثيمين (٢٠) .

ويُقال في تطبيق النصّ على القاعدة : إن حمله على المرتبة الأولى لا يمكن ،
لكون الرقية بغير العين والحمة موجودة ، فلا يصح أن يُقال : لا رقية موجودة
إلا من العين والحمة .

وكذلك لا يصح حمله على نفي الصحة ؛ لأن الرقية لسوى العين والحمة
صحيحة ، بدلالة النصوص على ذلك ، فهذه قرينة تمنع حمل النص على هذه
المرتبة ، فتعين حمله على الكمال لتجتمع بذلك النصوص ، وتألف دلالتها .
وبهذا يتضح وجه قول العلماء في معنى الحديث : إنه لا رقية أولى وأنفع ،
وأنه مبني على قواعد ثابتة ، وأصول نافعة ، تحل بها العضلات ، وتنجلي بها
الإشكالات .

شبهة وجوابها :

تقدم أن من الشروط المعتبرة لجواز الرقى والتي لا تتحقق بإباحتها إلا بها :
أن تكون باللسان العربي أو غيره مما كان معقول المعنى ، وذلك استناداً إلى
قوله ﷺ : (لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) إلا أن أقواماً قد أخلّوا
بهذا الشرط استدلالاً بهذا الحديث أيضاً ، وقالوا بجواز كل رقية جربت منفعتها
ولو لم يُعقل معناها ^(١) .

ووجه الدلالة : أن قوله : (لا بأس بالرقى) عام ، فيشمل كل رقية
ظهرت منفعتها وإن لم يعقل معناها .

هذا حاصل الشبهة المتولدة من سوء الفهم للنصّ .

والجواب عن هذا الاستدلال من وجوه :

الوجه الأول : أن العموم المستدل به ورد مقيداً في النصّ نفسه بقوله ﷺ :
(ما لم يكن فيه شرك) ، فهو استثناء متصل يمنع كل رقية خلت من الوصف

(١) أشار إلى ذلك الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في فتح الباري (١٠/١٩٥) .

المنصوص عليه وهو خلّوها من الشرك ، وإذا ثبت تقييد النصّ فيصار إلى النصّ المقيد ، ولا وجه حينئذٍ للاستدلال بالعموم .

الوجه الثاني : أن من قواعد الشريعة المستقرة : أن الوسائل لها أحكام المقاصد ، فإذا كانت الغاية شرعية أو مباحة ، فإن ما يتوسّل به إليها لا بد أن يكون كذلك ، وعليه ، فإن الغاية من الاسترقاء أو الرقية طلب الشفاء وحصول العافية ، وهو أمر مندوب إليه ، فلا يتوصّل إليه بما لا تعلم حقيقته ، وما لم يُعلم معناه من الرقى لا يؤمن أن يؤدي إلى الشرك ، فيمنع عندها - ولو حصلت منفعتها - سداً للذريعة واحتياطاً للدين .

الوجه الثالث : أن في الرقية بالمشروع ، والتداوي بالمباح ، غنية عما جهل معناه ، ولم يُعقل مغزاه عن تلك الرقى ، فإن الاستشفاء بالمشروع فيه ما يكفي ويشفي . قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ [العنكبوت: ٥١] . وقال تعالى : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ [الإسراء: ٨٢] .

الوجه الرابع : قولهم بجواز كل رقية جربت منفعتها ، ولو لم يعلم معناها غير صحيح ؛ لأن " كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية من كفّ شرّ أو جلب نفع ، لا يدل على أنه ليس من الشرك " ^(١) ؛ ولذلك يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - في الرقى المجهولة المعاني : " وعامة ما بأيدي الناس من العزائم والرقى التي لا تفقه بالعربية فيها ما هو شرك " ^(٢) .

فالتجربة ليست معياراً تقاس به الأمور إذا كانت مخالفة لدلالة النصوص ، ومناقضة لها ، إذ هي فاسدة الاعتبار حينئذٍ فلا يلتفت إليها .

(١) كتاب التوحيد لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - (٥٠) .

(٢) مجموع الفتاوى (٦١/١٩) .

الوجه الخامس : أن لازم هذا الاستدلال جواز الرقية بالرقى الشركيّة ؛ لأن الرقية بما لا يُعلم معناه لا يؤمن أن يكون فيه شرك وهذا مما لا يقول به مسلم .

وبما تقدم يُدرك الفهم الصحيح لقوله ﷺ : (لا بأس بالرقى ..) ويتبين خطأ المستدلّ به على عموم الرقى ولو لم يُعقل معناها ، وبُعدّه عن جادة الصواب .

* * *

المطلب الرابع : النشرة .

لا يخفى أن للسحر أثره البالغ على عقل الإنسان وبدنه ونفسه ؛ ولذلك كان طلبُ حَلِّهِ ، وإزالة ضرره مطلباً شرعياً حتى تسلم للإنسان حواسّه ، وينتفع بجوارحه ، لقوله ﷺ : (تداووا ؛ فإن الله عز وجل لم يضع داءً إلا وضع له دواءً ، غير داء واحد وهو الهرم) ^(١) .

ولتعدد الوسائل في رفعه ، فقد جاء السؤال عن إحدى تلك الطرق المنتشرة في الجاهليّة ، ألا وهي النشرة .

فعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال سئل رسول الله ﷺ عن النشرة ^(٢) ؟

فقال : (هو من عمل الشيطان) ^(٣) .

فعلم بهذه الفتيا حكم النشرة المسؤول عنها ، وذلك من خلال ذمّ هذا الفعل ببيان أنه من عمل الشيطان ؛ ليكون أبلغ في الزجر ، وأشد في النهي ؛

(١) تقدم تحريجه (١٣٩) .

(٢) قال ابن الأثير - رحمه الله - : " النشرة : بالضم ، ضرب من الرقية والعلاج ، يُعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن ، سميت نشرة ؛ لأنه يُنشر بها عنه ما خامره من الداء ، أي يكشف ويُزال " النهاية في غريب الحديث (٥٤/٥) .

(٣) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب النشرة (٢٠١/٤) رقم ٣٨٦٨ ، وأحمد في المسند (٣٧٣/٣) رقم ١٤١١٨ ، والفضل بن زياد في مسائله كما في الآداب الشرعيّة لابن مفلح (٧٧/٣) ، وتيسر العزيز الحميد (٣٦٥) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٣٥١/٩) ، كلهم من طريق عقيل بن عقيل عن وهب بن منبه عن جابر مرفوعاً .

والحديث جود إسناده ابن مفلح في الآداب الشرعية (٧٧/٣) ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد (٨٦) ، وحسنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٣٣/١٠) ، وصححه النووي والألباني .

- انظر المجموع شرح المذهب (٧٤/٩) ، والسلسلة الصحيحة (٦١١/٦) رقم ٢٧٦٠ ، وصحيح سنن أبي داود (٤٦٤/٢) .

"لأن ربطها بعمل الشيطان يقتضي تقبيحها ، والتنفير عنها " ^(١) ، وهذا من دلائل حرمتها ، وشناعة استعمالها .

وهذا أحد أقسام النشرة ، وهي النشرة الممنوعة ، أما النوع الآخر وهي النشرة المشروعة ، فسيأتي بيانها قريباً إن شاء الله .

أما النوع الأول فالمراد به : حل السحر بسحر مثله ^(٢) ، وهو الذي لا يكون إلا بالشرك بالله - عز وجل - والاستعانة بالشياطين ، ولذلك قال ﷺ :
(هو من عمل الشيطان) .

والنصوص في معنى هذه الفتيا كثيرة منها : قوله ﷺ : (إن الرقى والتمايم والتولة شرك) ^(٣) .

ووجه الدلالة : أن النشرة ضرب من الرقية ، فالقول فيما يكره منها كالقول في الرقية ^(٤) .

وعن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : كنا نرقى في الجاهلية ، فقلنا يا رسول الله ، كيف ترى في ذلك ؟

فقال : (اعرضوا علي رقاكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك) ^(٥) .
ووجه الدلالة منه على حديث المطلب : مطابقة مفهوم المخالفة لهذا الحديث ، لمنطوق حديث جابر رضي الله عنه فاتحدا في الدلالة على المراد ، أي أن الرقى إن كان فيها شرك ففيها بأس ، وهو من عمل الشيطان ، فكذلك النشرة .

(١) القول المفيد على كتاب التوحيد (٧١/٢) .

(٢) انظر غريب الحديث لابن الجوري (٤٠٨/٢) ، وإعلام الموقعين لابن القيم (٣٩٦/٤) ، والآداب

الشرعية لابن مفلح (٧٧/٣) .

(٣) تقدم تخريجه (٢١٠) .

(٤) انظر السنن الكبرى للبيهقي (٣٥١/٩) .

(٥) سبق تخريجه في (٢٠٧) .

وعلى هذا تواردت الآثار عن السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - تابعة للنصوص في التحذير من النشرة وبيان خطرها .

قال إبراهيم النخعي ^(١) - رحمه الله - : " كانوا يكرهون التمام والرقى والنشر " ^(٢) .

وقال الحسن البصري - رحمه الله - : " النشرة من السحر " ^(٣) .

وهكذا كل ما ورد من الآثار عن السلف في كراهة النشرة ، فإنه محمول على الممنوع منها ؛ لأن لفظ النشرة لما كان مشتركاً بين ما كان ممنوعاً ، وما كان مشروعاً ، حُمِلَ على الممنوع منه ؛ لأنه لا يظن بهم عليه السلام كراهة ما كان مشروعاً أو التحذير منه ^(٤) .

وبهذا الإيجاز يتم الكلام على النشرة الممنوعة .

وحتى يكون البحث متكافئاً ، فمن المناسب التعرّيج على النشرة المشروعة وبيانها ليحصل تصوّر الشمولي للموضوع عند القارئ من كافة جوانبه .

فالنشرة المشروعة : هي ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة من الرقى والدعوات والتعوذات والأدوية المباحة ^(٥) .

(١) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ، أبو عمران الكوفي ، فقيه أهل الكوفة ، مات دون المائة ، سنة ست وتسعين وهو ابن خمسين ونحوها .

- تهذيب الكمال (٢٣٣/٢) ، وتقريب التهذيب (١١٨) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٥/٥) رقم ٢٣٤٦١ ، وإسناده صحيح .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في المصنف كما في السلسلة الصحيحة (٦١٣/٦) ، وقد بحث عنه في المصنف في مظانه وغير مظانه فلم أجده ، والأثر حسنه الألباني كما في المصدر السابق .

(٤) انظر تيسير العزيز الحميد (٣٦٥، ٣٦٨) ، وإكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضي عياض (٩٩/٨) .

(٥) انظر إعلام الموقعين (٣٩٦/٤) ، ومعارج القبول للحكمي (٥٦٥/٢) ، والسلسلة الصحيحة (٦١٣/٦) .

وهذا من أقوى الأسباب ، وأنفعها ، وأنجع العلاجات وأصلحها ، لمن أحسن التداوي بها .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " ومن أنفع علاجات السحر الأدوية الإلهية ، بل هي أدويته النافعة بالذات ، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية ، ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها من الأذكار ، والآيات ، والدعوات التي تبطل فعلها وتأثيرها ، وكلما كانت أقوى وأشد ، كانت أبلغ في النشرة ، وذلك بمنزلة التقاء الجيشين مع كل واحد منهما عدته وسلاحه ، فأيهما غلب الآخر قهره ، وكان الحكم له ، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله مغموراً بذكره ، وله من التوجهات ، والدعوات ، والأذكار والتعوذات ورد لا يخل به ، يطابق فيه قلبه لسانه ، كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له ، ومن أعظم العلاجات له بعد ما يُصيبه " (١) .

ومن الأدلة على هذا النوع قوله ﷺ : (العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين ، وإذا استغسلتم فاغسلوا) (٢) .

ووجه الدلالة منه : أنه أمر العائن بالاعتسال للمعين ، ليزول ما حلّ بسببه من الضرر ، وهذا من النشرة .

قال القاضي عياض - رحمه الله - : " وهذا الحديث وشبهه أصل في جواز النشرة والطيب بها " (٣) .

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " ويؤيد مشروعية النشرة .. حديث (العين حق) في ... اغتسال العائن " (٤) .

(١) زاد المعاد (٤/١٢٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب الطب والمرض والرقى (٧/٤٢٥) رقم ٢١٨٨ .

(٣) إكمال المعلم بفوائد مسلم (٧/٨٥) .

(٤) فتح الباري (١٠/٢٣٣) .

ومن ذلك أيضاً : حديث سحر بعض اليهود النبي ﷺ .

فعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سحر رسول الله ﷺ يهودي من يهود بني زريق يقال له : لييد بن الأعصم ، قالت : حتى كان رسول الله ﷺ يحيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، حتى إذا كان ذات يوم ، أو ذات ليلة ، دعا رسول الله ﷺ ثم دعا ، ثم دعا ، ثم قال : (يا عائشة ، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ .

جاءني رجلان أحدهما عند رأسي ، والآخر عند رجلي ، فقال الذي عند رأسي للذي عند رجلي ، أو الذي عند رجلي للذي عند رأسي : ما وجع الرجل ؟

قال : مطبوب ^(١) .

قال : من طبه ؟

قال : لييد بن الأعصم .

قال : في أي شيء ؟

قال : في مشط ومشاطة ^(٢) ، قال : وجب طلعة ذكر ^(٣) .

قال : فأين هو ؟

قال : في بئر ذي أروان .

قالت : فأتاها رسول الله ﷺ في أناس من أصحابه ، ثم قال : (يا عائشة ، والله لكأن ماءها نقاعة الحنّاء ، ولكأن نخلها رؤوس الشياطين) .

قالت : فقلت : يا رسول الله ، أفلا أحرقته ؟ .

(١) "أي مسحور ، كنوا بالطب عن السحر تفاؤلاً بالبرء" النهاية في غريب الحديث (١١٠/٣) .

(٢) "هي الشعر الذي يسقط من الرأس واللحية عند التسريح بالمشط" النهاية في غريب الحديث (٣٣٣/٤) .

(٣) قال ابن الأثير : "أي في داخلها ، ويروى بالفاء ، وهما معاً : وعاء طلع النخيل" النهاية (٢٣٤/١) .

وفي رواية للبخاري قالت : فقلت : أفلا - أي تنشرت - ؟ .
قال : (أما أنا فقد عافاني الله ، وكرهتُ أن أثير على الناس شراً ، فأمرتُ
بها فدفنت) ^(١) .

قال القاضي عياض : " وفيه حجة على جواز النشرة على أحد الروايات ،
إذ لم ينكر النبي ﷺ عملها ، وإنما قال : أما أنا فقد عافاني الله " ^(٢) ، وهذا
وجه الدلالة على مشروعية النشرة الجائزة .

وعلى هذا حُمل ما جاء من الآثار عن السلف - رحمهم الله - .
فعن قتادة قال : قلت لسعيد بن المسيب : رجل به طب ، أو يؤخذ ^(٣) عن
امراته ، أيجل عنه أو ينشر ؟

قال : " لا بأس به ، إنما يريدون الإصلاح ، فأما ما ينفع فلم يُنه عنه " ^(٤) .
وسئل الإمام أحمد - رحمه الله - عمن يطلق السحر عن المسحور ؟ فقال :
" لا بأس به " ^(٥) .

وهكذا تلتقي الآثار السلفية مع الأحاديث النبوية في الحكم الصحيح
لِلنشرة ، وأنها قسمان : مشروع وممنوع ، كما دل على ذلك الاستقراء

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب هل يستخرج السحر ؟ (٢٣٢/١٠) رقم ٥٧٦٥ ، ومسلم
مع شرح النووي - كتاب السلام باب السحر (٤٢٩/٧) رقم ٢١٨٩ ، وهذا لفظ مسلم .

(٢) إكمال المعلم (٩٢/٧) .

(٣) " بفتح الواو ومهمور ، وتشديد الحاء المعجمة ، وبعدها معجمة ، أي يحبس عن امرأته ولا يصل إلى
جماعها .. " فتح الباري (٢٣٣/١٠) .

(٤) البخاري مع الفتح تعليقاً بصيغة الجزم (٢٣٢/١١) ، وأخرجه الطبري في تهذيب الآثار موصولاً كما
في تعليق التعليق لابن حجر (٤٩/٥) . وقال : " إسناده صحيح " .

- وانظر فتح لباري (٢٣٣/١٠) .

(٥) ذكره عنه الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٣٣/١٠) .

للنصوص ، وإليه أشار الحافظ ابن حجر بقوله : ... " يحتمل أن تكون النشرة نوعين " (١) .

قلت : وهذا الاحتمال هو الصحيح ، وبه جزم الإمام ابن القيم - رحمه الله - حيث قال : "والنشرة : حل السحر عن المسحور ، وهي نوعان : حل بسحر مثله ، وهو الذي من عمل الشيطان ؛ فإن السحر عمله ، فيتقرب إليه الناشر والمنتشر بما يجب ، فيبطل عمله عن المسحور . والثاني : النشرة بالرقية ، والتعوذات ، والدعوات ، والأدوية المباحة ، فهذا جائز ، بل مستحب " (٢) .

فهذا هو التقسيم والتأصيل الذي تنضبط به المسألة ، وتفهم به النصوص والآثار على وجهها .

* * *

(١) فتح الباري (٢٣٣/١٠) .

(٢) إعلام الموقعين عن رب العالمين (٣٩٦/٤) .

المطلب الخامس : العدوى .

تقدم أن من تمام بيان التوحيد ، بيان ما يضادّه من الاعتقادات الشركية ، وكشف ما يردُّ عليه من الشبه الفاسدة ، ومن تلك العقائد المنحرفة السائدة في الجاهليّة اعتقاد سريان الأمراض ، وانتقال الأدواء من مخلوق لآخر بذاتها وطبيعتها ، ولمنافاة ذلك للتوحيد ، فقد جاء الشرع بنفي هذا المعتقد ، وبطلان أمره ، إلا أن هناك إشكالات قد ترد في بعض صور هذه المسألة وجزئياتها ، أوردها بعض الصحابة رضي الله عنهم ليتبين وجه الحق فيها ، ومعرفة الصواب منها ، ويتضح هذا في الاستفتاء الآتي :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا عدوى ^(١) . ولا طيرة ^(٢) ، ولا هامة ^(٣) ، ولا صفر ^(٤)) .

فقال أعرابي : يا رسول الله ، فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها ^(٥)الطباء ، فيخالطها البعير الأجرب فيجربها؟

(١) " العدوى : اسم من الإعداء ، كالرعوى والنقوى ، من الإرعاء والإنقاء ، يُقال : أعداه الداء يُعديه إعداءً ، وهو أن يصيبه مثل ما يصاحب الداء " .. النهاية في غريب الحديث ، (٩٢/٣)

(٢) سيأتي بيانها في المطلب الآتي.

(٣) قال القرطبي: مشدد الميم، طائر تتنائم به العرب؛ فإذا سقطت في دار أحدهم، رآها ناعية له نفسه، أو أحداً من أهله،... وقيل: كانت العرب تعتقد أن عظام الميت، أو رأسه، يقلب هامة بطير، ويسمى ذلك الطائر الصدى). انغميم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم (٦٢٢/٥)

(٤) قيل هي حية تكون في البطن، تصيب اندشية والناس، وهي أعدى من الحرب عند العرب،... ويقال: إنها تشتد على الإنسان إذا حاغ وتؤديه). غريب الحديث لأبي عبيد المروزي (٢٥/١)، وقيل المراد به: السأ الذي يفعله أهل الجاهلية، من تأخير الحرم إلى صفر، ويجعلون صفر هو الشهر الحرام؛ فحاء الإسلام بإبطال الأمرين. انظر: غريب الحديث للهروي (٢٦/١)، والهيمة في غريب الحديث (٣٥/٣).

(٥) " بكسر المعجمة بعدها موحدة وبالمد ، جمع طبي ، شهها بها في الشايط والقوة والسلامة من الداء " فتح الباري (٢٤١/١٠) .

(٦) أي: يكون سببا لوقوع الحرب بها. انظر: فتح الباري (٢٤١/١٠).

فقال رسول الله ﷺ : (فمن أعدى الأول)^(١) .

يقرر ﷺ في هذه الفتيا تفرد الرب جل وعلا بالضرّ والنفع ، وأن له سبحانه التصرف المطلق في هذا الكون ، فأزمة الأمور بيده ، ولا يخرج شيء عن مشيئته وإرادته ، وذلك من خلال ما يدعيه أهل الجاهلية من إضافة الأفعال إلى غير الله تعالى ، واعتقاد انتقال الأمراض بطبعها ، واستقلاليتها بالتأثير في غيرها .

وهذا معنى قوله ﷺ : (لا عدوى) أي على الوجه الذي يعتقده أهل الجاهلية من إعداء الأمراض بطبعها دون تقدير من الله تعالى لذلك^(٢) .
ولقد استشكل بعض الصحابة رضي الله عنهم هذا النفي^(٣) ، فقال مورداً إشكاله عليه : فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء ، فيخالطها البعير الأجرب فيجربها ؟ .

وهذا الإشكال كما هو ظاهر ناتج عما يراه من انتقال العدوى من السقيم إلى الصحيح بسبب الخلطة والمداخلة بينهما .

فأجابه ﷺ بما يقطع هذا الإشكال من أصله ، ويزيحه من رأسه ، وذلك برده إلى الأصل الذي لا محيد عنه ، وهو أن الأمور كلها بيد الله تعالى وقضائه وقدره بقوله : (فمن أعدى الأول ؟) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب : لا هامة ، (٢٤١/١٠) رقم ٥٧٧٠ . ومسلم مع شرح

النووي - كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ... (٤٧١/٧) رقم ٢٢٢٠ .

(٢) انظر شرح السنة للبعوي (١٦٩/١٢) ، ولطائف المعارف لابن رجب (٦٨) ، وتيسير العزيز الحميد

(٣٧٣) .

(٣) انظر مفتاح دار السعادة (٣٧٥/٣) .

" أي : لو كان إنما أصاب الثاني لما أعداه الأول ، إذاً : لما أصاب الأول شيء ؛ لأنه لم يكن معه ما يعديه ، ولكنه لما كان ما أصاب الأول إنما كان بقدر الله - عز وجل - ، كان ما أصاب الثاني كذلك " (١) .

يقول الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في إيضاحه لهذه الفتيا : " وهو جواب في غاية البلاغة والرشاقة ، وحاصله : من أين جاء الجرب الذي أعدى بزعمهم ؛ فإن أجيب من بعير آخر لزم التسلسل ، أو سبب آخر فليفصح به ، فإن أجيب بأن الذي فعله في الأول هو الذي فعله في الثاني ثبت المدعى ، وهو أن الذي فعل بالجميع ذلك هو الخالق القادر على كل شيء ، وهو الله سبحانه وتعالى " (٢) .

فهذا جواب واضح بين في قطع دعوى العدوى وإبطالها بطبعها ، وأنه لا تأثير لها إلا بإذن الله تعالى ، إذ هو المؤثر من قبل ومن بعد (٣) .

والشواهد المسندة للمعنى الذي تضمنته هذه الفتيا عديدة ، منها : قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [الحديد: ٢٢] .

فهذا إخبار من الله تعالى بأن جميع ما يحل بالعباد ، من المصائب ، والمعائب مسطور عليهم ، وجار عليهم بأمره تعالى ، ومن ذلك انتقال الأمراض إليهم ، حقيقتها أنها من عند الله وبأمره .

(١) شرح معاني الآثار للطحاوي (٤/٣١٠) .

(٢) فتح الباري (١٠/٢٤٢) ، وانظر المفهم للقرطبي (١/٣٤٦) ، والقول المفيد (٢/٨٤) .

(٣) انظر إكمال المعلم للقاضي عياض (٧/١٤٤) ، والشهاح في شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي

(٧/٤٧٦) ، والقول المفيد (٢/٨٣) .

ومن شواهد السنة : اللفظ الآخر لحديث المطلب وهو : أن النبي ﷺ قال :
(لا يُعدي شيء شيئاً) .

فقال أعرابي : يا رسول الله ، البعير الجرب الحشفة بذنبه ، فتجرب كلها ؟
فقال رسول الله ﷺ : (فمن أجرب الأول ؟ ! لا عدوى ، ولا صفر ،
خلق الله كل نفس ، وكتب حياتها ورزقها ، ومصائبها)^(١) .

وبهذا التقرير يظهر اجتماع النصوص في نفي العدوى على الوجه المذكور ،
وتظاهرها على حرمتها ، وبيان أن مبدأ الأمور ومردّها إلى الله تعالى .

ثم إنه ثم نصوص يوهّم تظاهرها التعارض مع ما تمّ تقريره من نفي العدوى ،
فإن تظاهرها يوحى إثبات العدوى ، كقوله ﷺ (لا يورد ممرض على
مصح)^(٢) ، وقوله : (وفر من المجذوم فرارك من الأسد)^(٣) ، وقوله : (إذا
سمعتهم بالطاعون في أرض فلا تدخلوها ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا
منها)^(٤) ، فكيف الجمع بين هذه النصوص ، ودفع الاختلاف عنها ؟ .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب القدر - باب ما جاء لا عدوى ولا هامة ، ولا صفر (٣٩٢/٤) رقم
٢١٤٣ ، وأحمد في المسند (٤٣٢/٢) رقم ٣٨١٨ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٣٠٨/٤) ،
وابن حبان في صحيحه (٤٨٧/١٣) رقم ٦١١٩ ، وأبو يعلى في مسنده (١١٢/٩) رقم ٥١٨٢ ،
والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٦٨/١١) رقم ٥٨٦٧ ، والحديث : صححه ابن حبان
والألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي (٤٤٥/٢) ، والسلسلة الصحيحة (١٤٢/٣) رقم ١١٥٢ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الطب ، باب لا هامة (٢٤١/١٠) ، رقم ٥٧٧١ ، ومسلم مع شرح
النوي - كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة .. (٤٧١/٧) رقم ٢٢٢١ .

(٣) البخاري مع فتح الباري - كتاب الطب - باب الجذام - (١٥٨/١٠) رقم ٥٧٠٧ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب ما يذكر في الطاعون (١٧٨/١٠) رقم ٥٧٢٨ ، ومسلم
مع شرح النووي - كتاب السلام - باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها (٤٦١/٧) رقم ٢٢١٨ .

والجواب : إن للعلماء مسالك متعددة في ذلك ، إلا أنها لا تسلم من المعارضة والنقد ^(١) ، وأظهر تلك المسالك وأحسنها قول من قال : إن نفي العدوى محمول على ما تقدم من اعتقاد أهل الجاهلية إعداء الأمراض بطبعها ، دون تقدير الله تعالى لذلك .

وأما النصوص الأخرى المشتملة على النهي عن الإقدام على مواطن الوباء ، أو الأمر بالفرار من أهل الابتلاء ، فمحمولة على أخذ الحيطة والاحتراز من أسباب الملركة ، ومراعاة سبل الوقاية والحماية ، وأن الله تعالى بمشيئته قد يجعل الخلطة سبباً للتعرض لمثل هذه الأدواء ، فإن العدوى بالمخالطة : " بمترلة سائر الأسباب التي رَبطَ بها مسبباتها ، وجعل لها أسباباً أخرى تُعارضها وتمنعها ، وتمنع اقتضاءها لما جُعِلت أسباباً له ، وإنما لا تقضي مسبباتها إلا بإذنه ومشيئته وإرادته ، ليس لها من ذاتها ضرر ولا نفع ولا تأثير البتة... " ^(٢) .

وعلى هذا ثلثة من العلماء المحققين ؛ نظراً لما في هذا المسلك من إعمال للنصوص جميعها ، وعدم إبطائها أو إهمال شيء منها ، إضافة إلى سلامته من الاعتراضات والإيرادات المضعفة له ^(٣) .

قال الإمام البيهقي ^(٤) - رحمه الله - : " ثابت عن النبي ﷺ أنه قال : (لا عدوى) وإنما أراد على الوجه الذي كانوا يعتقدون في الجاهلية من إضافة

(١) انظرها في فتح الباري (١٦٠/١٠) ورد المعاد (١٤٩/٤-١٥٣) وكتاب أحاديث العقيدة التي يؤهم طاهرها التعارض في الصحيحين لسليمان الديخي (١٠٤-٧٦/١) .

(٢) مفتاح دار السعادة (٣٧٦/٣) .

(٣) انظر القول المفيد (٨٤/٢-٨٥) ، وأحاديث العقيدة التي يؤهم طاهرها التعارض في الصحيحين (٩٥/١) .

(٤) هو الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ، صاحب التصانيف ، ولد سنة أربع وثمانين وثلاثمائة ، له كتب لم يسبق إلى تصنيفها كالأسماء والصفات ، وشعب الإيمان ، ودلائل النبوة ، توفي سنة ثمان وخمسين وأربعمائة . انظر تذكرة الحفاظ للذهبي (١١٣٢/٣) .

الفعل إلى غير الله - عز وجل - ، وقد يجعل الله بمشيئته مخالطة الصحيح من به شيء من هذه العيوب سبباً لحدوث ذلك ، ولهذا قال : (لا يورد ممرض على مصح) وقال في الطاعون (من سمع به بأرض فلا يقدمن عليه) ، وغير ذلك مما في معناه ، وكل ذلك بتقدير الله عز وجل " (١) .

وقال النووي - رحمه الله - : " وطريق الجمع : أن حديث (لا عدوى) المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقده أن المرض والعاهة ، تعدي بطبعها لا بفعل الله تعالى ، وأما حديث (لا يورد ممرض على مصح) فأرشد فيه إلى مجانبة ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله تعالى وقدره .
فنفي في الحديث الأول العدوى بطبعها ، ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله .

وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله وإرادته وقدره ، فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين ، والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ، ويتعين المصير إليه " (٢) .

وقال ابن رجب - رحمه الله - : " اختلفوا في معنى قوله (لا عدوى) وأظهر ما قيل في ذلك ، أنه نفي لما كان يعتقد أهل الجاهلية من أن هذه الأمراض تعدي بطبعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك ، ويدل على هذا قوله (فمن أعدى الأول) يشير إلى أن الأول إنما جرب بقضاء الله وقدره ، فكذلك الثاني - إلى أن قال - : " فأما نفيه ﷺ عن إيراد الممرض على المصح ، وأمره بالفرار من المجدوم ، ونفيه عن الدخول إلى موضع الطاعون ،

(١) معرفة السنن والآثار للبيهقي (٣٥٤/٥) ، وانظر السنن الكبرى له (٢١٦/٧) .

(٢) المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٣٧٤/٧) .

فإنه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى ، وجعلها أسباباً للهلاك أو الأذى .

والعبد مأمور باتقاء أسباب البلاء إذا كان في عافية منها ، فكما أنه يؤمر أن لا يلقي نفسه في الماء ، أو في النار ، أو يدخل تحت الهدم ونحوه مما جرت العادة بأنه يهلك أو يؤذي ، فكذلك اجتناب مقاربة المريض ، كالمجذوم أو القدوم على بلد الطاعون ، فإن هذه كلها أسباب للمرض والتلف ، والله تعالى هو خالق الأسباب ومسبباتها ، لا خالق غيره ، ولا مقدر غيره " (١) .

شبهة وجوبها :

استدل منكرو الأسباب بقوله ﷺ : (فمن أعدى الأول) على إبطال الأسباب (٢) ، وأن وقوع الأشياء وحصولها لا علاقة له باتخاذ الأسباب وبذلها . ووجه الدلالة من هذا الحديث قالوا : إن النبي ﷺ أثبت إصابة البعير بالمرض ، من غير سبب ظاهر محسوس يحكم به لحوق المرض بالبعير ، فدل ذلك على أنه لا صلة بين بذل الأسباب ووقوع المسببات .

قلت : ورد هذه الشبهة يكون بجوابين : إجمالي وتفصيلي .

أما الإجمالي : فهو أن هذا النص من النصوص المتشابهة (٣) ، الواجب ردّها إلى النصوص المحكمة الموضحة لمعناها ، والمبينة لدلولها الصحيح المراد منها ،

(١) لطائف المعارف فيما مؤسّم النعم من الوضائف (٦٨) ، وانظر نحواً مما يُقِل : تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٩٦) ، وشرح السدة للنعوي (١٢/١٦٩-١٧١) ، والآداب لتسرية لابن مفلح (٣٦٣/٣) ، ومفتاح دار السعادة (٣٨٥/٣) ، وزاد المعاد (٤٤/٤) ، وحاشية ابن القيم على تهذيب سنن أبي داود مع عون المعبود (١٠/٢٨٩) ، والمفهم للقرطبي (٥/٦٢٤) ، والكاشف عن حقائق السس للطبي (٩/٢٩٧٨) ، وتيسير العزيز الحميد (٣٧٣) ، والقول المفيد (٢/٨٣) ، وبمجموع فتاوى ومقالات متنوعة لاس - ر (٨/٢٤) ، والسلسلة الصحيحة للألباني (٢/٦٩٦) .

(٢) انظر إعلام الموقعين (٢/٢٩٦-٢٩٧) .

(٣) نص على ذلك الإمام ابن القيم في المصدر السابق .

والتي لا تحمل إلا معنى واحداً ، ويزداد هذا الجواب وضوحاً بالجواب الثاني وهو التفصيلي من خلال الأوجه التالية :

الوجه الأول : أن هذا النصّ معارض بنصوص أخرى مثله، أو أكثر منه، صحيحة صريحة، دالة على ثبوت الأسباب شرعاً وقَدَرًا كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ [الحل: ١٠٧] .

وقوله : ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ﴾ [المائدة: ١٦] .
وقوله : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ [ق: ٩] ، إلى أضعاف ذلك من النصوص المثبتة للسببية ^(١) والتي يستعين فهمها ، وعدم إهمالها ، وتزليل ما قد يشكّل عليها تزيلاً يثمر ائتلاف النصوص واجتماعها .

الوجه الثاني : أن قوله ﷺ : (فمن أعدى الأول) جاء في سياق رد شبهة تأثير العدوى بذاتها ، دون تقدير الله تعالى لذلك، وبيان أن حقيقة ابتداء الأمراض ، وظهور المصائب والآلام ، إنما هو من الله تعالى ، وبيده ، وتحت ملكه وتصرفه .

فأين ذاك الاستدلال من هذا السياق .

الوجه الثالث : أن يُقال : إن " الشيء قد يكون له سبب معلوم ، وقد لا يكون له سبب معلوم ، فجرب الأول ليس سببه معلوماً ، إلا أنه بتقدير الله تعالى ، وجرب الذي بعده له سبب معلوم ^(٢) ،

(١) إعلام الموقعين (٢/٢٩٦-٢٩٧)

(٢) وهو حلقة بالمصابين بالجرب .

ولكن لو شاء الله لم يجرب " (١)، أي أن عدم علمنا بالسبب المؤثر لا يسوغ لنا نفي الأسباب أو إبطالها .

الوجه الرابع : أن من القواعد الثابتة لمعرفة مدلولات النصوص ، اعتبار فهم السلف الصالح لها ، وليس في الآثار الواردة عنهم ما يُشعر بفهمهم نفي الأسباب استدلالاً بهذا النصّ ، مع روايتهم له ، ودرايتهم به .

* * *

(١) القول المفيد (٢/٨٤) .

المطلب السادس : الطيرة (*) .

وهي من أعمال الجاهلية التي كانت تأخذ حيزاً كبيراً في أوساط الجاهليين ، وتحتل مكانة مرموقة في نفوسهم ، فعليها يبنون أعمالهم ، ويقرون سفرهم وإقامتهم ، ولهذا فقد كانوا يشيدون بها في نثرهم وشعرهم ، وذلك لاعتقادهم تأثير جلب النفع ، ودفع الضر في اتجاهاتها .

ونظراً للانتشار الواسع لهذه الخصلة ، وتعلق الناس بها ، والتفاقم إليها ، فقد جاء الاستفتاء بشأنها من الصحابي الجليل معاوية بن الحكم السلمي^(١) - رضي الله عنه - لما هداه الله للإسلام ، وشرح صدره إليه .

المسألة الأولى : حكم الطيرة .

فعنه رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله ، إني حديث عهد بجاهلية ، وقد جاء الله بالإسلام ، - إلى أن قال - : ومنا رجال يتطيرون ؟

قال : (ذاك شيء يجدونه في صدورهم ، فلا يصدهم)^(٢) .

فشفى صلوات الله عليه أمته بهذه الفتيا ، إذ بين فيها حقيقة الطيرة وحكمها .

(٥) " الطيرة : بكسر الطاء وفتح الباء ، وقد تسكن : هي التشاؤم بالشيء ، وهو مصدر تطير ، يُقال : تطير طيرة .. وأصله فيما يقال : التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرهما ، وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم ، فنفاه الشرع ، وأبطله ، ونهى عنه ، وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع ، أو دفع ضرر " . النهاية في غريب الحديث (١٥٢/٣) .

(١) هو معاوية بن الحكم السلمي ، صحابي جليل ، نزل المدينة ، وروى عن النبي صلوات الله عليه حديثاً ، الإصابة (١١٨/٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد وتحريم الصلاة - باب تحريم الكلام في الصلاة ، ونسخ ما كان من إباحته (٢٣/٣) رقم ٥٣٧ .

أما حقيقتها : فإنها شيء يقع في النفوس ، ويعتري الطباع ، فوجودها فيها ضرورة ، لا انفكاك عنها ، وليس في الوسع إزالتها وقلعها ، ومنها تنشأ الأوهام ، وتستولي الوسوس ، وترداد الخيالات التي لا خطام لها ولا زمام . فرجعت على هذا حقيقة التطير إلى الأوهام ، والمخاوف ، والخيالات لا إلى المتطير به من مرئي ، أو مسموع ، أو معلوم ^(١) .

يقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - في تعليقه على حديث معاوية أنف الذكر : " فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالتطير إنما هو في نفسه وعقيدته ، لا في المتطير به ، فوهمه وخوفه وإدراكه هو الذي يطيره ويصله ، لا ما رآه وسمعه " ^(٢) .

وأما حكمها : فهو ظاهر من نهي ﷺ في قوله (فلا يصدّهم) وأنها حرام ^(٣) ؛ لظاهر النهي ، والأصل فيه الحرمة إلا أن يصرفه صارف ، ولا صارف ، فأتم ﷺ بيانه حقيقة التطير بالنهي عنه ، وعدم الالتفات إليه ، أو تعليق الأمور عليه .

وبياناً للأثر المرتب على هذا الحكم يقول الإمام أبو عمر ابن عبد البر - رحمه الله - " .. من تطير فقد أثم ، وإثمه على نفسه في تطيره ؛ لترك التوكل وصريح الإيمان ؛ لأنه يكون ما تطير به على نفسه في الحقيقة ؛ لأنه لا طيرة حقيقة ، ولا شيء إلا ما شاء الله في سابق علمه ... " ^(٤) .

(١) انظر معالم السس للخطابي (٢٢٢/١) ، والمهمم للقرطبي (٦٢٨/٥) ، ومفتاح دار السعادة لابن القيم

(٢٨١/٣) ، والآداب الشرعية لاس مفتح (٣٦١/٣) .

(٢) مفتاح دار السعادة (٢٨١/٣) .

(٣) انظر الذخيرة للقرافي (٢٥٤/١٣) .

(٤) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد (٢٨٥/٩) .

وقد تعددت نصوص القرآن والسنة في تأييد ما تناولته هذه الفتيا ، بل تواترت ^(١) .

قال تعالى عن آل فرعون : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ ﴾ [الأعراف: ١٣١] .

وأخبر تعالى عن ثمود أنهم قالوا لنبیهم صالح - عليه السلام - : ﴿ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَئِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾ ﴾ [النمل: ٤٧] .

وذكر عن أصحاب القرية أنهم قالوا لرسولهم : ﴿ قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٧﴾ ﴾ قَالُوا طَئِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ دُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٣٨﴾ ﴾ [يس: ١٨-١٩] .

ووجه الدلالة من الآيات على تحريم الطيرة من وجهين :

الأول : الإخبار بأن التطير من شأن المشركين وصفات أعداء الرسل ^(٢) ، فالاتصاف بهذه الصفة تشبه بهم .

الثاني : ذم الله تعالى لهم على هذا الفعل ، ومقتة إيساهم ^(٣) بسببه ، وذم الفعل من صيغ النهي الفرعية كما هو مقرر عند الأصوليين .

وأما السنة فالوارد فيها إبطال الطيرة ، والتحذير منها كثير ، ومن ذلك :

قوله ﷺ : (لا عدوى ولا طيرة ولا غول) ^(٤) .

(١) انظر شرح معاني الآثار للطحاوي (٣١١/٤) .

(٢) انظر فتح المجيد (٥٠٨/٢) .

(٣) نفس المصدر .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة ، ولا هامة .. (٤٧٣/٧) رقم ٢٢٢٢ .

وهذا النفي ليس نفيًا لذاتها ، إنما هو نفي للوصف الذي عليه أهل الجاهلية من مخالفة الشرع ، واعتقاد استقلالية هذه الأمور ، - ومنها الطيرة - بالتأثير في دفع الضر وجلب النفع ^(١) .

قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - " والنفي في هذا أبلغ من النهي ؛ لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره ، والنهي إنما يدل على المنع منه " ^(٢) ، والنفي هنا يلتقي مع النهي في حديث معاوية (فلا يصدنهم) فازداد الحكم بياناً وقوة بتنوع الصيغ ، والدلالات الواردة فيه .

وعن ابن مسعود رضي عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، وما منا إلا ، ولكن الله يذهب بالتوكل) ^(٣) .

وهذه صيغة أخرى لنهي عن هذه الظاهرة الجاهلية ، وهي نعتها بأقبح الصفات وأشنعها وهي الشرك ، ووصفها بالشرك صريح في حرمتها ، لما فيها من المفاسد المشتملة عليها من سوء الظن بالله تعالى ، وتعق القلب بالأوهام

(١) انظر الكشاف عن حقائق التنزيل لطنطاوي (٢٩٨١/٩) . ومفتاح دار السعادة (٢٨٠/٣) ، وإكمال المعلم لفناضي عياض (١٥٢/٧) ، والقول المفيد (٨٣/٢) .

(٢) مفتاح دار السعادة (٢٨٠/٣) .

(٣) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب في الطيرة (٢٣٠/٤) رقم ٣٩١٠ ، والترمذي - كتاب السير - باب ما جاء في الطيرة (١٣٧/٤) رقم ١٦١٤ ، وابن ماجه - كتاب الطب - باب من كان يعجبه المأل ويكره الطيرة (١٣١/٤) رقم ٣٥٣٨ ، وأحمد في المسند (٤٨٦/١) رقم ٣٦٨٦ ، والبحاري في الأدب المفرد (مع فصل الله الصمد) (٣٥٥/٢) رقم ٩٠٩ . والبرار في مسنده (٢٣٠/٥) رقم ١٨٤٠ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٣١٢/٤) ، والنشائي في مسنده (١٢٢/٢) رقم ٦٥٧ ، وابن حبان في صحيحه (٤٩١/١٣) رقم ٦١٢٢ ، والحاكم في المستدرک (٦٤/١) رقم ٤٣ ، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٣٦٧/٣) رقم ١١٢٥ ، وغيرهم ، والحديث قال فيه الترمذي : " حسن صحيح " وصححه ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي ، والعراقي في أماليه كما في فيض القدير (٢٩٤/٤) ولألباني في الصحيحة (٧٩٢/١) رقم ٤٢٩ ، إلا أن قوله : (وما منا إلا ..) نه العلماء على أنه من قول ابن مسعود ، حكى ذلك الترمذي في سننه عن البحاري ، عن سليمان بن حرب ، قال ابن القيم في مفتاح دار السعادة (٢٨٠/٣) : " وهذه اللفظة (وما منا ..) إلى آخره ، مدرجة في الحديث ، ليست من كلام النبي ﷺ ، كذلك قال بعض الحفاظ ، وهو الصواب " وانظر مدارج السالكين (٤٩٢/٢) ، وفتح الباري (٢١٣/١٠) .

التي لا حقيقة لها ، وقطع التوكل عليه ، والاعتماد على ما سواه ، والخوف من غيره ، واعتقاد جلب النفع ودفع الضرر ممن لا يملك نفعاً ، ولا يدفعُ ضرراً^(١) .

قال الطيبي - رحمه الله - : " وإنما سَمّاها شركاً ؛ لأنهم كانوا يرون ما يتشاءمون به سبباً مؤثراً في حصول المكروه ، وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفي ، فكيف إذا انضم إليها جهالة ، وسوء اعتقاد " ^(٢) .

ولهذه الأمور آثار سيئة للغاية ، وقد عدَّ الإمام ابن القيم جملة منها فقال : " واعلم أن من كان معتنياً بها ، قائلاً بها ، كانت إليه أسرع من السيل إلى منحدره ، وتفتحت له أبواب الوسوس فيما يسمعه ويراه ويُعطاه ، ويفتح له الشيطان فيها من المناسبات البعيدة والقريبة ، في اللفظ والمعنى ، ما يفسد عليه دينه ، وينكد عليه عيشه - إلى أن قال - والمتطير : متعب القلب ، مُنكِّد الصدر ، كاسف البال ، سيء الخلق ... أشد الناس خوفاً .. وأحزهم قلباً ، كثير الاحتراز والمراعاة لما لا يضره ولا ينفعه ، وكم قد حرم نفسه بذلك من حظ ! ومنعها من رزق ! وقطع عليها من فائدة .. " ^(٣) .

وبما تقدم يُعلم أن النبي ﷺ قد أوضح لأمته أمر الطيرة ، وبين لهم حقيقتها وفسادها ، لتعلم أن الله تعالى لم يجعل لهم عليها علامة ، ولا فيها دلالة ، ولا نصبها سبباً لما يخافونه ، ويحذرونه ، لتطمئن قلوبهم ، ولتسكن نفوسهم إلى

(١) انظر معالم السنن للخطابي (١٢٤/٤) ، والذخيرة للقراي (٢٥٤/١٣) ، والمنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي (٤٨٠/٧) ، والمهم للقرطبي (٦٢٨/٥) ومفتاح دار السعادة (٣٤٠/٣) ، وفتح الباري (٢١٣/١٠) ، وتيسير العزيز الحميد (٣٨٤) ، والقول المفيد (٧٧/٢) .

(٢) الكاشف عن حقائق السنن (٢٩٨٣/٩) .

(٣) مفتاح دار السعادة (٢٧٢/٣) ، وانظر جملة من مضار التطير : موسوعة نضرة النعيم في مكارم وأخلاق الرسول الكريم (٤١٩٩/٩) .

وحدانيته تعالى ^(١) ولتتيقن أن الأمور تجري بمشيئته ، والأقدار بقدره ، لا صلة لها بالطيور وذهابها يمنة أو يسرة .

ولما أدرك السلف الصالح هذا ، ووعته قلوبهم ، فحوا عما نهى عنه النبي ﷺ ، وحذروا مما حذر منه .

ومن ذلك قول عائشة - رضي الله عنها - : " تزوجني رسول الله ﷺ في شوال ، وبني لي في شوال ، فأني نساء رسول الله ﷺ كان أحظى عنده مني ؟ " ^(٢) .

وكانت تقول هذا لمن يتشاءم بشهر شوال ويحجم عن النكاح فيه ، وأرادت من ذلك القضاء على هذه العادة وإيراتها .

قال النووي - رحمه الله - : " ... وقصدت عائشة بهذا الكلام رد ما كانت الجاهلية عليه ، وما يتخيله بعض العوام اليوم من كراهة التزوج والتزويج ، والدخول في شوال ، وهذا باطل لا أصل له ، وهو من آثار الجاهلية ، كانوا يتطيرون بذلك ، لما في اسم شوال من الإشالة والرفع " ^(٣) .
ومن ذلك أيضاً : أن رجلاً كان يسير مع طاوس ^(٤) ، فسمع غراباً نعب ^(٥) ، فقال : خير .

(١) انظر مفتاح در السعادة (٢٨١/٣) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب النكاح - باب استحباب التزوج والتزويج في شوال ، واستحباب الدخول فيه (٢٢٥/٥) رقم ١٤٢٣ .

(٣) المهاج شرح صحيح مسلم بن احجاج (٢٢٦/٥) .

(٤) هو أبو عبد الرحمن اليماني ، طاوس بن كيسان ، تابعي حليل ، يقال : اسمه ذكوان ، أما طاوس

فلقب ، روى عن عدد من جنة الصحابة ، قال الذهبي : " طاوس شيخ أهل اليمن وبركتهم ومفتيهم ،

له جلاله عظيمة ، وكان كثير الحج ، فاتفق موته بمكة قبل التروية بيوم سنة ست ومائة ، صلى عليه

هشام بن عبد الملك اخليفة - رحمه الله - " تذكرة الحفاظ (٩٠/١) وانظر تقريب التهذيب (٤٦٢) .

(٥) نعب : قال ابن الأثير : " النعاب : الغراب ، والعيب صوته " النهاية في غريب الحديث (٧٩/٥) .

فقال طاوس : أي خير عند هذا أو شر ؟ لا تصحبي - أو لا تسر معي ^(١) - .

وشدة إنكار طاوس هذا القول يدل على نكارتة ، وعظم ما فيه من المخالفة للتوحيد ، والمنازمة للشرع ، وشبهه بهذا الكلام ما هو سائد في أوساط العامة من قولهم : " خير يا طير " فكل ذلك محرم ، وإن لم يقصد القائل ما تضمنه من المعنى الفاسد .

المسألة الثانية : كفارة الطيرة .

تقدم أن الطيرة من الأشياء التي تعتري الطباع ، وقلما يخلو منها أحد ، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه : (وما منا إلا ، ولكن الله يذهب بالتوكل) ؛ وذلك لأنها " من إلقاء الشيطان وتخويفه ووسوسته " ^(٢) فهي تعترض العبد في أحواله ، وتقابله في أموره ، وربما استقرت في قلبه ، وأقعدته عن مراده ، فأدى ذلك به إلى تعطيل مصالحه ومنافعه ، وهذا باب شرك منافي لكمال التوحيد الواجب ؛ لأنه جعل ما ليس سبباً شرعاً ولا قدراً ، سبباً في جلب النفع ودفع الضرر " وهذا يضعف التوكل على الله ، ويوهن العزيمة ، وبذلك يعتبر شركاً ^(٣) من هذه الناحية ، والقاعدة : أن كل إنسان اعتمد على سبب لم يجعله الشرع سبباً فإنه مشرك " ^(٤) .

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٤٠٦/١٠) رقم ١٩٥١٣ ، ومن طريقه أبو نعيم في حلية الأولياء (٤/٤) والذهبي في سير أعلام النبلاء (٤٠٥/٥) وإسناده صحيح .

(٢) مفتاح دار السعادة (٢١٧/٣) .

(٣) والمقصود الشرك الأصغر ، أما اعتقاد التأثير بذاتها على النعت الذي كان عليه الجاهليون ، فهو شرك أكبر مخرج من الملة .

انظر القول المفيد (٩٦/٢) ، وفيض القدير للمناوي (٢٩٤/٤) ، والإخلاص والشرك الأصغر لعبد العزيز العبد اللطيف (٣٨) .

(٤) القول المفيد (٩٣/٢) .

ولما أخبر ﷺ أن ذلك شرك ، باشره الصحابة رضي الله عنهم بالاستفتاء عن كفارة ذلك .

فعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ :
(من رده الطيرة من حاجة فقد أشرك) .

قالوا : يا رسول الله ، ما كفارة ^(١) ذلك ؟

قال : (أن يقول أحدهم : اللهم لا خير إلا خيرك ، ولا طير إلا طيرك ، ولا إله غيرك) ^(٢) .

يرشد ﷺ أمته في هذه الفتيا إلى أن كفارة هذا الذنب ، وسبيل الخلاص منه هو سؤال الله الخير ، والاستعاذة به من الشر ، واعتقاد أن هذه الطيور ملك لله تعالى ، ومسخرة بتسخيره ، لا قدرة لها على جلب المنافع ، أو دفع المضار ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل: ٧٩] ، وأنه سبحانه هو المتفرد بالإلهية، المستحق للعبودية دون من سواه ^(٣) .

قال الطيبي - رحمه الله - : " وإيراد الدعاء في صورة الحصر تصريح بأنها لا تجلب نفعاً ، ولا تدفع ضرراً ، ويعد من يعتقد أنها سفيها مشركاً " ^(٤) يُضاف

(١) " الكفرة .. هي عبارة عن العقلة والخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة ، أي: تسترها وتمحوها " .
النهاية لابن الأثير (١٨٩/٤) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢٨٩/٢) رقم ٧٠٤٢ ، واسن في عمل اليوم والليلة (٢٥٤) رقم ٢٩٢ .
وقد أعلل الحديث بورود اس لطبعة في إسنده ، وهذا لإعلال مردود برواية عبد الله بن وهب عنه ، وهو أحد العبادة الذين يعتبر برويتهم عنه ، وحديثهم عنه صحيح ، ولذلك صححه أحمد شاكر - رحمه الله - في تحقيقه وتخرجه للمسند (١٠/١٢) ، والألباني في السلسلة الصحيحة (٥٣/٣) رقم ١٠٦٥ .

(٣) انظر فيض القدير (١٣٦/٦) ، وتيسير العزيز الحميد (٣٨٥) ، والقول لمفيد (٩٧/٢) .

(٤) الكاشف عن حقائق السنن (٢٩٨٧/٩) .

إلى الدعاء ، أيضاً : الإعراض عن الطيرة ، وعدم الالتفات إليها بقلبه ، مع قوة التوكل على الله ، وحسن الظن به ، فإن هذا يوجب له دفع ضررها ، والنجاة من مكروهاها ^(١) .

المسألة الثالثة : علاقة الطيرة بالفأل .

من كمال الشريعة وفضلها أن الله تعالى لم يحرم على العباد شيئاً ، إلا وقد أباح لهم في مقابله ما فيه مصلحة محضة أو راحة ، استغناءً وعوضاً عما حرم عليهم .

ومن ذلك أن النبي ﷺ لما نهى أمته عن التطير ، وبيّن لها خطره ، وسوء أثره ، أرشدها إلى التفاؤل وحثها عليه ، وذلك إما بإخبارها عن إعجابه به ، أو وصفه إياه بالخيرية والحسن ، فنشأ حينئذ السؤال عن الفأل الذي يريده الشارع ، وذلك لما استقر في نفوسهم من النهي عن عموم الطيرة الشامل للتشاؤم والتفاؤل المتعارف فيما بينهم ^(٢) .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : (لا طيرة ، وخيرها الفأل) .

قيل : يا رسول الله ، وما الفأل ؟

قال : (الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم) ^(٣) .

فـ " أخبر ﷺ .. أن الفأل من الطيرة ، وهو خيرها ، فقال : (ولا طيرة وخيرها الفأل) ، فأبطل الطيرة ، وأخبر أن الفأل منها ، ولكنه خيرها ، ففصل

(١) انظر مفتاح دار السعادة (٣/٣٥٤) .

(٢) انظر تحفة الأحوذى (٥/٢٠٠) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب الطيرة (١٠/٢١٢) رقم ٥٧٥٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم (٧/٤٧٦) رقم ٢٢٢٣ .

بين الفأل والطيرة لما بينهما من الامتياز ، والتضاد ، ونفع أحدهما ومضرة الآخر " (١) .

وإنما صار الفأل خير أنواع الطيرة لما بينهما من الرابط ، والقدر المشترك ، وهو تأثير كل منهما في الواقع ، والفأل هو أبلغ الأمرين في ذلك .
علاوة على أن الفأل مصدره النطق والبيان ، فكأنه خبر جاء عن غيب ، بخلاف غيره من حركة الطيور واتجاهها ، فليس فيه شيء من هذا المعنى ، وإنما هو تكلف من المتطير ، وتعاطٍ لما لا أصل له في نوع علم وبيان ، فليس للطير نطق ولا تمييز ، فيستدل به على مضمون معنى فيه ، فلهذين الأمرين كان الفأل خير أنواع هذا الباب (٢) .

ومن هنا لم يكن الفأل من الطيرة المنهي عنها ؛ لما فيه من المنافع الجليّة العائدة على نفس المرء ، من حسن الظن بالله تعالى ، وتقوية الرجاء فيه جل وعلا ، وتعلق القلب به سبحانه ، وما يثمر ذلك من إشراح الصدر ، وطمأنينة القلب ، وراحة النفس ، والاستبشار بقضاء الحوائج ، وبلوغ الآمال ، وتقوية العزائم ، وشحذ الهمم على الجد في العمل ، والمعونة على الظفر (٣) .
فلهذا كان ﷺ يستحسن الفأل ويعجبه ، فأخذ من ذلك أنه ليس من الطيرة المنهي عنها .

(١) مفتاح دار السعادة (٣/٣٠٨) .

(٢) انظر فتح الباري (١٠/٢١٤) ، وأعلام الحديث للحطاي (٣/٢١٣٦) ، والقول المفيد (٢/٨٩) .

(٣) انظر معان السنن (٤/٢٣٥) ، وشرح السنة للعوي (١٢/١٧٥) ، وأدب الدنيا والدين للماوردي (٥٠٠) ، والمفهم للقرطبي (٧/٦٢٧) ، ومفتاح دار السعادة لابن القيم (٣/٣١٢) ، وفتح الباري

(١٠/٢١٥) .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " وليس في الإعجاب بالفأل ومحبة شيء من الشرك ، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة ، وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يلائمها ويوافقها مما ينفعها " (١) .

ولا يعني هذا أن يقصد العبدُ الفأل ، فيعتمد عليه ، ويعمل بموجبه ، إنما المقصود أن يقع ذلك له اتفاقاً ، فيستأنس به ، والواجب على المرء في محبته الفأل ، وكراهيته الطيرة ، أن يسلك مسلك الاستخارة لله تعالى ، والتوكل عليه ، والعمل بما شرع الله من الأسباب ، فلا يجعل الفأل أمراً له ، وباعثاً له على الفعل ، فإن كان كذلك صار واقعاً في الطيرة المنهي عنها كما تقدم (٢) . والنصوص الدالة على ما حوته هذه الفتيا من المعاني ، والدلالة على الفأل وعلاقته بالطيرة كثيرة منها :

قوله ﷺ : (العين حق ، وأصدق الطيرة الفأل) (٣) .

قال الحافظ : " ففي هذا التصريح أن الفأل من جملة الطيرة ، لكنه مستثنى " (٤) .

-
- (١) مفتاح دار السعادة (٣/٣٠٦) ، وانظر شرح مشكل الآثار للطحاوي (٥/١٠٣) .
 (٢) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤/٨٠-٨١) ، و(٢٣/٦٧) ، وفتح الباري (١٠/٢١٥) ، ومعارج القبول (٢/٩٩٣) ، والتوكل على الله وعلاقته بالأسباب للدميحي (٢٤٧) .
 (٣) أخرجه أحمد في المسند (٢/٣٨١) رقم ٧٨٦٥ ، والبخاري في الأدب المفرد (مع فضل الله الصمد) (٢/٣٦٧) رقم ٩١٤ ، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٢/٣٨٩) رقم ١١٧٩ ، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٧/٦٦) وأبو يعلى في مسنده (٣/١٥٥) رقم ١٥٨٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٤/٣١) رقم ٣٥٦١ .

- قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/١٨١) : " ... وفيه حجة بن حابس ، لم يرو عنه غير يحيى ، وبقيته رجاله ثقات " . وقال الألباني : " صحيح لغيره " صحيح الأدب المفرد (٣٣٩) ، وانظر السلسلة الصحيحة (٦/١٠٨٨) رقم ٢٩٤٩ .
 (٤) فتح الباري (١٠/٢١٤) .

وقال ﷺ : (لا عدوى ولا طيرة ، ويعجبني الفأل الصالح ، الكلمة الحسنة) ^(١) ؛ وذلك لما فيها من الانبساط ، وإدخال السرور على النفس وعلى الآخرين ، والمضيّ قدماً لما يسعى إليه الإنسان ^(٢) كما تقدم .

المسألة الرابعة : الجمع بين ما ظاهره التعارض من نصوص هذا المطلب .
إذا تقرر بطلان الطيرة وعدم تأثيرها ، فما الجواب عن النصوص التي يوهم ظاهرها التعارض مع ما تقدم ، والدالة على إثبات الشؤم ، وصحة الطيرة ، والتي منها : قوله ﷺ : (الشؤم في المرأة والدار والفرس) ^(٣) .
وقوله ﷺ : (لا عدوى ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث : في المرأة ، والدار ، والدابة) ^(٤) .

وقد ورد في هذا فتيا يوهم ظاهرها إثبات الشؤم أيضاً ، فعن أنس رضي الله عنه قال : قال رجلٌ : يا رسول الله ﷺ ، إنا كنا في دار كثير فيها عددنا ، وكثير فيها أموالنا ، فتحولنا إلى دار أخرى ، فقل فيها عددنا ، وقلت فيها أموالنا . فقال رسول الله ﷺ : (ذروها ذميمة) ^(٥) .

(١) البخاري مع الفتح، كتاب الطب، باب/ الفأل: ٠ (٢١٤/١٠) رقم ٥٧٥٦، ومسلم مع شرح النووي، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل...، (٤٧٧/٧) رقم ٢٢٢٤.

(٢) انظر: القول المفيد (٨٨/٢).

(٣) البخاري مع الفتح، كتاب النكاح، باب ما يتقى من شؤم المرأة (١٣٧/٩) رقم ٥٠٩٣، ومسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من شؤم (٤٧٨/٧) رقم ٢٢٢٥ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب الطيرة (٢١٢/١٠) رقم ٥٧٥٣، ومسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب الفأل والطيرة وما يكون فيه الشؤم (٤٧٨/٧) رقم ٢٢٢٥ .

(٥) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب في الطيرة (٢٣٨/٤) رقم ٣٩٢٤ ، ومالك في الموطأ (٩٧٢/٢) ، والبخاري في الأدب المفرد - مع فصل الله الصمد - (٣٧٣/٢) رقم ٩١٨ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١٤٠/٨) ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٣٦٤/٤) رقم ١٥٢٩ ، ذل ابن عبد البر - رحمه الله - في التمهيد " وهذا محفوظ من وجوه . منها : حديث أنس " (٦٨/٢٤) ، وحسنه الألباني - رحمه الله - . انظر صحيح سنن أبي داود (٤٧٧/٢) ، وصحيح الأدب المفرد (٣٤١) ، والسلسلة الصحيحة (٤٣٢/٢) رقم ٧٩٠ .

اختلف العلماء في ترجيح هذه النصوص ، وبيان المراد منها ، وأعدل تلك الأقوال وأمثلها قول من قال : إن هذه الأشياء أسباب ، ومواضع جعل الله الشؤم مقروناً بها ، وواقعاً بسببها ، ووصول الشؤم إلى المصاحب لهذه الأشياء حاصل بقضاء الله عز وجل وقدره ، لا أنها مستقلة بذاتها في التأثير ، والإضرار بمن قاربها ، فهنا قد أباح الشارع ترك هذه الأمور والابتعاد عنها .

ثم إن الشؤم الواقع من هذه الأمور مغاير تماماً لما عليه أهل الجاهلية ، فإن التشاؤم من هذه الأشياء المنصوص عليها في الحديث ، يكون بعد حصول الضرر وتكرره من هذا الشيء المتشاءم منه ^(١) ، وقد يكون لصفة مذمومة فيه ، بخلاف تطير أهل الجاهلية ، فإنه يكون بسبب خارج عن الشيء المتشاءم منه ^(٢) ، وعند مفارقة هذه الأشياء بسبب التشاؤم بها يعتقد المفارق لها أن المتفرد بالنفع والضرر هو الله تعالى ، وأما شؤمها أو يمتنها فبسبب ما يقدره الله فيها من الخير أو الشر ^(٣) .

ومن نصّ على هذا وارتضاه الإمام الخطابي ، وابن القيم ، وابن رجب . قال الخطابي - رحمه الله - : " اليمن والشؤم سمتان لما يصيب الإنسان من الخير والشر ، والنفع والضرر ، ولا يكون شيء من ذلك إلا بمشيئة الله وقضائه ، وإنما هذه الأشياء محالٌّ وظروف ، جُعِلَتْ مواقع لأقضيته ، ليس لها بأنفسها وطباعها فعل ، ولا تأثير في شيء ، إلا أنها لما كانت أعم الأشياء التي يقتنيها الناس ، وكان الإنسان في غالب أحواله لا يستغني عن دار يسكنها ، وزوجة يُعاشرها ، وفرس يرتبطه ، وكان لا يخلو من عارض مكروه في زمانه ودهره ،

(١) انظر أحاديث العقيدة التي يوهم ظاهرها التعارض في الصحيحين للديلمي (١٢٧/١) .

(٢) انظر المصدر السابق (١٢٨/١) .

(٣) انظر المصدر السابق (١٢٨/١) .

أضيف اليمن والشؤم إليها إضافة مكان ومحل ، وهما صادران عن مشيئة الله سبحانه ... " (١) .

وقال ابن القيم - رحمه الله - : " فإنجباره ﷺ بالشؤم أنه يكون في هذه الثلاثة ، ليس فيه إثبات الطيرة التي نفاهما ، وإنما غايته أن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤومة على من قاربها وسكنها ، وأعياناً مباركة لا يلحق من قاربها شؤم ولا شر ، وهذا كما يعطي الله سبحانه الوالدين ولداً مباركاً يريان الخير على وجهه ، ويعطي غيرهما ولداً شراً مشؤوماً نذلاً يريان الشر على وجهه ، وكذلك ما يُعطاه العبد من ولاية ، أو غيرها ، فكذلك الدار والمرأة والفرس .

والله سبحانه خالق الخير والشر والسعود والتُّحوس ، فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركة ، ويقضي بسعادة من قاربها ، وحُصول اليمن له والبركة ، ويخلق بعض ذلك نحوساً يتنحَّسُ بها من قاربها ، وكل ذلك بقضائه وقدره .. فهذا لون ، والطيرة الشركية لون آخر " (٢) .

وقال ابن رجب - رحمه الله - : " والتحقيق أن يقال في إثبات الشؤم في هذه الثلاث ما ذكرناه في النهي عن إيراد المريض على الصحيح ، والفرار من المجذوم ، ومن أرض الطاعون ، أن هذه الثلاث أسباب يقدر الله تعالى بها الشؤم واليمن ويقرنه ، ولهذا يشرع لمن استفاد زوجة أو أمة أو دابة أن يسأل الله تعالى من خيرها ، وخير ما جبلت عليه ، ويستعيد به من شرها ، وشر ما جبلت عليه - إلى أن قال - : " فتترك ما لا يجد الإنسان فيه بركة من دار ،

(١) أعلام الحديث (٢/١٣٧٩) .

(٢) مفتاح دار السعادة (٣/٣٤٢-٣٤٣) .

أو زوجة ، أو دابة غير منهي عنه .. " (١) .
فبهذا التقرير والإيضاح تأتلف النصوص ، وتفهم على وجهها ، ويزول ما
ظاهره الاختلاف فيما بينها .

* * *

(١) لطائف المعارف (٧٥) ، وانظر نحوه عند المناوي في فيض القدير (٢٩٥/٤) .
- وانظر مزيد بسط لهذه المسألة - كتاب الأخ سليمان الديلمي : أحاديث العقيدة التي يسوهم
ظاهرها التعارض في الصحيحين (١١١/١-١٣٤) .

المطلب السابع : الكهانة (*) .

وهي من الطرق الفاشية في المجتمع الجاهلي ، والتي يدعي أصحابها الإطلاع على المغيبات ، ومعرفة الوقائع المستقبلية ، ولما كان الناس يلمسون شيئاً من أخبار أولئك الكهنة في واقعهم ، كان ذلك عاملاً قوياً في الوثوق بهم ، والتعويل عليهم ، مع أن أصل هذه الأخبار استراق الجني السمع من كلام الملائكة ، وإلقاؤه في أذن الكاهن ، ثم يضيف الكاهن إلى هذا الخبر الصادق ما يضيفه من الأكاذيب التي تروج بها بضاعته .

ثم ارتقى الأمر بالقبائل العربية آنذاك إلى اتخاذ كل منها كاهناً يخصصها ، يترافعون إليه في وقائعهم ، يعتمدون أحكامه ^(١) ، ويرجعون إلى أقواله . ولذئذ الكهان ، وفشو الكهانة في العهد النبوي - مع قلته بالنسبة لما بعد البعثة - استفتى بعض الصحابة النبي ﷺ بشأهم ، وطرح ما أشكل عليه من أمرهم .

ومما وقفت عليه من ذلك مسألتان :

المسألة الأولى : حكم الكهانة والكهان .

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سأل أناس رسول الله ﷺ عن الكهان ؟

فقال لهم رسول الله ﷺ : (ليسوا بشيء) .

قالوا : يا رسول الله ، فإنهم يحدثون أحياناً الشيء يكون حقاً ؟ .

(٥) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : ' الكهانة - نفتح الكاف ويجوز كسرهما - ادعاء علم الغيب ، كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب " فتح الباري (١٠/٢١٦) .

(١) انظر المفهم للقرطبي (٢/١٣٩) ، ومذارج السالكين (٢/٤٩٣) ، وفتح الباري (١٠/٢١٦) ، والقول المفيد (٢/٤٧) .

قال رسول الله ﷺ : (تلك الكلمة من الجن يخطفها ^(١) الجني ، فيقرها في أذن وليه قرَّ الدجاجة ^(٢) ، فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة) ^(٣) .

فبين ﷺ بهذه الفتيا حقيقة الكهانة ، وما عليه الكهان ، وأن أمرهم باطل لا حقيقة له يركز عليها ، فهم بمنزلة المعدوم الذي لا فائدة فيه ، ولا منفعة منه ، وعليه فإن تصديقهم إجرام ، وسؤالهم حرام ، وإن تحققت به بعض المطالب ، وقضيت به بعض الخوائج ^(٤) .

هذا ما يقتضيه ويدل عليه عموم قوله ﷺ : (ليسوا بشيء) ، إلا أن بعض الصحابة رضي الله عنهم قد أورد إشكالاً على هذا العموم فقال : فإنهم يحدثون أحياناً الشيء يكون حقاً ؟ .

وسبب نشوء هذا الإشكال " لأنه فهم منه أنهم لا يصدقون أصلاً ، فأجابه ﷺ عن سبب ذلك التصديق ، وأنه إذا اتفق أن يصدق لم يتركه خالصاً ، بل يشوبه بالكذب ^(٥) ، وذلك في قوله : (تلك الكلمة من الجن يخطفها الجني فيقرها في أذن وليه قرَّ الدجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة) .

(١) " الحطف : استلاب الشيء ، وأخذُه بسرعة " ، والمراد هنا : استراق الكلمة وسلبها .

- النهاية لابن الأثير (٤٩/٢) .

(٢) قال ابن الأثير : " القرَّ : ترديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه ... وقر الدجاجة : صوقاً إذا قطعته ... " النهاية لابن الأثير (٣٩/٤) .

والمعنى : " أن الجني يلقي الكلمة إلى وليه بصوت خفي متراجع ، له زمزمة ، ويرجعه له .. " .

- فتح الباري (٢١٩/١٠) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب الكهانة (٢١٦/١٠) رقم ٥٧٦٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (٤٨٢/٧) رقم ٢٢٢٨ .

(٤) انظر إكمال المعلم بفوائد مسلم (١٥٤/٧) ، شرح السنة للبغوي (٨١/١٢) ، والمنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٤٨٥/٧) ، ومجموع الفتاوى لابن تيمية (١٥٦/٢٥) ، والرد على البكري له أيضاً (٤٤٧/١) .

(٥) فتح الباري (٢١٩/١٠) وانظر زاد المعاد (٧٨٧/٥) .

وهذا المعنى الذي تضمنته هذه الفتيا ، وردت نصوص عديدة بمعناها، منها :
 قوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ آلَٰ يَٰطِيفُ ۖ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۖ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ [الشعراء : ٢٢١-٢٢٣]

ووجه الدلالة : بيان الله عز وجل صفة الأشخاص الذين تنزل عليهم الشياطين ، وأهم كذبة فجرة ، وهم الكهان ومن جرى مجراهم ، ممن يلقي عليه استراق السمع ، فيتلقى ذلك ، ويكذب فيه مائة كذبة ، فيخلط الحق بالباطل ، ويحصل بذلك التمويه على الناس والاستخفاف بعقولهم ^(١) .

يقول الشيخ حافظ الحكمي - رحمه الله - : " وقد بين الله كذب الكاهن بقوله : (أفاك أثيم) ، فسماه أفاكاً ، وذلك مبالغة في وصفه بالكذب ، وسماه أثيماً ، وذلك مبالغة في وصفه بالفجور ، وقوله : (وأكثرتهم كاذبون) أي أكثر ما يقولونه كذب ، فلا يفهم منه أن فيهم صادقاً ، يفسره قوله ﷺ : (فيكذب معها مائة كذبة) ، فلا يكون صادقاً إلا الكلمة التي سمعت من السماء " ^(٢) .

وقوله ﷺ : (إذا قضى الله الأمر في السماء ، ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله ، كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فزع عن قلوبهم ، قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا للذي قال : الحق وهو العلي الكبير ، فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع ، هكذا بعضه فوق بعض - ووصف سفيان - بكفه فحرفها ، - وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة ، فيلقها إلى من تحته ، ثم يلقها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن ، فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه ، فيكذب

(١) انظر تفسير القرآن العظيم (٣/٣٤١) ، ونيسير الكريم الرحمن (٥٩٩) .

(٢) معارج القبول (٢/٥٧٠) .

معها مائة كذبه ، فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا ، كذا وكذا ، فيصدق بتلك الكلمة التي سمع من السماء)^(١) .

وقال ﷺ : (الملائكة تحدث في العنان - والعنان الغمام - بالأمر يكون في الأرض ، فتستمع الشياطين الكلمة فتقرها في أذن الكاهن كما تُقر القارورة ، فيزيدون معها مائة كذبة)^(٢) .

وبهذا البيان النبوي يكون حكم الكهان قد عُلم وحالهم قد عُرف ، وحقيقتهم قد ظهرت ، وعوارهم قد كشف .

المسألة الثانية : حكم إتيان الكهان .

وفقه هذه المسألة متفرع عن فقه المسألة السابقة ، وإدراك الحكم فيها مبني على تصور تلك ، فإنه إذا كان الكهان على النعت المتقدم ، فالسؤال الذي يرد : ما حكم سؤلهم وإتيانهم إذا ؟ والجواب في الفتوى النبوية التالية :

عن معاوية بن الحكم السلمي قال : قلت : يا رسول الله ، إني حديث عهد بجاهلية ، وقد جاء الله بالإسلام ، وإن منا رجالاً يأتون الكهان ؟ قال : (فلا تأثم)^(٣) .

فأفتى ﷺ بالنهي عن إتيانهم ، وعدم ولوج أبوابهم ، وهذا للتحريم لظاهر اللفظ ، إذ هو الأصل فيه ، ولعدم وجود صارف له عن هذا الظاهر ، وعليه فإنه لا يحل إتيانهم أو السماع منهم^(٤) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٥٣٧/٨) رقم ٤٨٠٠ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب بدء الخلق - باب صفة إبليس وجنوده (٣٣٨/٦) رقم ٣٢٨٨ .

(٣) تقدم تخريجه (٢٤١) .

(٤) انظر المفهم للقرطبي (١٤٠/٢) .

قال النووي - رحمه الله - : " وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بالنهي عن إتيانهم وتصديقهم فيما يقولون " (١) .

وفي فتاوى اللجنة الدائمة : " يحرم إتيان الكهان للعلاج ونحوه ، حتى ولو اعتقد الشخص أن الشفاء بيد الله ، وأن ما يعملونه سبب ؛ للأدلة الصريحة الصحيحة الواردة في ذلك " (٢) .

وهذا الحكم عام وشامل لجميع حالات إتيان الكهان ، بشئ صورها وأجزائها ، إلا ما فيه مصلحة شرعية محضة أو راحة من خلالها يتبين جواز الذهاب إليهم كما سيأتي إيضاح ذلك .

وسبب النهي : ما في الذهاب إليهم من التلبس على الناس ، وتغيير عقائدهم ، وتشكيكهم في شريعتهم ، وسبب أموالهم بالباطل ونحو ذلك ، فيخشى بسبب ذلك حصول الفتنة على الذهاب إليهم ، مع ما عُلِمَ منهم من دعوى الغيب ، فربما وافق ذلك إصابة لما أخبروا به في الواقع ، فيزداد الأمر بذلك سوءاً وتعظم الفتنة (٣) .

ومن النصوص المؤيدة للنهي الوارد في الفتوى ، قوله ﷺ : (من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة) (٤) .

ووجه الاستشهاد منه : حصول الوعيد المترتب على إتيان الكاهن وسؤاله ، وورود الوعيد على الفعل من صيغ النهي الفرعية كما قرر ذلك الأصوليون .

(١) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٨/٣) .

(٢) فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ، جمع وترتيب أحمد الدويش (٦١٠/١) .

(٣) انظر إكمال المعلم بفوائد مسلم (٤٦٣/٢) ، والمنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٨/٣) ،

ومجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ ابن باز - رحمه الله - (١٢٣/٢) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (٤٨٤/٧) رقم

ولتكون هذه المسألة متكاملة الأطراف ، بادية المعالم ، فإن من المناسب عرض حالات إتيان الكاهن وسؤاله ، وبيان حكم كل حالة ، وذلك على النحو التالي :

الحالة الأولى : إتيان الكاهن وسؤاله سؤالاً مجرداً عن تصديقه ، ويكون الحامل عليه مثلاً ، التعرف وحب الاستطلاع وما شابه ذلك ، فهذا حرام ، ولا يكفر صاحبه بذلك ، للحديث المتقدم (من أتى عرافاً ..) فإن الوعيد المثبت فيه ، وهو عدم قبول صلاته أربعين يوماً ليس فيه ذكر التصديق ^(١) .

الحالة الثانية : أن يقترن بإتيانه وسؤاله تصديقه واعتبار قوله فهذا مع كونه حراماً فهو كفر بالله تعالى مخرج من الملة ^(٢) .

قال ﷺ : (من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد) ^(٣) .

(١) انظر فيض القدير (٢٣/٦) ، وتيسير العزيز الحميد (٣٥٨) ، ومعارج القبول (٥٧٢/٢) ، والقول المفيد (٤٩/٢) ، ومجموع فتاوى ورسائل الشيخ ابن عثيمين (٨٤/٢) ، والتنجيم والمنجمون وحكمهم في الإسلام للمشعي (٢٧٦) .

(٢) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦٢/١٩) ، ومعارج القبول (٥٧٢/٢) ، والقول المفيد (٤٩/٢) ، ومجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٨٤/٢) ، والتنجيم والمنجمون (٢٧٧) .

(٣) أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده (٤٣٤/١) رقم ٥٠٣ ، من طريق عوف عن خلاص عسن أبي هريرة مرفوعاً .

وأحمد في المسند (٥٦٥/٢) رقم ٩٥١٥ من طريق عوف عن خلاص عن أبي هريرة والحسن مرفوعاً .

وفيه خلاص بن عمرو الهجري ، ثقة يرسل كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٣٠٤) .

قال الإمام أحمد : " لم يسمع من أبي هريرة شيئاً " جامع التحصيل (١٧٣) .

وأخرجه الحاكم في المستدرك (١٤٩/١) رقم ١٥ ، من طريقين عن عوف بن أبي جميلة عن خلاص ومحمد عن أبي هريرة مرفوعاً . وقال : " هذا حديث صحيح على شرطهما جميعاً من حديث ابن سيرين " ووافقه الذهبي . ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى (١٣٥/٨) .

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢١٧/١٠) : " وله شاهد من حديث جابر " ،

وعمران بن حصين ، أخرجهما البزار بسندين جيدين ، ولفظهما (من أتى كاهناً) .

ولما في تصديقه من تكذيب للقرآن بإعطائه صفة من صفات الربوبية^(١) قال تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ [نمل: ٦٥] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وأما سؤال الجن ، وسؤال من يسألهم ، فهذا إن كان على وجه التصديق لهم في كل ما يخبرون به ، والتعظيم للمسؤول فهو حرام " ^(٢) . وعلى هذه الحالة يتزل حديث معاوية بن الحكم المتقدم في مطلع المسألة .

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في أثناء بيانه لأحاديث الباب ، وتوجيهه لها : " والأحاديث التي فيها إطلاق الكفر مقيدة بتصديقه " ^(٣) .

الحالة الثالثة : أن يكون إتيان الكاهن وسؤاله على وجه الامتحان لحاله ، واختبار باطن أمره ، فهذا جائز ولا بأس به ^(٤) .

والدليل على ذلك : حديث ابن عمر أن النبي ﷺ انطلق في رهط قبل ابن صياد حتى وجدّه يلعب مع الصبيان ، - وفيه - أن النبي ﷺ قال له : (تشهد أنّي رسول الله) ؟

- قلت : أما حديث عمران فهو في (٥٢/٩) رقم ٣٥٧٨ من مسند الرار .
وأما حديث حار فلم تُف عيه عند الرار في القدر المنصوع منه ، وهو في كشف الأستار عن زوائد الرار للبهشمي (٤٠٠/٣) رقم ٣٠٤٥ .
والحديث صححه العراقي في أماليه ، وقال الذهبي : " إسناده قوي " ، كما في فيض القدير للمناوي (٢٣/٦) ، وصححه كذلك الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد (٣٥٨) ، والعلامة الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (١٧٢/٣) ، وصحيح الجامع (١٠٣١/٢) رقم ٥٩٦٩ .
(١) انظر القول المفيد (٤٩/٢) ، ومجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٨٤/٢) والتنجيم والمنجمون (٢٧٧) .

(٢) مجموع الفتاوى (٦٢/١٩) .

(٣) تيسير العزيز الحميد (٣٥٨) .

(٤) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦٢/١٩) و (٢٨٣/١١) ، والقول المفيد (٤٩/٢) .

فنظر إليه ابن صيَّاد فقال : أشهدُ أنك رسولُ الأمين .
فقال ابن صيَّاد للنبي ﷺ : أتشهدُ أني رسولُ الله ؟ فرفضه وقال : (آمنتُ بالله ورسوله) .

فقال له : (ماذا ترى) ؟
قال ابن صيَّاد : يأتيني صادق وكاذب .
فقال النبي ﷺ (خُلِّطَ عليك الأمر) ، ثم قال له النبي ﷺ : (إني قد خبأت لك خبيئاً) .

فقال ابن صيَّاد : هو الدخ .
فقال : (اخسأ ، فلن تعدوَ قدرك) ^(١) الحديث .
والشاهد فيه قوله ﷺ : (إني قد خبأت لك خبيئاً) حيث أخبره ﷺ بما أضمره له ، لأجل أن يختبر حاله ، ويعرف أمره ^(٢) .

الحالة الرابعة : إتيان الكاهن وسؤاله لإظهار عجزه ، وبيان كذبه ، وهذا قد يكون واجباً أو مطلوباً ^(٣) .

وبهذا التفصيل يستبين السبيل في هذه المسألة ، وأنه باجتماع النصوص المتعلقة بها ، وضم بعضها لبعض ، يتبين أن إتيان الكاهن على أقسام ، وأن لكل قسم حكمه اللائق به ، وأن اختلاف الأحكام مرده اختلاف المقاصد الباعثة على إتيانه .

* * *

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب إذا أسلم الصبي فمات ، هل يُصلّى عليه ؟ وهل يعرض

على الصبي الإسلام ؟ (٢١٨/٣) رقم ١٣٥٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن - باب ذكر

ابن صيَّاد (٢٧٨/٩) رقم ٢٩٣٠

(٢) انظر القول المفيد (٤٩/٢) .

(٣) المصدر نفسه .

المطلب الثامن : الخط (*) .

وهذه طريقة أخرى في ادعاء الغيب ، والإخبار عما في الضمير ، وحلّول الحوادث المستقبلية ، هي في فشوها واستعمالها لدى العرب لا تقل شأنًا عن الطريقة السابقة ، ولذلك جاء الاستفتاء بشأنها ؛ للوقوف على حكمها ، وما يتعلق بها .

فعن معاوية بن الحكم السلمي قال : قلت : يا رسول الله ، إني حديث عهد بجاهلية ، وقد جاء الله بالإسلام - إلى أن قال - قلت : منّا رجال يخطون ؟

قال : (كان نبيّ من الأنبياء يخط ، فمن وافق خطه فذاك) ^(١) .
ففي هذا الجواب تقرير منه ﷺ بإبطال هذه الصناعة التي يدعي أهلها الوصول من خلالها إلى الغيب ، وإثبات أن هذه الصفة - أعني علم الغيب - من خصائص الله تعالى التي لا يشركه فيها أحد من خلقه ، وأن اطلاع الخلق عليه متعذر ، إلا أن يكون عن طريق الوحي ، قال تعالى : ﴿ عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ۖ ﴾ [الجن : ٢٦-٢٧] .
ويتضح إبطال علم الخط للوصول به إلى الغيب من هذا النص من وجهين :

(٠) المراد بعلم الخط : " هو الصرب في التراب لمعرفة الكوئس في المستقل ، أو فيم مصى مما عاب عن الضارب " أحكام القرآن لآلن العربي مالكي (١٦٩٦/٤) .

و " الخطاط : هو الذي يخط بإصبعه في الرمل ويرجر " غريب الحديث لابن قتيبة الديوري (١٥٤/١) .
وبناءً على هذا يُقال : إن الخط في لأرض ، والصرب عليه ، ضربٌ من الكهانة ؛ لأنه ادعاء علم الغيب مع الاستناد إلى سبب .

- انظر : غريب الحديث لإبراهيم الحري (٧٢٢/٢) ، والنهاية في غريب الحديث لآلن الأثير (٤٧/٢) ،
وفتح الباري (٢١٦/١٠) ، ومعارج القول (٥٧٢/٢) .

(١) قطعة من حديث تقدم تخريجه (٢٤٠) .

الأول : أن النبي ﷺ علق إباحة جواز الخط بموافقة خط ذلك النبي ، وهذا لا سبيل إليه إلا بنص يدل عليه ، ولا نص في ذلك .

الثاني : أن الخط بالنسبة إلى ذلك النبي كان معجزة أعطاه الله إياها وعلامة اختصه بها ، وجعل له فيها علامات على أمور من المغيبات ^(١) ، وهذا بخلاف ما عليه الخطاطون الرّمّالون الذين يعمدون من وراء صنيعهم هذا إلى التمويه على الناس ، والكذب على الله ورسوله ﷺ ، وادعاء بعض صفات الربوبية ، كالعلم بالغيب .

ويعلم بهذا أن العمل بالخط على الوجه الذي أفتى به ﷺ متعذر ؛ لأنه " لا طريق إلى العلم اليقيني بالموافقة ، فلا يباح ، والمقصود : أنه حرام ؛ لأنه لا يباح إلا بيقين الموافقة ، وليس لنا يقين بها " ^(٢) .

وتتابع العماء على هذا الحكم - أعني الحرمة - لهذه الصناعة .

قال ابن رشد المالكي ^(٣) : " وادعاء مشاركة الله تعالى في علم غيبه ، وما استأثر بمعرفته من ذلك دون غيره ، ولم يطلع عليه إلا أنبيأؤه ورسله بواسطة زجرٍ أو بتنجيم أو خط في غبار ، أو غير ذلك ، أو بغير واسطة ، والتصديق بشيء منه كفر " ^(٤) .

(١) انظر : الرد على من ذهب إلى تصحيح علم الغيب من جهة الخط لابن رشد المالكي (٤٧) ، والمنهاج في شرح مسلم للنووي (٢٩/٣) ، والكاشف عن حقائق السنن للطيب (١٠٦٨/٣) .

(٢) المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٩/٣) .

(٣) هو الجلد ، محمد بن أحمد بن محمد بن رشد ، أبو الوليد ، ولد سنة (٤٥٠هـ) من مؤلفاته : البيان والتحصيل ، والمقدمات ، توفي سنة (٥٣٠) بقرطبة .

- انظر بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس للزبي (٥١) .

(٤) الرد على من ذهب إلى تصحيح علم الغيب من جهة الخط (٣٥) .

وقال ابن حجر الهيتمي ^(١) : " تعلم الرمل ، وتعليمه حرام شديد التحريم ، وكذا فعله ؛ لما فيه من إيهام العوام أن فاعله يُشارك الله في غيبه ، وما استأثر بمعرفته ، ولم يطلع عليه إلا أنبيأؤه ورسله بواسطة ، نحو تنجيم أو زجر أو خط " ^(٢) .

ويزداد الحكم وضوحاً بتطابق أقوال العلماء في معنى الحديث ، وبيانهم للمقصود به .

قال الخطابي - رحمه الله - : " فقد يحتمل أن يكون معناه الزجر عنه ، إذ كان من بعده لا يوافق خطئه ، ولا ينال حظه من الصواب ؛ لأن ذلك إنما كان آية لذلك النبي ، فليس لمن بعده أن يتعاطاه طمعاً في نيله " ^(٣) .

وقال ابن خلدون - رحمه الله - : " وليس في الحديث دليل على مشروعية خط الرمل كما يزعمه بعض من لا تحصيل لديه ؛ لأن معنى الحديث : كان نبيّ يخط ، فيأتيه الوحي عند ذلك الخط ، ولا استحالة في أن يكون ذلك عادة لبعض الأنبياء ، فمن وافق خطئه ذلك النبي فهو ذاك ، أي صحيح من بين الخط بما عضده من الوحي لذلك النبي الذي كانت عادته أن يأتيه الوحي عند

(١) هو أحمد بن محمد بن محمد بن علي المعروف بابن حجر الهيتمي - بالثناء المثناة - ولد سنة (٩٠٩هـ) ، أشعري المعتقد ، معاد لعلماء السنة . يقول الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ كما في مجموعة الرسائل والمسائل الحدية (٣٧١/٤) : " أما ابن حجر الهيتمي فهو من متأجري الشافعية ، وعقيدته عقيدة الأشاعرة المأهولة للصفات " .

وقال الشيخ ابن سحمان في الصواعق المرسلّة الشهابية (٢٧٧) : " وابن حجر المكي - عامله الله بعد له - من الغالين في الصاخرين ، ومن التالبيين لأئمة المسلمين " . توفي سنة (٩٧٣هـ) ، وله عدة مؤلفات من أشهرها : الزواجر عن اقتراف الكبائر ، والصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة . انظر البدر الطالع للشوكاني (١٠٩/١) .

(٢) الفتاوى الحديثة (٨٥) .

(٣) معالم السنن (٣٧٤/٥) .

الخط ، وأما إذا أخذ ذلك الخط مجرداً من غير موافقة وحي فلا ، وهذا معنى الحديث - والله أعلم - " (١) .

وقال الطيبي : " إنما قال النبي ﷺ (من وافق خطه فذاك) على سبيل الزجر ، ومعناه : لا يوافق خط أحد خط ذلك النبي ؛ لأن خط ذلك النبي كان معجزة له " (٢) .

وبهذا يتبين أن الحديث ، وإن كان ظاهره الجواز ، إلا أن المراد به النهي عن هذا العمل ، والإنكار على فاعله (٣) .

ويؤيد المعنى الذي قرره العلماء من خلال هذا الحديث قوله ﷺ : (العيافة ، والطيرة ، والطرق من الجبت) (٤) .

(١) مقدمة ابن خلدون (١١٢) .

(٢) الكاشف عن حقائق السنن (١٠٦٨/٣) .

(٣) الرد على من ذهب إلى تصحيح علم العيب من جهة الخط (٤٣) .

(٤) أخرجه أبو داود - كتاب الطب - باب في الخط وزجر الطير (٢٢٨/٤) رقم (٣٩٠٧) ، والسنائي في السنن الكبرى (٣٢٤/٦) رقم ١١١٠٨ ، وأحمد في المسند (٦٢٤/٣) رقم ١٥٨٩٥ ، وابن أبي شيبه في المصنف (٣١٢/٥) رقم ٢٦٣٩٤ ، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير (٤٨٦/١) ، وابن حبان في صحيحه (١٥٠٢/٣) رقم ٦١٣١ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٣١٢/٤) ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٦٩/١٨) رقم ٩٤١ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١٣٩/٨) ، كلهم من طريق حبان بن العلاء عن فطن عن قبيصة عن أبيه مرفوعاً وحيان مضطرب في اسمه كثيراً . انظر تهذيب التهذيب (٦٢/٣) .

وقال فيه الحافظ ابن حجر : " مقبول " كما في تقريب التهذيب (٢٨١) ، وهذا يوجب ضعف الحديث إلا إن وجد له متابع ، ولم أجد له متابعا فيما بين يدي من المصادر ، ولكن أثبت عدد من العلماء إسناده ، فلعل ذلك لاعتبارات وقفوا عليها ، وظهرت لهم ، فقد صححه ابن حبان ، وحسن إسناده النووي في رياض الصالحين (٥٣٥) ، وابن تيمية في مجموع الفتاوى (١٩٢/٣٥) ، وجوّد إسناده ابن مفلح في الآداب الشرعية (٣٦٧/٣) ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد (٨٣) ،

والله أعلم .

قال عوف بن أبي جميلة الأعرابي ^(١) مفسراً الألفاظ الواردة في الحديث :
 " العيافة : زجر الطير ، والطرق : الخط يخط في الأرض " ^(٢) .
 ووجه الدلالة : عذّه ﷺ الضرب في الأرض ، والخطّ في التراب من جملة
 السحر .

وبما تقدم من أوجه البيان ، وإتباع ذلك بتقريرات العلماء يُرد على من يحتج
 بهذا الحديث - أعني حديث معاوية - على العمل بالخط ، والتوصل بواسطته
 إلى الغيب - زعموا - فإن ذلك الخط خُصّ به ذلك النبيّ - كما تقدم - وله
 هيئة معينة - وكيفية مغيبة ، أوحى إليه بها ، لا يمكن الوصول إليها إلا بما يدل
 عليها ، فكان مدّعيه بعد ذلك من الكهان لمشاركته لهم في المعنى ^(٣) .



(١) هو عوف بن أبي جميلة الأعرابي ، أبو سهل العبدي البصري ، واسم أبي جميلة رزية ، وهو ثقة ، رُميَ
 بالقدر والنسيع . مات سنة ست أو سبع وأربعين ومائة ، وله ست وثمانون سنة .
 - انظر الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (١٥/٧) ، وتقريب التهذيب (٧٥٧) .
 (٢) أخرجه أبو داود (٢٢٩/٤) رقم ٣٩٠٨ ، قال الألباني : " صحيح مقطوع " .
 - صحيح سنن أبي داود (٤٧٤/٢) .
 (٣) انظر تيسير العزيز الحميد (٣٦٢) ، والتنجيم والمنجمون للمشعي (٢٩٥) .

المطلب التاسع : الانحناء .

من الثوابت التي لا تقبل التزعزع في شريعتنا ، والقواعد المستقرة التي لا تقبل التزحزح ، سد كل سبيل يفضي إلى الشرك ، وقطع كل طريق يؤدي إلى الوقوع فيه ، وذلك محافظة على جناب التوحيد ، وحماية لحقوقه ، ومن تلك الأمور التي حظرها رسول الله ﷺ ، ومنع أمته من فعلها الانحناء عند التلاقي ، وذلك عندما سئل عن هذه المسألة ، واستفسر عنها .

فعن أنس رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله ، الرجل منا يلقي صاحبه أو صديقه ، أينحي له ؟ قال : (لا) ، قال : أفيلتزمه ويقبله ؟ قال : (لا) .

قال : أفأخذ بيده ويصافحه ؟

قال : (نعم) ^(١) .

في هذه الفتيا تتجلى عظيم عناية النبي ﷺ بالتوحيد واهتمامه به ، ويتبين حرصه الشديد على سد كل باب يחדش فيه ، أو يوصل إلى ضده ، فإنه ﷺ نفى عن هذه الوسيلة التي تعتبر عند بعض الأقوام تحية يتبادلونها عند تلاقئهم ؛

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الاستئذان - باب ما جاء في المصافحة (٧٠/٥) ، رقم ٢٧٢٨ ، وابن ماجه - كتاب الأدب - باب المصافحة (٢٠٤/٤) رقم ٣٧٠٢ ، وأحمد (٢٥٠/٣) رقم ١٣٠٢٨ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٨١/٤) ، وابن عبد البر في التمهيد (١٥/٢١) ، وأبو يعلى في مسنده (٢٦٩/٧) رقم ٤٢٨٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١٠٠/٧) ، وغيرهم ، كلهم من طريق حنظلة بن عبيد الله السدوسي عن أنس مرفوعاً .

وحنظلة ضعيف كما في تقريب التهذيب (٢٧٩) ، إلا أن له مُتَابِعِينَ ، بهم يرتقى الحديث ويثبت ، وقد نصّ عليهم واستوعبهم العلامة الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٩٨/١) رقم ١٦٠ ، وبهم حسن الحديث ، وحسنه قبله الإمام الترمذي ، وانظر صحيح سنن الترمذي (٩١/٣) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٢٢٢/٣) .

لما فيها من التعظيم والإجلال لغير الله تعالى ، ولما تفضي إليه من العبودية لسواه ، وصرف خالص حقه لمن لا حول له ولا قوة إلا بحول الله وقوته .
ويؤكد هذا : أن الانحناء عند التحية نوع سجود ، يدل له قوله تعالى : ﴿وَادْخُلُوا آلَ الْبَابِ سُجَّدًا﴾ [النقرة : ٥٨] . أي منحنين ، إذ الدخول على الجباه ممتنع ^(١) .

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - : " وأصل السجود : الانحناء لمن سجد له مُعْظِماً بذلك ، فكل منحٍ لشيء تعظيماً له فهو ساجد " ^(٢) .
قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - : " وعلى هذا ، فانحناء المتلاقيين عند السلام أحدهما لصاحبه من السجود المحرّم ، وفيه نهي صريح عن النبي ﷺ " ^(٣) .

وقد صرح بعض العلماء بأن الانحناء على وجه التعظيم لغير الله شرك بالله جلي .

قال العلامة ابن القيم وهو يُعدد أنواع الشرك وصوره : " ومن أنواعه : ركوع المتعممين بعضهم لبعض عند الملاقاة " ^(٤) .

(١) انظر زاد المعاد (١٦١/٤) ومدارج السالكين (٣٤٥/١)، وفتاوى اللجنة الدائمة (٢٣٣/١).

(٢) جامع البيان (٣٤٠)

(٣) إغاثة اللهفان (٣٠٨/٢)، وانظر: فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ

(١٠٩/١)، وفتاوى اللجنة الدائمة (٢٣٣/١).

(٤) مدارج السالكين (٣٤٥/١).

وقال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - : " الشرك قسمان : جلي وخفي .
فالجلي : ما كان بالقول مثل الحلف بغير الله .. أو بالفعل : مثل الانحناء
لغير الله تعظيماً " (١) .

وبناءً على ما تقدم يُقال : إن تعظيم المخلوق وإكرامه لا يكون إلا على
وفق ما جاءت به الشريعة ، وأقرته الملة ، ولهذا دلَّ ﷺ أمته عند الملاقاة على
المصافحة ، ورتب على ذلك الأجور العظيمة ، والآثار الحميدة ، وهذا بخلاف
الانحناء فإنه فيه مفسد جسيمه تقدم ذكر بعضها ، ولهذا حظره الشارع
ومنعهُ .

* * *

(١) القول المفيد (٢/٢٣٥) ، وانظر فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله -
(١٠٩/١) .

المطلب العاشر : حكم الذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله (*) .

الذبح لله ، وإراقة الدماء على وجه القرية له تعالى من أجل القربات ، وأفضل الطاعات ، وقد أمر الله تعالى نبيه بذلك في مواضع متعددة من كتابه ، بل أمره بالجمهور بإخلاصها فقال : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ لا شريك له ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٢﴾ . [الأنعام : ١٦٢-١٦٣] .

وفي السنة من الحث على هذه العبادة، أضعاف أضعاف ما في الكتاب ، بأوجه متباينة الأسلوب ، متحدة الدلالة ، كقوله ﷺ : (لعن الله من ذبح لغير الله)^(١) .

ولما استقر قدر هذه العبادة في نفوس الصحابة ، ألجأهم ذلك إلى استفتاء النبي ﷺ في كل ما يعرض لهم مما يتصل بها ، وذلك لإيقاعها على أكمل الوجوه ، وأتمها ، ومن ذلك المسألة التالية :

فعن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه^(٢) ، قال : نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببوانة^(٣)؛ فأتى النبي -ﷺ- فقال: إني نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة، فقال النبي ﷺ : (هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد ؟) .

(*) انظر كتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب (٤٦) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الأضاحي - باب تحريم الذبح لغير الله (١٥٥/٧) رقم ١٩٧٨ .

(٢) هو ثابت بن الضحاك بن حليقة بن ثعلبة الأنصاري الأشهلي ، شهد بيعة الرضوان ، وقيل بدرأ كذلك ، توفي سنة أربع وستين على الصواب .

- انظر الإصابة (٥٠٨/١) ، وتقريب التهذيب (١٨٦) .

(٣) قال ابن الأثير : " هي بضم الباء ، وقيل : بفتحها ، هضبة من وراء ينبع " .

- النهاية في غريب الحديث (١٦٤/١) .

قالوا : لا .

قال : (هل كان فيها عيد من أعيادهم ؟) .

قالوا : لا .

قال رسول الله ﷺ : (أوفِ بنذرك ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ، ولا فيما لا يملك ابن آدم) ^(١) .

وعن ميمونة بنت كَرْدَم ^(٢) قالت : كنت ردف أبي ، فسمعتة يسأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إني نذرت أن أنحر بُيُوتاً ؟

فقال : (أهما وثن أم طاغية) ؟

فقال : لا .

قال : (أوفِ بنذرك) ^(٣) .

يقرر ﷺ حكم هذه المسألة من خلال استقصائه المستفتي عما أشكل عليه من تخصيص بقعة بعينها بالذبح لله تعالى ، وأثبت في فتياه هذه صحة عمله بعد

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الأيمان والنذور - باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر (٦٠٧/٣) رقم ٣٣١٣ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٨٣/١٠) ، والطبراني في المعجم الكبير (٧٥/٢) رقم ١٣٤١ ، وصحح إسناده النووي في المجموع (٤٦٧/٨) .

وقال ابن تيمية : " وهذا الإسناد على شرط الصحيحين ، وإسناده كلهم ثقات مشاهير ، وهو متصل بلا عنعة " اقتضاء الصراط المستقيم (١٨٦) . وصححه الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير (١٩٨/٤) ، وجود إسناده الشيخ سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد (١٦٥) . وقال الألباني : " صحيح " صحيح سنن أبي داود (٣٢٨/٢) .

(٢) هي ميمونة بنت كَرْدَم الثقفية ، من صغار الصحابة . انظر تقريب التهذيب (١٣٧٣) .

(٣) أخرجه ابن ماجه - كتاب الكفارات ، باب الوفاء بالنذر (٥٥٦/٢) رقم ٢١٣١ ، وأحمد (٤١١/٦) رقم ٢٧٠٦٠ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٩٦/٣) رقم ١٢٤٣٦ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٨٩/١٩) رقم ٤٢٦ .

قال البوصيري : " هذا إسناد صحيح ، رجاله ثقات " ، مصباح الزجاجة (١٥٢/٢) .

وقال الألباني : " صحيح " . صحيح سنن ابن ماجه (٢٠٣/٢) .

وتوقه من خلو الموضع المقصود فيه الذبح من الموانع التي نصّ عليها ، من عبادة غير الله ، أو إقامة عيد من أعياد الجاهلية ، إذ بوجود هذه الموانع يكون العمل معصية ، وإن كان ظاهره الصلاح ، فسداً لذريعة الشرك ، وقفلاً لبابه ، استفصل ﷺ عن حال المكان ، ويّين أن اشتماله على تلك الأمور معصية لله تعالى لا يحل بحال الذبح فيه ، ويتبين هذا بالأوجه الآتية :

الوجه الأول : أن الحكم مرتب على صفة المسألة وحالها ، فإنه ﷺ أعقب الوصف بالحكم بقوله : (فأوفِ بنذرِك) ، فعليه يكون الأمر بوفاء النذر ، والذبح في الموضع المخصّص بخلوه من الوصف المذكور ، فيكون وجود الوصف مانعاً من الذبح في الموضع المحدّد للوفاء بالنذر ، فدلّ على أنه معصية ، ولو لم يكن معصية لجاز ذلك الفعل ^(١) .

الوجه الثاني : تقدم أن النظم العام إذا ورد على سبب حاص لم يسقط عمومته ، سواء كان سؤالاً أو غيره ، ويكون العبرة بالسبب الوارد عليه اللفظ ، داخلاً دخولاً أولياً في ذلك اللفظ ، وتكون العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

وتوضيح هذا هنا : أن النبي ﷺ عقب قوله (فأوفِ بنذرِك) بقوله : (فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ..) فـ " لولا اندراج الصورة المسؤول عنها في هذا اللفظ العام ، وإلا لم يكن في الكلام ارتباط ، والمنذور في نفسه - وإن لم يكن معصية - لكن لما سأله النبي ﷺ عن الصورتين قال له : (فأوفِ بنذرِك) يعني : حيث ليس هناك ما يوجب تحريم الذبح هناك " ^(٢) .

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (١٨٨) .

(٢) نفس المصدر (١٨٩) .

الوجه الثالث : " أنه لو كان الذبح في موضع العيد جائزاً ، لسوغ ﷺ للنادر الوفاء به ، ... بل لأوجب الوفاء به " (١) من غير استفصال عن وجوده ، وهذا يدل على أنه لو وُجد ، أو كان موجوداً ثم زال ، فإنه لا يحل الذبح فيه ، لما في ذلك من مشابهة المشركين في تعظيم البقعة التي يُعبدون فيها ، أو مشاركتهم في إحياء شعائرهم وأعيادهم التي يقيمونها ، أو تقويتهم على أعمالهم الشركية التي يمارسونها ، أو ما يؤدي ذلك من تغرير الغير بجواز ذلك العمل وصحته (٢) .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " فإن المكان الذي يذبح فيه المشركون لآختهم تقريباً إليها ، وشركاً بالله ، قد صار مشعراً من مشاعر الشرك ، فإذا ذبح فيه المسلم ذبيحة ولو قصدها لله فقد تشبه بالمشركين ، وشاركهم في مشعرهم " (٣) .

والغاية العظمى من ذلك كله هي : حماية التوحيد وصيانتة ، وسد ذرائع الشرك ووسائله ، وقطع طرقه وحبائله .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فإذا كان ﷺ قد فهم أن يذبح بمكان كان الكفار يعملون فيه عيداً وإن كان أولئك الكفار قد أسلموا ، وتركوا ذلك العيد ، والوسائل لا يتخذ المكان عيداً ، بل يذبح فيه ، فقد ظهر أن ذلك سداً للذريعة إلى بقاء شيء من أعيادهم ، خشية أن يكون الذبح هناك سبباً لإحياء تلك البقعة ، وذريعة إلى اتخاذها عيداً " (٤) .

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (١٨٩) .

(٢) نفس المصدر (١٩٠) ، والقول المفيد (٢٤١/١) .

(٣) القول السديد للسعدي (٤٦) .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم (١٩١) .

وعلى تقرير عثمائنا لحرمة الذبح لله . يمكن يذبح فيه لغير الله ، دلت نصوص الكتاب والسنة . قال تعالى : ﴿ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ [التوبة: ١٠٨] .

ووجه الدلالة من الآية من جهة القياس ، وتوضيح ذلك : أن القياس يقوم على أربعة أركان : أصل مقيس عليه ، وفرع مقيس ، وحكم ، وعلة تجمع بين الأصل والفرع ، وبيان ذلك هنا :

أن الأصل المقيس عليه هو : نهى الله نبيه ﷺ عن الإقامة في المسجد المؤسس على الإضرار بالمسلمين ، وإلقاء العداوة بينهم ، والسعي للكيد بهم ، مع أن قيامه لله تعالى . والفرع المقيس : هو الذبح لله في المكان المعد لإقامة شعائر المشركين ، وإظهار عباداتهم وطقوسهم .

والعلة الجامعة بينهما : أن كلاً من المكانين معدّ لمعصية الله والشرك به والإعراض عنه .

والحكم : حرمة الإقامة في هذه البقاع ؛ لأن ذلك يقتضي الوقوع في مشابهة المشركين ، ومساندتهم في أفعالهم ، وإن كان القصد هو التقرب إلى الله وعبادته .

إذاً : الحاصل من دلالة الآية على هذه المسألة " أن المواضع المعدّة للذبح لغير الله ، يجب اجتناب الذبح فيها لله ، كما أن هذا المسجد لما أُعِدَّ للمعصية صار محلّ غضب لأجل ذلك ، فلا تجوز الصلاة فيه لله ، وهذا قياس صحيح " (١) .
ويؤيد صحته حديث ثابت بن الضحاك المتقدم الذي هو أصل المسألة (٢) .

(١) فتح المجيد (٢٨١/١) .

(٢) اطر تيسير العزيز الحميد (١٦٤) ، وفتح المجيد (٢٨١/١) .

وقد استدلل بهذه الآية على حرمة هذا العمل الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في كتاب التوحيد ^(١) ، وهذا يدل على عمق فهمه ، ودقة استنباطه .

ومن السنة قوله ﷺ : (لا عقر ^(٢) في الإسلام) ^(٣) .

قال الألباني - رحمه الله - : " وهذا إذا كان الذبح هناك لله تعالى ، وأما إذا كان لصاحب القبر كما يفعله بعض الجهال فهو شرك صريح ، وأكله حرام وفسق " ^(٤) ، فهى ﷺ عن الذبح لله تعالى عند القبور ، لما في ذلك من مشابهة المشركين الذين يذبحون على النصب ، يتقربون بذلك لمعبودهم ^(٥) ، فكان نهي ﷺ متضمناً للأمر بالبعد عن مواطن الغضب ، وحلول النقم ، سدا لذريعة الشرك .

وكل هذه النواهي ، تدل على أن النبي ﷺ لم يدع سبيلاً للشرك إلا أبطله ، ولا أمراً يوصل إليه إلا ردّه ، كل ذلك حماية للتوحيد ، وحفاظاً عليه مما يشوبه ، أو يكدره أو يؤثر فيه .

(١) انظر (٤٦) ، تحت ترجمة : باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله .

(٢) قال ابن الأثير : " كانوا يعقرون الإبل على قبور الموتى : أي ينحرونها .. " .

- النهاية في غريب الحديث (٢٧١/٣) .

(٣) أخرجه ابن أبو داود - كتاب الجنائز - باب كراهية الذبح عند القبر (٥٥٠/٣) رقم ٣٢٢٢ ، وأحمد

في المسند (٢٤٨/٣) رقم (١٣٠١٦) ، مع زيادة بعض الألفاظ ، وعبد الرزاق في المصنف (٥٦٠/٣)

رقم ٦٦٩٠ ، وعبد بن حميد في مسنده (٣٧٤/١) رقم ١٢٥٣ ، وابن حبان في صحيحه (١٥/٧)

رقم ٣١٤٦ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٥٧/٤) ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة

(١٦٥/٥) رقم ١٧٨٥ ، والحديث حسنه السيوطي كما في فيض القدير (٤٣٤/٦) .

وقال الشوكاني في نيل الأوطار : ' ورجال إسناده رجال الصحيح " (١١٨/٤) .

وقال الألباني في أحكام الجنائز (٢٥٩) : " وإسناده صحيح على شرط الشيخين " .

(٤) أحكام الجنائز (٢٥٩) .

(٥) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣٠٦/٢٦) .

المطلب الحادي عشر : الاستسقاء بالأنواء .

لما كان من توحيد الله تعالى الاعتراف بربوبيته ، والإقرار له بالإنعام والفضل ، والعطاء والمنع ، وما يتبع ذلك من لزوم إضافة تلك النعم إليه ، كان إسنادها لغيره بالقول أو الفعل مناقضة للتوحيد ، وكفراً بتلك النعم ^(١) " ولما كان إنزال الغيث من أعظم نعم الله وإحسانه إلى عباده لما اشتمل عليه من منافعهم ، فلا يستغنون عنه أبداً ، كان من شكره أن يضيفوه إليه سبحانه " ^(٢) ولذلك حذر الشارع من كل ما يناهي هذا المقصود ، ومن ذلك قول القائل عند نزول المطر : مطرنا بنوء كذا وكذا ، فمى عنه الشارع ، ووصفه بأقبح الصفات وهو الشرك ، وفي الفتيا التالية مزيد تجلية لهذه المسألة :

فعن العباس بن عبد المطلب عليه السلام قال : خرجتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ، فالتفت إليها فقال : (إن الله قد برأ هذه الجزيرة من الشرك ، ولكن أخاف أن تُضلهم النجوم) .

قالوا : يا رسول الله ، كيف تضلهم النجوم ؟

قال : (يترل الغيث فيقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا) ^(٣) .

(١) انظر القول السديد للسعدي (٩٣) .

(٢) حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم (٢٣٤) .

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٦٩/١٢) رقم ٦٧٠٩ ، وس الأعرابي في معجمه (٩٠/٢) ، رقم ١٠٦٦ والخطيب البغدادي في تلخيص المتشابه (٢٤١/١) - هكذا تماماً بورود السؤال فيه - ، وأخرجه مختصراً بدون ورود السؤال : البرر في مسنده (١٣١/٤) رقم ١٣٠٣ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٨٠/١) رقم ٥٧٦ ، كلهم من طريق قيس بن الربيع ، عن يونس بن عبيد عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن العباس مرفوعاً .

وفيه قيس بن الربيع ، وهو : " صدوق تعبر لما كبر ، وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث

به " تقريب التهذيب (٨٠٤) .

وعن معاوية الليثي^(١) - رحمه الله - قال : قال رسول الله ﷺ : (يكون الناس مجدين ، فيترل الله تبارك وتعالى رزقاً من رزقه ، فيصبحون مشركين) .

ف قيل له : وكيف ذلك يا رسول الله ؟

قال : (يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا)^(٢) .

فبين ﷺ بهذه الفتيا ، صورة وقوع قائلها هذه المقالة في الشرك وطريقة إضلال النجوم لهم ، وذلك بنسيانهم شكر الرب - عز وجل - ، وإسنادهم نعمة الغيث والسقيا إلى غير مولئها ، والمنعم عليهم بها وهو الله تعالى .

وفي ضمن هذا : هدم لهذه الظاهرة ، وإبطال لما عليه أهل الجاهلية من اعتقاد تأثير النجوم في إنزال المطر ، أو جعلها علامة على ذلك ، وبيان " أن الأنواء ليست من الأسباب لتزول المطر بوجه من الوجوه ، وإنما السبب عناية المولى ورحمته ، وحاجة العباد ، وسؤالهم لربهم بلسان الحال ، ولسان المقال ،

= وعننة الحسن البصري ، وهي لا تضر هنا ؛ لاحتمال الأئمة لتدليسه ، ولذلك أورده الحافظ

ابن حجر في المرتبة الثانية من مراتب المدلسين . انظر تعريف أهل التقديس (١٠٢) .

وللحديث شاهد من حديث معاوية الليثي ، أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٧٨) رقم ١٢٦٢ ، ومن طريقه الإمام أحمد في المسند (٥٥٣/٣) رقم ١٥٥١٥ ، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١٩٥/٢) رقم ٩٤٠ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٧٣/٣) رقم ٢٥٢٨ ، والمعجم الكبير (٤٣٠/١٩) رقم ١٠٤٣ ، وفيه عمران القطان ، وهو صدوق بهم ، نظر تقريب التهذيب (٧٥٠) . وقتادة بن دعامة السدوسي ، وهو مدلس .

فبمجموع الطريقين يمكن أن يُحسن الحديث ، خاصة مع اختلاف رجال المخرجين ، وتقارب المتنين في اللفظ والمعنى . ولعله لذلك قد حسه بعض الأئمة كالهينمي في مجمع الزوائد (٢١٣/٨) .

ونظر (٢٨/١٠) ، و(٢٠٠/٥) ، و (٦٤٤/٣) من المصدر المذكور ، وقال البوصيري عقب حديث معاوية الليثي ، الشاهد لحديث العباس : " رواه الطيالسي ، وعنه أحمد ابن حنبل بسند حسن " إتحاف الخيرة المهرة (٣٤٤/٢) - والله أعلم - .

(١) قال الحافظ ابن حجر : " ذكره البخاري وغيره في الصحابة ... " الإصابة (١٢٨/٦) .

(٢) انظر تخریج في الصفحة السابقة الهامش رقم (٣) .

فيتزل عليهم الغيث ، بحكمته ورحمته بالوقت المناسب لحاجتهم وضرورتهم " (١) .

وعلة ورود الشرع بالمع من هذا اللفظ لما فيه من إيهام المشاركة ، ونسبة ما هو من فعل الله تعالى إلى مخلوق من مخلوقاته لا يملك نفعاً ، ولا يدفع ضرراً ، وما تضمنه أيضاً من المشابهة لأهل الشرك في نطقهم بهذه العبارة ، فكان استعمال هذا اللفظ في هذا الموطن إحياء لشعائرتهم ، وسلوكاً لمسلكتهم (٢) .

فهذا وجه النهي عن إطلاق هذا اللفظ واستعماله ، ومنه يتبين الحكم ، وتتضح المسألة .

والنصوص الدالة على ما تضمنته الفتيا عديدة ، منها :

قوله تعالى : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ [الواقعة : ٨٢] .

" أي : تجعلون شكركم لله على ما أنزل إليكم من الغيث ، والمطر ، والرحمة ، أنكم تكذبون ، أي : تنسبونه إلى غيره " (٣) .

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : في تفسير هذه الآية : " ما مُطِر قوم قط إلا أصبح بعضهم كافراً ، يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا " (٤) .

قال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ : " وهذا أولى ما فسرت به الآية ، ... وهو قول جمهور المفسرين " (٥) .

(١) القول السديد للسعدي (٩٣) ، وانظر أعلام الحديث للخطابي (٥٥٤/١) ، وفتح الباري (٥٢٤/٢) .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (٢٦٠/١) ، والمنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي (٣٣٨/١) ، والدر

النضيد في إخلاص كلمة التوحيد للتركائي (٥٥) ، وحاشية كتاب التوحيد لاس قاسم (٢٣١) .

(٣) تيسير العزيز الحميد (٣٩٦) .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٦٢/١١) رقم ٣٣٥٥٧ بـ " إسناد صحيح " كما قال ذلك الخافظ

ابن كثير في تفسيره (٣٠٠/٤) .

(٥) تيسير العزيز الحميد (٣٩٦) .

وقوله ﷺ : (لا عدوى ولا هامة ولا نوء ^(١) ولا صفر) ^(٢) .

وعن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليلة ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : (هل تدرون ماذا قال ربكم ؟) .

قالوا : الله ورسوله أعلم .

قال : (أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، وكافر بالكوكب ، وأما من قال : بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ، ومؤمن بالكوكب) ^(٣) .

فأخبر ﷺ في هذا الحديث ، أن الناس عقب نزول الغيث على قسمين : مؤمن قد نسب نزول المطر إلى فضل الله ورحمته ، ولم يعتقد في الكوكب تأثيراً ، ولا تسبياً .

وكافر اعتقد أن للكوكب تأثيراً أو تسبياً في نزول المطر ، وغفل عن فضل الله ورحمته ^(٤) .

ويتفرع على ما تقدم تقريره مسألة وهي : أحوال إطلاق قول القائل : مطرنا بنوء كذا :

(١) قال النووي - رحمه الله - : " أي لا تقولوا مطرنا بنوء كذا ، ولا تعتقدوه " .

- المنهاج شرح صحيح مسلم (٤٧٥/٧) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة .. (٤٧٣/٧) رقم ٢٢٢٠ .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الأذان - باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم (٣٣٣/٢) رقم ٨٤٦ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان كفر من قال : مطرنا بالنوء (٣٣٦/١) رقم ٧١ .

(٤) انظر عقيدة الإمام ابن عبد البر في التوحيد والإيمان لسليمان الغصن (٢١٤) .

بالنظر في شرح العلماء لمسألة الاستسقاء بالأنواء ، وبيانهم لها ، يتحصّل أن إطلاق ذلك له حالات ثلاث :

الحالة الأولى : أن ينسب الاستسقاء إلى الأنواء ، معتقداً فعلها للأمطار ، واستقلاليتها بالتأثير في نزوله ، فهذا شرك في ربوبيته تعالى ^(١) .

يقول الإمام الشافعي - رحمه الله - : " وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، على ما كان بعض أهل الشرك يعنون من إضافة المطر إلى أنه أمطره نوء كذا ، فذلك كفر .. ؛ لأن النوء وقت ، والوقت مخلوق ، لا يملك لنفسه ولا لغيره شيئاً ، ولا يُمطر ، ولا يصنع شيئاً " ^(٢) .

الحالة الثانية : أن يقول ذلك معتقداً سببيتها في هطول الأمطار ، فهذا محرم ^(٣) ، وهو من باب الشرك الأصغر ، الجارّ للشرك الأكبر .
يقول القرطبي - رحمه الله - : " فأما من اعتقد أن الله تعالى هو الذي خلق المطر ، واخترعه ، ثم تكلم بذلك القول ، فليس بكافر ، ولكنه مخطئ من وجهين :

أحدهما : أنه خالف الشرع ، فإنه حذر من ذلك الإطلاق .
وثانيهما : أنه قد تشبّه بأهل الكفر في قولهم ، وذلك لا يجوز ؛ لأننا قد أمرنا بمخالفتهم : ونهينا عن التشبه بهم ، وذلك يقتضي الأمر بمخالفتهم في الأفعال والأقوال " ^(٤) .

وعلى هذا التفصيل السابق للحالتين مشى الإمام ابن عبد البر أثناء بيانه لنصوص هذه المسألة ، وذكر أن قائل ذلك على وجهين :

(١) انظر القول المفيد (١١٥/٢) ، والسنهاج شرح صحيح مسلم (٣٣٨/١) .

(٢) الأم للإمام الشافعي (٢٥٢/١) .

(٣) انظر حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم (٢٣١) .

(٤) المفهم (٢٥٩/١) .

" أما أحدهما : فإن المعتقد أن النوء هو الموجب لنزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله - عز وجل - ، فذلك كافر كفراً صريحاً يجب استتابته عليه وقتله ؛ لنبذه الإسلام وردده القرآن .

والوجه الآخر : أن يعتقد أن النوء يترل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ، فهذا - وإن كان وجهاً مباحاً - فإن فيه أيضاً كفراً بنعمة الله عز وجل ، وجهلاً بلطيف حكمته ؛ لأنه يترل الماء متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء ، وكثيراً ما يخوى النوء ، فلا يترل معه شيء من الماء " (١) .

الحالة الثالثة : أن ينسب الاستسقاء إلى النوء نسبة وقت بأن يقول : مطرنا بنوء كذا ، مريداً به وقت نزول المطر ، وحصوله في هذا النوء - أي وقته - (٢) .

وهذا اللفظ يحظر إطلاقه مطلقاً ؛ لأنه لفظ موهم متردد بين الكفر وغيره فيجلب إطلاقه سوء الظن بصاحبه ؛ ولأنه من شعار الجاهلية ، فكان الأنسب تمشياً مع قواعد الشريعة منعه وحظره (٣) - وإن أجاز به بعض العلماء - ولذلك قال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ عند تعرضه لحكم إطلاق هذا اللفظ : " أما كونه يجوز ذلك أو لا يجوز ، فالصحيح أنه لا يجوز ؛ لما تقدم (٤) أن معنى الحديث هو نسبة السقيا إلى الأنواء لفظاً ، وإن كان القائل لذلك يعتقد أن الله هو المتزل للمطر ، فهذا من باب الشرك الخفي في الألفاظ " (٥) .

(١) التمهيد (٢٨٦/١٦) ، وانظر نحوه عن ابن قتيبة في كتابه (الأنواء) كما في فتح الباري (٥٢٤/٢) .

(٢) انظر القول المفيد (١٢٨/٢) .

(٣) انظر المنهاج شرح صحيح مسلم (٣٣٨/١) .

(٤) يشير إلى حديث زيد بن خالد الجهني ، وقد تقدم (٢٨٠) .

(٥) تيسير العزيز الحميد (٤٠٣) .

الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الأسماء والصفات .

وهذا الفصل أشرف فصول هذا الباب ، وأعظمها نفعاً ، وأجلها قدراً ؛ وذلك لتعلقه بأفضل العلوم وخيرها ، وهو العلم بالله تعالى ، وماله من الأسماء الحسنى ، والصفات العلى ؛ "فإن معرفة هذا أصل الدين ، وأساس الهداية ، وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب، وحصلته النفوس ، وأدرسته العقول ... " (١).

ولذلك كانت البواعث للوقوف على مسائله ماسة ، والحاجة إليها ملحة إذ " ليست حاجة الأرواح قطّ إلى شيء أعظم منها إلى معرفة بارئها وفاطرها ، ومحبتها ، وذكره ، والابتهاج به ، وطلب الوسيلة إليه ، والزلفى عنده ، ولا سبيل إلى هذا إلا بمعرفة أوصافه وأسمائه ، فكلما كان العبد بها أعلم ، كان بالله أعرف، وله أطلب ، وإليه أقرب ، وكلما كان لها أنكر كان بالله أجهل ، وإليه أكره ، ومنه أبعد ... " (٢).

وهذا يبين أهمية دراسة هذا الباب والحرص على تفهمه .
ومما يبين ذلك أيضاً : أن الإيمان بأسماء الله وصفاته ، والتعرف عليها ، أصل لاستقرار قدم العبد في معرفة ربه جل وعلا ؛ لأنها " أساس الإسلام ، وقاعدة الإيمان ، وثمره شجرة الإحسان ، فمن جحد الصفات فقد هدم أساس الإسلام والإيمان ، وثمره شجرة الإحسان ، فضلاً عن أن يكون من أهل العرفان " (٣).

(١) مجموعة الفتاوى لابن تيمية (٦/٥) .

(٢) من كلام الإمام ابن القيم في مقدمته للكافية الشافية في الانتصار للمعرفة الناجية مع شرحها لابن عيسى (٢٤/١) .

(٣) مدارج السالكين (٣/٣٤٧) .

ومن ذلك أيضاً : أن العلم بها سبب لزيادة إيمان العبد ، ورسوخ يقينه ، فكلما ازداد العبد معرفة بربه ، ازداد إيمانه ، وكلما نقص نقص^(١).

ولما كان هذا الباب بهذه الأهمية من الدين ، كان الخطأ فيه ليس كالخطأ في غيره ، وزلل الأقدام فيه ليس كزللها فيما عداه ، يبين هذا المعنى ويجليه قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۚ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

ولم يذكر جل وعلا هذا الجزاء ليعم جميع المتعلقات المحذوفة المناسبة للمعمول فيه ، فيكون أعظم تهيباً ، وأشد تنفيراً .

ثم إن الإيمان بهذا الأصل لا يتم للعبد ، ولا يقبل منه ؛ إلا بقيامه على أساسين مهمين :

الأساس الأول : إثبات ما وردت النصوص بإثباته من الأسماء والصفات إثباتاً خالياً من التمثيل .

الأساس الثاني : تنزيه الله تعالى عن مشابهة صفات المخلوقين تنزيهاً خالياً من التعطيل^(٢) .

وقد بين ﷺ هذين الأساسين بياناً شافياً كافياً ، حين سأله المشركون عن نسبة الرب تبارك وتعالى وإجابته إياهم بما يرد كيدهم ، ويزهق باطلهم ، وذلك بقراءة سورة الإخلاص عليهم .

(١) انظر تيسير الكريم الرحمن (٣٥) .

(٢) انظر منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات للشنقيطي (١٠) .

فعن أبي بن كعب رضي الله عنه أن المشركين قالوا للنبي ﷺ : يا محمد ، انسب لنا ربك ؟ فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ ﴾ ^(١) [الإخلاص : ١-٤] .

قال الحافظ ابن رجب - رحمه الله - موضحاً اشتغال هذه السورة على توحيد الأسماء والصفات ، وما تضمنته من الدلالة على الأصلين السابقين :

" فقد تضمنت هذه السورة العظيمة نفى نوعين عن الله تعالى :

(١) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة الإخلاص (٤٢١/٥) رقم ٣٣٦٤ ، والبخاري في التاريخ الكبير (٢٤٥/١) رقم ٧٧٨ ، وأحمد في المسند (١٧٦/٥) رقم ٢١٢١١ ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٦٠/٢) رقم ٦١٥ ، وس حرير في جامع البياض (تفسيره) (٧٤٠/١٢) رقم ٣٨٢٩٨ . والعقيلي في نضعاء (١٤٠/٤) ، وابن عدي في ضعفاء الرجال (٢٢٧/٦) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٩/٢) رقم ٦٠٧ . واحطيط في تاريخ بغداد (٣٨١/٣) كلهم من طريق محمد ابن ميسر الصاعلي . ما أبو جعفر الرازي عن زريع بن أنس عن أبي العالية عن أبي كعب فذكره . وفيه محمد بن ميسر وهو ضعيف كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٩٠١) .

لكه توقع ، فقد تابعه محمد بن سابق عبد الحاكم في المستدرک (٥٨٩/٢) رقم ٣٩٨٧ . والبيهقي في شعب الإيمان (٢٧٦/١) رقم ١٠٠ ، ومحمد بن سابق صدوق كما في تقريب التهذيب (٨٤٦) .

وفيه أبو جعفر الرازي وهو عيسى بن أبي عيسى عبد الله بن ما هان ، وهو صدوق سيئ الحفظ ، لكن ذلك لا يضرها ، لكونه مقروناً في الرواية مع هشام بن عروة وهو ثقة كما عد البخاري في التاريخ الكبير (٢٤٥/١) .

والربع بن أنس وهو صدوق له أوهام ، كما في تقريب التهذيب (٣١٨) . والحديث صححه إمام ، ووقفه الذهبي ، وقال السيوطي في الدر المنثور (٤١٠/٦) :

" حديث حسن " ، وكذا الألباني في صحيح سنن الترمذي (٣٧٨/٣) .

وللحديث شاهد من حديث حابر بن عبد الله الأنصاري ، أخرجه أبو يعلى في مسنده (٣٨/٤) رقم ٢٠٤٤ ، وابن حرير في جامع البياض (٧٤٠/١٢) رقم ٣٨٣٠١ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١١٣/١٠) ، والطبراني في المعجم الأوسط (٢٥/٦) رقم ٥٦٨٧ .

وشاهد ثان من حديث ابن عباس ، أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨/٢) رقم ٦٠٦ ، قال الحافظ في فتح الباري (٣٥٦/١٣) : " بسند حسن " .

أحدهما : المماثلة ، ودل على نفيها قوله تعالى : (ولم يكن له كفواً أحد) ، مع دلالة (قل هو الله أحد) على ذلك ؛ لأن أحديته تقتضي أنه متفرد بذاته وصفاته ، فلا يشاركه في ذلك أحد .

والثاني : نفي النقائص والعيوب ، وقد نفى منها التولد من الطرفين .

وتضمنت إثبات جميع صفات الكمال بإثبات الأحدية .

فالصمدية تثبت الكمال المنافي للنقائص ، والأحدية تثبت الانفراد بذلك ، فإن الأحدية تقتضي انفراده بصفاته ، وامتيازته عن خلقه بذاته وصفاته ، والصمدية إثبات جميع صفات الكمال ودوامها وقدمها " (١) .

وبما أن هذا الباب من أبواب الغيبات ، فإنه لا سبيل للعلم بشيء منه إثباتاً أو نفيّاً إلا عن طريق الوحي ، فإنه الركيزة التي يجب التعويل عليها ، والآخية (٢) التي يتحتم الرجوع إليها ، وبهذا تحصل السلامة ، وتنال الاستقامة . ولما أدرك الصحابة رضي الله عنهم هذه الحقيقة جعلوا استفتاءاتهم عن مسائل هذا الباب ، والسؤال عما أشكل عليهم منها موجهاً إلى أعلم الناس بها ، وأعرفهم بمعانيها ، وهو النبي صلّى الله عليه وآله ، وذلك لكونه مصدر التلقي عندهم ، فعنه يصدرون ، وبشرعه يأخذون .

وبعد ، فهذا أوان الشروع في المقصود ، وذكر ما جاء الاستفتاء عنه من مسائل هذا الباب على النحو التالي :

(١) تفسير سورة الإخلاص لابن رجب الحنبلي (٦٤-٦٥) ، وانظر نحوه ففتح الباري (٦١/٩) ، والتنبيهات السنية على العقيدة الواسطية لعبد العزيز الرشيد (٤٨) .

(٢) " بالمد والتشديد واحدة (الأواخي) ، وهو مثل عروة تُشدُّ إليها الدابة " مختار الصحاح (٧) .

المبحث الأول : صفة الضحك .

كان ﷺ يغرس في نفوس الصحابة رضي الله عنهم الاعتقاد الصحيح الذي به نجاحهم ، ويحقق لهم سعادتهم ، ويخبرهم عما لله تعالى من الأسماء والصفات ؛ ليعرفوه من خلال ذلك ، فتقر عظمته في قلوبهم ، ويزداد بذلك إيمانهم .

ومن ذلك : إخباره ﷺ عن إحدى تلك الصفات التي تقوي رجاء العبد ، وتزيده تعلقاً بربه ، ألا وهي صفة الضحك .

فعن أبي رزين ^(١) قال : قال النبي ﷺ : (ضحك ربنا عز وجل من قنوط عباده وقرب غيره) .

فقال أبو رزين : أويضحك الرب عز وجل ؟

قال : (نعم) .

فقال : لن نعدم من رب يضحك خيراً ^(٢) .

(١) حر لقيط بن عامر بن أشتق بن عمر لعامري ، أبو رزين العقيلي ، وقد بني المستفق ، صحابي ، مشهور بكنيته ، روى عنه جماعة . طر لإصابة (٥/٥٠٨) .

(٢) أخرجه ابن ماجة - كتاب السنة - باب فيما أنكرت إجماعية (١١٦/١) رقم ١٨١ ، وأحمد في المسند (١٦/٤) رقم ١٦١٦٨ والطيالسي في مسنده (١٤٧) رقم ١٠٩٢ ، وعبد الله بن أحمد في السنة (٢٤٦/١) رقم ٤٥٣ ، والدارمي في الرد على بشر المريسي (١٧٧) ، وأبو أي عاصم في السنة (٣٨٢/١) رقم ٥٦٦ ، والدارقطني في كتاب الصفات (٤٦) رقم ٣٠ ، والآجري في الشريعة (٥٥/٢) رقم ٦٨٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٠٧/١٩) رقم ٤٦٩ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤٢٦/٣) رقم ٧٢٢ ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤١١/٢) رقم ٩٨٧ ، كلهم من طريق يعلى بن عطاء عن وكيع بن حلس ، ويقال (عدس) عن أبي رزين مرفوعاً .

قال البوصيري في مصباح الرجاء (٨٥/١) : " وهذا إسناد فيه مقال ، وكيع ذكره ابن حبان في الثقات (٤٩٦/٥) وذكره الذهبي في الميزان (٩/٦) ، وباقي رجال الإسناد احتج بهم مسلم " ونحو هذا قال الألباني في السلسلة الصحيحة (٧٣٢/٦) .

وللحديث طريق آخر أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند (١٨/٤) رقم ١٦١٨٧ ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٤٠/١) رقم ٦٤٩ ، وابن خزيمة في التوحيد (٤٦٠/١) رقم ٢٧١ ، -

وهذا الجواب منه ﷺ دال على تقرير هذه الصفة وإثباتها لله تعالى على الوجه اللائق به إثباتاً حقيقياً كما يشاء ، ومتى يشاء ، شأنها في ذلك كشأن سائر الصفات تُجرى على ظاهرها ، ويعتقد مدلولها من غير تعرض لها بتعطيل ، أو صرف لمعناها بتأويل .

وليس في وصف الله تعالى بالضحك على ما جاءت به النصوص ما يدل على تمثيلها بصفة المخلوقين ، فإن النصوص العامة الدالة على نفي مماثلة الله لخلقه ، وكذا النصوص الخاصة المشتملة على إثبات هذه الصفة بعينها ترد ذلك .

ومنها حديث أبي رزين هذا ، فإن النبي ﷺ قد أضاف هذه الصفة فيه إلى الرب - جل جلاله - ، وذلك بقوله : (ضحك ربنا) والإضافة تقتضي التخصيص ، فالضحك لما أضيف إلى الرب سبحانه كان له من هذه الصفة ما يليق بذاته وعظمته وجلاله ، وليس في ذلك ما يدل على مماثلتها لصفة المخلوقين ، وهذا هو سبيل المؤمنين ، وفهم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، ولهذا لما فهم أبو رزين رضي الله عنه حقيقة اتصاف الله بهذه الصفة ، وقيامها به سبحانه قال : (لن نعدم من رب يضحك خيراً) مستدلاً بذلك على إنعامه وإحسانه .

- والطبراني في المعجم الكبير (٢١١/١٩) رقم ٤٧٧ ، والحاكم في المستدرک (٦٠٥/٤) رقم ٨٦٨٣ ، من طريق عبد الرحمن بن عياش السمعاني الأنصاري القبائي عن دهم بن الأسود بن عبد الله ابن حاجب بن عامر بن المنتفق العقيلي عن أبيه ، عن عمه لقيط بن عامر ، قال دهم : وحدثني أبي الأسود عن عاصم بن لقيط أن لقيطاً خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ ... الحديث .

وهذا الإسناد فيه مقال ، ينظر في بيانه السلسلة الصحيحة (٧٣٥-٧٣٤/٦) لكنه مما يؤخذ به في باب الاعتبار ، ولذلك حسنه العلامة الألباني بمجموع الطريقين في السلسلة الصحيحة (٧٣٢/٦) رقم ٢٨١٠ ، وقبله شيخ الإسلام - رحمه الله - في العقيدة الواسطية (١٦٨) ، مع شرح المهراس وقال ابن القيم كما في مختصر الصواعق المرسلة (٤٣٩/٢) : " وصححه بعض الحفاظ " .

قال شيخ الإسلام معلقاً على قول أبي رزين هذا ، ومقررراً لهذه الصفة :
 " فجعل الأعرابي العاقل - بصحة فطرته - ضحكه دليلاً على إحسانه وإنعامه ،
 فدل على أن هذا الوصف مقرون بالإحسان المحمود ، وأنه من صفات الكمال
 .. ومن يضحك أكمل ممن لا يضحك ، وإذا كان الضحك فينا مستلزماً
 لشيء من النقص ، فالله متره عن ذلك " (١) .

وتتابع العلماء خلفاً عن سلف على إثبات هذه الصفة وتقريرها على وفق
 النصوص ، ودلائلها .

قال الإمام الآجري - رحمه الله - : " اعلّموا وفقها الله وإياكم للرشاد من
 القول والعمل ، أن أهل الحق يصفون الله عز وجل بما وصف به نفسه عز
 وجل ، وبما وصفه به رسوله ﷺ وبما وصفه به الصحابة رضي الله عنهم ، وهذا مذهب
 العلماء ممن اتبع ولم يتدع ، ولا يُقال فيه : كيف ؟ بل التسليم له ، والإيمان
 به أن الله عز وجل يضحك ، كذا روي عن النبي ﷺ وعن صحابته ، ولا
 ينكر هذا إلا من لا يحمد حاله عند أهل الحق " (٢) .

ومن النصوص الواردة عن النبي ﷺ - في إثبات هذه الصفة - والتي قد
 بلغت حد التواتر (٣) قوله ﷺ : (يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر
 يدخلان الجنة ، يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ، ثم يتوب الله على القاتل
 فيستشهد) (٤) .

(١) مجموع الفتاوى (١٢١/٦ - ١٢٢) .

(٢) الشريعة لمحمد بن الحسير الآجري (٥٢/٢) .

(٣) انظر التسعينية لابن نيمية (٩١٥/٣) ، والتهببات السنّة (١٦٣) .

(٤) البخاري مع فتح الباري - كتاب الجهاد - باب الكافر يقتل المسلم ، ثم يُسلم فيسدّد بعدُ ويقتل

(٣٩/٦) رقم ٢٨٢٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب بيان الرجلين يقتل أحدهما

الآخر يدخلان الجنة (٤٢/٧) رقم ١٨٩٠ .

" فهذا وما أشبهه مما صح سنده ، وعدلت رواته ، تؤمن به ، ولا نردّه ،
 ولا نجحده ، ولا نتأوله بتأويل يخالف ظاهره ، ولا نشبهه بصفات المخلوقين ،
 ولا بسمات المحدثين ، ونعلم أن الله سبحانه لا شبيه له ، ولا نظير له ﴿ لَيْسَ
 كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، وكل ما تخيل في
 الذهن ، أو خطر بالبال ، فإن الله تعالى بخلافه " (١) .

* * *

(١) لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد لابن قدامة المقدسي (٤٤) .

المبحث الثاني : صفة العلم .

ومن الصفات التي جاء عنها الاستفتاء أيضاً صفة العلم ، وهي من الصفات الذاتية، الملازمة للذات الإلهية ، والتي لا تنفك عنها ولا تفارقها بحال .
وشأنها شأن سائر الصفات الثبوتية - على ما تقدم - من الإنتهاء إلى ما قاله الله وقاله رسوله ﷺ فيها من إجرائها على ظاهرها من غير تحريف لمعناها أو تعرض لكيفيتها ^(١) ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] .

فه - حل وعلا - من معاني هذه الصفة أكملها وأعلاها ، إذ علمه سبحانه غير مسبوق بجهل ، ولا يلحقه نسيان ، ولا تعتريه الآفات ^(٢) ، وهو محيط " بالواجبات والمستحيلات والحائزات ، وبالماضيات والحاضرات والمستقبلات ، وبالعالم العلوي والسفلي ، وبالحفيات والجليات ... يعلم السر وأخفى ، ويعلم ما أكتته الصدور وما توسوس به النفوس ، وما فوق السماوات العلى ، وما تحت الثرى " ^(٣) .
والوقوف على هذه المعاني ، ومعرفة مقتضاها يثمر عند التأمل فيها والمستحضر لها دوام المراقبة لله تعالى ومراعاة حقوقه ، وحفظ حدوده ، والاستحياء منه ، إلى غير ذلك من الثمرات العظيمة .

(١) انظر عقيدة السلف للصابوي (٢٨) .

(٢) قال الخطابي - رحمه الله - في كتاب شأن الدعاء (٥٧) : " والآدميون وإن كانوا يوصفون بالعلم ، فإن ذلك يصرف منهم إلى نوع من المعلومات دون نوع ، وقد يوحد ذلك منهم في حال دون حال ، وقد تعترضهم الآفات فيحلف علمهم الخهل ، ويعقب ذكرهم النسيان وعلم الله سبحانه علم حقيقة وكمال ﴿ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق: ١٢] ﴿ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ [الجن: ٢٨] " .

(٣) فتح الرحيم الملك العلام (٣٩) .

والنصوص القائمة على إثبات هذه الصفة قد يعسر حصرها، ولذلك فالمنكر لها إما معاند مكابر ، وإما ضالّ صاحب هوى ^(١) .

ومن جملة النصوص المثبتة لها هذه الفتيا التالية :

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : (لما كانت ليلتي التي كان النبي ﷺ فيها عندي ، انقلب فوضع رداءه ، وخلع نعليه ، فوضعهما عند رجله ، وبسط طرف إزاره على فراشه ، فاضطجع ، فلم يلبث إلا ريثما ظهر أنه قد رقدت ، فأخذ رداءه رويداً ، وانتعل رويداً ، وفتح الباب رويداً ، فخرج رويداً ، ثم أجافه رويداً ، فجعلت درعي في رأسي واختمرت ، وتقنّعت إزاري ، ثم انطلقت على إثره حتى جاء البقيع ، فقام فأطال القيام ، ثم رفع يديه ثلاث مرات ، ثم انحرف فانحرفت ، وأسرع فأسرعت ، فهرول فهرولت ، فأحضر فأحضرت ، فسبقته ، فدخلت ، فليس إلا أني اضطجعت ، فدخل . فقال : (ما لك يا عائشُ حشياً رابية ؟)

قالت : قلت : لا شيء .

قال : (لتُخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير) .

قالت : قلت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، فأخبرته .

قال : (فأنتِ السوادُ الذي رأيته أمامي ؟) .

قلت : نعم ، فلهزني في صدري لهزة أوجعتني .

ثم قال : أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله ؟!

قالت : مهما يكتُم الناس يعلمه الله ؟ ^(٢) .

(١) انظر جامع الرسائل والمسائل لابن تيمية (١/ ١٨٣) ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري (١/ ١٠٢) .

(٢) هذه الجملة هي محور المسألة ، فإن من العلماء من لم يعتبرها سؤالاً كالتنوي ، فلذلك قال : " قوله : (قالت : مهما يكتُم الناس يعلمه الله ، نعم) هكذا هو في الأصول ، وهو صحيح ، وكأنها -

[قال] : (نعم) .

قال : (فإن جبريل أتاني حين رأيت فناداني - فأخفاه منك ، فأجبتنه ، فأخفيتنه منك ، ولم يكن ليدخل عليك ، وقد وضعت ثيابك ، وظننت أن قد رقدت ، فكرهت أن أوقظك ، وخشيت أن تستوحشي - فقال : إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم) .

قالت : قلت : كيف أقول لهم يا رسول الله ؟

قال : (قولي : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) ^(١) .

فهذا الجواب صريح في إثبات صفة العلم لله تعالى ، وعدم خفاء شيء من أمور خلقه عليه ، وبه يتضح استفتاء عائشة الذي ألقته على النبي ﷺ في هذه المسألة.

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - مقررًا هذه المسألة من خلال هذه الفتيا : " فهذه عائشة أم المؤمنين سألت النبي ﷺ هل يعلم الله كل ما يكتُم الناس ؟ فقال لها النبي ﷺ : (نعم) ، وهذا يدل على أنها لم تكن تعلم ذلك ، ولم تكن قبل معرفتها بأن الله عالم بكل شيء يكتُمه الناس كافرة ، وإن كان الإقرار

= لما قالت مهما يكتُم الناس يعلمه الله ، صدقت نفسها فقالت : نعم " . المنهاج شرح صحيح مسلم (٥١/٤) .

ومنهم من اعتبرها سؤالاً كابن تيمية في مجموع الفتاوى (١١ / ٤١٢) ، وابن القيم في إعلام الموقعين (٤ / ٢٦٧) .

وأوردته بناءً على فهم هؤلاء العلماء لذلك.

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الجنائز - باب ما يقال عند دخول المقابر والدعاء لأهلها (٤ / ٤٧) رقم : ٩٧٤ .

وما بين المعكوفتين من زيادات النسائي في السنن (٤ / ٩٨) ، وأوردتها لما فيها من زيادة الإيضاح للمسألة ، والتنبيه لهذا بعد فضل الله تعالى للعلامة الألباني - رحمه الله - في أحكام الجنائز (٢٣٢) .

بذلك بعد قيام الحجة من أصول الإيمان، وإنكار علمه بكل شيء كإنكار قدرته على كل شيء " (١) .

ومن الآيات الصريحة في معنى الفتيا ، والدالة على إثبات هذه الصفة لله تعالى قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [غافر: ١٩] .

قال ابن كثير عند هذه الآية : " يخبر - عز وجل - عن علمه التام المحيط بجميع الأشياء جليلها وحقيرها ، صغيرها وكبيرها ، دقيقها ولطيفها ليحذر الناس علمه فيهم فيستحيوا من الله تعالى حق الحياء ويتقوه حق تقواه ، ويراقبوه مراقبة من يعلم أنه يراه وأنه - عز وجل - يعلم العين الخائنة وإن أبدت أمانة ، ويعلم ما تنطوي عليه خبايا الصدور من الضمائر والسرائر " (٢) .

وقال رحمه الله : (قال رجل لم يعمل حسنة قط لأهله : إذا مات فحرقوه ، ثم اذروا نصفه في البرّ ونصفه في البحر ، فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبه عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين . فلما مات الرجل فعلوا ما أمرهم ، فأمر الله البرّ فجمع ما فيه ، وأمر البحر فجمع ما فيه . ثم قال : لم فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يا ربّ ، وأنت أعلم ، فغفر له) (٣) .

(١) مجموع الفتاوى (١١/ ٤١٢) .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٤/ ٧٧) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ﴾

(٤٦٦/ ١٣) رقم ٧٥٠٧ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب التوبة - باب في سعة رحمة الله تعالى

(٨١/ ٩) رقم ٢٧٥٦ .

وكان ﷺ يقول في دعائه : (اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به مني ، اللهم اغفر هزلي وجدّي ، خطيئي وعمدي ، وكل ذلك عندي) ^(١) .

وعلى وفق هذه النصوص أثبت أهل السنة هذه الصفة لله تعالى على الوجه اللائق به وقرروها في مصنفاتهم .

قال أبو بكر الإسماعيلي - رحمه الله - : " ويثبتون أن له وجهاً ، وسمعاً ، وبصراً ، وعلماً ، وقدرةً ، وقوةً ، وعزةً وكلاماً ؛ لا على ما يقوله أهل الزيغ من المعتزلة وغيرهم ، ولكن كما قال تبارك وتعالى : ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ [الرحم: ٢٧] ، وقال : ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِمْيَءٍ ﴾ ^(٢) [الساء: ١٦٦] ... " ^(٣) .

وقال الصابوني - رحمه الله - : " وكذلك يقولون في جميع الصفات التي نزل بذكرها القرآن ووردت بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر... والعلم والقوة ... وغيرها من غير تشبيه لشيء من ذلك بصفات المربوبين المخلوقين ، بل ينتهون إلى ما قاله الله تعالى وقاله رسوله ﷺ ... " ^(٤) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الدعوات - باب قول النبي ﷺ : (اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) (١٩٦/١١) رقم ٦٣٩٩ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر : " إن هذه الآية من خجج البية في إثبات العلم " .
فتح الباري (٣٦١/١٣) .

(٣) اعتقاد أهل السنة (٣٤) .

(٤) عقيدة السلف أصحاب الحديث (٢٨) .

وبهذه النصوص وما تقدم من جوابه ﷺ في إثبات هذه الصفة يُرد على من نفاهما ، أو تأولها فصرفها عن ظاهرها ، وحملها على غير حقيقتها بغير موجب ^(١) يؤيد ما ذهب إليه واعتقده على خلاف هذه الأدلة الصحيحة الصريحة .

* * *

(١) وانظر فتح الباري (١٣ / ٣٦٢) .

المبحث الثالث : صفة الرؤية .

المطلب الأول : رؤية الله تعالى في الدار الآخرة .

رؤية الله تعالى أكمل نعيم يناله أهل الجنة ، وأعظم كرامة يمنحها الله المؤمنين من عباده ، وهي أنبل غاية يُسعى في تحصيلها ، ويتنافس لأجلها ، ولما كان أمر حصولها غير معلوم لدى أشد الناس طلباً لها ، وأقواهم رغبة فيها ، وهم الصحابة رضي الله عنهم كان ذلك دافعاً لهم على الاستفتاء فيها .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن الناس قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟

قال : (هل تمارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحب ؟) .
قالوا : لا يا رسول الله .

قال : (فهل تمارون في الشمس ليس دونها سحب ؟) .
قالوا : لا .

قال : (فإنكم ترويه كذلك ...) ^(١) الحديث .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟

قال رسول الله ﷺ : (نعم ، هل تضارون ^(٢) في رؤية الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحب ؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحب ؟) .

(١) لبخاري مع الفتح - كتاب الأدان - باب فصل السجود (٢٩٢/٢) رقم ٨٠٦ ، ومسلم مع شرح

النووي - كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية (٢٢-٢١/٢) رقم ١٨٢ .

(٢) قال ابن الأثير : " يُروى بالتشديد والتخفيف ، فالتشديد معني : لا تتخالفون ، ولا تتجادلون في

صحة النظر إليه لوضوحه وظهوره .. وأما التخفيف : فهو من الضير ، لغة في الضر ، والمعنى فيه

كالأول " النهاية في غريب الحديث (٨٢/٣) .

قالوا : لا .

قال : (ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى إلا كما تضارون في رؤية أحدهما)^(١) .

في هذه الفتيا يُجلى السؤال عن هذه المسألة ، ويقررها أحسن تقرير ، ويبينها أكمل بيان ، ويفسرها تفسيراً لم يدع فيه لمأول مقالاً ، ولا لمعطّل مجالاً ، حيث قرن ﷺ الجواب عنها ، والإخبار عن وقوعها بما يوضحها ، ويدفع كل إشكال يورد عليها ، وذلك بتشبيهه ﷺ رؤية الله جلّ وعلا برؤية أعظم المرئيات وأظهرها وهما الشمس والقمر " إذا لم يكن ثمّ حجاب منفصل عن الرائي يحول بينه وبين المرئي " ^(٢) .

وتشبيهه ﷺ رؤية المؤمنين ربهم برؤية الشمس والقمر على الوصف المنصوص عليه في الحديث وهو كونهما صحواً ليس دونهما سحاب يدل على وقوع الرؤية على أكمل حال من حيث وضوحها وعدم خفائها ، ومن حيث يسرها وسهولتها ، فلا مزاحمة ولا مضاربة حال رؤية الله تعالى والتلذذ بالنظر إليه ، وهذا هو معنى إثبات الرؤية عند السلف ^(٣) .

يقول الإمام أبو الحسن الأشعري - رحمه الله - في أثناء تقريره لمسألة الرؤية ، وبيانه لأدلتها : " وقد بين معنى ذلك النبي ﷺ ودفع كل إشكال فيه

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴾ (٤٢٠/١٣) رقم ٧٤٣٩ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب معرفة طريق الرؤية (٢٤/٢) رقم ١٨٣ .

(٢) بيان تلبيس الجهمية (٤١١/٢) .

(٣) انظر الرد على بشر المريسي للدارمي (٥٦) وعقيدة السلف أصحاب الحديث (٨٠) ، والمفهم للقرطبي (٤١٥/١) وبغية المرتاد لابن تيمية (٥٢٩) ، وبيان تلبيس الجهمية (٤١١/٢) ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغنيمان (٤٨٥/١) .

بقوله للمؤمنين : (ترون ربكم عياناً)^(١) وقوله ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر لا تضامون في رؤيته).

فبين أن رؤيته تعالى بأعين الوجود، ولم يرد النبي - ﷺ - أن الله - ﷻ - مثل القمر، من قبل أن النبي - ﷺ - شبه الرؤية بالرؤية، ولم يشبه الله تعالى بالقمر..^(٢)

فرؤيته تعالى تكون عن معاينة ومقابلة ومواجهة، كمعاينتنا للشمس، ومواجهتنا للقمر، على ما بين - ﷺ - وقرر، خلافاً لمن حاد عن الحق في هذه المسألة من أهل الأهواء، ممن نفوا الرؤية، أو قالوا: إنه يرى من غير مواجهة ولا معاينة.^(٣)

وبيانا لفساد هذا الرأي يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : "ومعلوم أنا نرى الشمس والقمر عياناً ومواجهة، فيجب أن نراه كذلك، وأما رؤية ما لا نعاين، ولا نواجهه؛ فهذه غير متصورة في العقل، فضلاً عن أن تكون كرؤية الشمس والقمر"^(٤).

ويقول ابن أبي العز - رحمه الله - : "وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر، تشبيهاً لله، بل هو تشبيه الرؤية بالرؤية، لا تشبيه المرئي بالمرئي، ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه، وإلا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة؟! ومن قال: يرى لا في جهة؛ فليراجع عقله؛ فإما أن يكون مكابراً لعقله، أو في عقله شيء، وإلا فإذا قال: يرى لا أمام الرائي، ولا خلفه،

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا

نَاطِرَةٌ﴾ (٤١٩/١٣)، رقم ٧٤٣٥.

(٢) رسالة إلى أهل النغر (١٣٤-١٣٥).

(٣) وهم المعتزلة، ومن نخا محاهم من الأشاعرة وغيرهم، انظر مقالات الإسلاميين

(١/٢٨٨، ٢٣٨، ٢٣٣).

(٤) مجموع الفتاوى (١٦/٨٤-٨٥).

ولا عن يمينه، ولا عن يساره، ولا فوقه، ولا تحته، رد عليه كل من سمعه بفطرته السليمة^(١).

وعلى ما تضمنته الفتيا جاءت نصوص الكتاب والسنة شاهدة بذلك:

قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]

قال عكرمة^(٢) - رحمه الله - : " تنظر إلى ربها نظراً " ^(٣) .

وقال تعالى في حق الكفار : ﴿كَذَٰلِكَ أَنْتُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَّحْجُوبُونَ ﴿٥﴾﴾

[المطففين : ١٥] .

ووجه الاستدلال منها بمفهوم المخالفة ، حيث إن الله تعالى لما حجب أعداءه عن رؤيته عقوبة لهم ، دل هذا على أن أوليائه غير محجوبين عنه جزاءً لهم على حسن أعمالهم وإلا لم يكن بينهما فرق ، ولا للمؤمنين ميزة ، وهذا المفهوم مؤيد بمنطوق الآية السابقة^(٤) .

(١) شرح العقيدة الطحاوية (٢١٩) .

(٢) هو مولى ابن عباس ، أبو عبد الله المدني ، أصله من الربر ، كان لحصين بن أبي الحر العنبري ، فوهبه لعبد الله بن عباس حين جاء والياً على البصرة لعلي بن أبي طالب ، من العلماء بالتفسير ، والثقات الأئبات .

انظر تهذيب الكمال (٢٠/٢٦٤) ، وتقريب التهذيب (٦٨٧) .

(٣) أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (٢٠١) رقم ٢٠١ ، وابن جرير في جامع البيان (١٢/٣٤٣) رقم ٣٥٦٥٢ ، وعبد الله بن أحمد في السنة (١/٢٦١) رقم ٤٨١ ، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٢/٤٦٥) رقم ٨٠٣ ، والآجري في الشريعة (٢/١٢) رقم ٦٢٨ ، وصحح الحافظ إسناده في فتح الباري (١٣/٤٢٤) .

(٤) انظر الشريعة للآجري (٢/٦) والمختار من الإبانة لابن بطة (٣/٣) والتمهيد لابن عبد البر (٧/١٥٤) ، ولمعة الاعتقاد مع شرحها لابن عثيمين (٨٦) ، وحادي الأرواح لابن القيم (٣٦٨) ، وفتح الباري (١٣/٤٢٥) .

وأما السنة فقد تواترت ^(١) على إثبات الرؤية ، وقد روى ما ورد فيها جم غفير من الصحابة رضي الله عنهم مما يدل ذلك على تكرار الصحابة السؤال عن هذه المسألة ، وكذا إخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن حصول الرؤية في مجالس متعددة .

قال ابن أبي العز الحنفي - رحمه الله - : " وقد روى أحاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابياً ، ومن أحاط بها معرفة يقطع بأن الرسول قالها " ^(٢) .

ومن تلك الأحاديث ، حديث أبي رزين العقيلي رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أكلنا يرى ربه ؟ - قال ابن معاذ ^(٣) - مُخْلِياً يوم القيامة ، وما آية ذلك في خلقه ؟

قال : (يا أبا رزين ، أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخلياً به ؟) .

قلت : بلى .

قال : (فالله أعظم) ، قال ابن معاذ : (فإنما هو خلق من خلق الله ، فالله أَجَلُّ وَأَعْظَمُ) ^(٤) .

(١) نصّ على ذلك جمع من العلماء : انظر المفهم للقرطبي (٤٠٢/١) ، ومجموع الفتاوى لابن تيمية (٤٦٩/٦) ، وبيان تلبس الجهمية (٣٤٨/١) ، وحادي الأرواح (٣٧٢، ٤٢٢/٣) وتفسير القرآن العظيم لاس كثير (١٥٣، ٢٣٤/٢) وفتح الباري (٣٠٢/٨) ، وفتح القدير للشوكاني (٤٧٨/٥) ، ومعارج القبول للحكيمي (٣٠٦/١) .

(٢) شرح العقيدة ، الطحاوي (٢١٧) وانظر السهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٠/٢) .

(٣) أحد رواة الحديث ، وهو عبيد الله بن معاذ بن معاذ العنبري ، ثقة حافظ .

- انظر تقريب التهذيب (٦٤٥) .

(٤) أخرجه أبو داود - كتاب السنة - باب في الرؤية (٩٩/٥) رقم ٤٧٣١ ، وابن ماجه - كتاب

السنة - باب فيما أنكرت الجهمية (١١٦/١) رقم ١٨٠ ، وابن أبي عاصم في السنة (٣٢١/١) رقم

٤٦٨ ، وأحمد في المسند (١٨/٤) رقم ١٦١٧٩ ، وابنه عبد الله في السنة (٢٤٤/١) رقم ٤٤٧ ،

والآجري في الشريعة (٢٢/٢) رقم ٦٤٧ ، وابن خزيمة في التوحيد (٤٣٨/١) رقم ٢٥٣ ، والدار

قطني في كتاب الرؤية (٢٨٤) رقم ١٨٨ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٠٦/١٩) رقم ٤٦٥ ،

واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٨٣/٣) رقم ٨٣٨ ، والحاكم في المستدرک -

وعن صهيب ^(١) رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال الله تبارك وتعالى : تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة ، وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربحهم عز وجل) ^(٢) .

فبان بهذه الأدلة ثبوت رؤية الله تعالى ، وتواترها ، وإجماع سلف الأمة ، وأئمة الدين على وقوعها ، وقد دونوا ذلك وقرروه في مصنفاتهم ، وعدّوا إنكارها كفراً ، ومجانبة لسبيل المؤمنين .

يقول الإمام البرهاري ^(٣) : " والإيمان بالرؤية يوم القيامة ، يرون الله عز وجل بأبصار رؤوسهم .. والإيمان بهذا واجب ، وإنكاره كفر " ^(٤) .

= (٦٠٥/٤) رقم ٨٦٨٢ ، كلهم من طريق يعلى بن عطاء عن وكيع بن عدس عن عمه أبي رزين قال : قلت : يا رسول الله .. الخ . وهذا لإسناد فيه مقال كما تقدم في البحث الماضي ، إلا أن للحديث طريقاً آخر يتقوى به .

أخرجه عبد الله بن أحمد في (زوائد المسند) (١٨/٤) رقم ١٦١٨٧ ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٤٠/١) رقم ٦٤٩ ، وابن حريمة في التوحيد (٤٦٠/٢) رقم ٢٧١ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢١١/١٩) رقم ٤٧٧ ، وفي هذا الطريق كلام تقدمت الإشارة إليه في البحث السابق ، والحديث بمجموع الطريقين حسن إن شاء الله ، انظر صحيح سنن أبي داود (١٥٧/٣) وصحيح سنن ابن ماجه (٧٨/١) .

(١) هو ابن سنان بن مالك الرومي ، صحابي جليل ، يكنى بأبي يحيى ، وينسب إلى الروم ؛ لأن الروم سبوه وهو صغير ، مات بالمدينة ، سنة ثمان وثلاثين .

- انظر الإصابة (٣٦٤/٣) ، وتقريب التهذيب (٤٥٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربحهم سبحانه وتعالى (١٩/٢) رقم ١٨١ .

(٣) هو أبو محمد ، الحسن بن علي بن خلف البرهاري ، شيخ الحنابلة ، الإمام القدوة ، كان قولاً بالحق ، داعية إلى الأثر ، توفي في رجب سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة .

- انظر سير أعلام النبلاء للذهبي (٩٠/١٥) .

(٤) شرح السنة للبرهاري (٦٤ ، ٨٦) .

وقال الإمام أبو عثمان الصابوني ^(١) : " ويشهد أهل السنة أن المؤمنين يرون ربهم - تبارك وتعالى - يوم القيامة بأبصارهم ، وينظرون إليه على ما ورد به الخبر الصحيح عن رسول الله ﷺ ... " ^(٢) ، ويقرون بذلك بصدور منشرة، ونفوس مطمئنة .

* * *

(١) هو العلامة القدوة المفسر أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل النيسابوري الصابوني، شيخ الإسلام ، ولد سنة ثلاث وسعين وثلاثمائة ، وتوفي في شهر المحرم سنة تسع وأربعين وأربعمائة .

- انظر سير أعلام النبلاء (٤٠/١٨) .

(٢) عقيدة السلف أصحاب الحديث (٨٠) .

المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج .

وقد استُفْتِيَ ﷺ في هذه المسألة بعد الإسراء به ، والعروج إلى العالم العلوي ، وإخباره أصحابه عما أطلعه الله عليه في تلك الليلة من المغيبات كالجنة والنار ونحوهما .

ولما كانت رؤيته لربه - جل وعلا - من مظنة وقوعها في هذه الليلة سئل ﷺ عن هذه المسألة .

عن أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ قال : (نورٌ ، أتى أراه) ^(١) .

فتضمنت هذه الفتيا نفي حصول رؤيته ﷺ لربه الرؤية البصرية في الدنيا ، وأخبر ﷺ فيها أن ثَمَّ ما يمنع من الرؤية ، ويجول بينه وبينها وهو النور الحاجب ، فلا يمكن لأحد مع ذلك أن يراه جل وعلا ، وهذا مقتضى الدليل ، وظاهر النصوص الواردة في المسألة ، " فإنه ليس في الأدلة ما يقتضي أنه رآه بعينه ، ولا ثبت ذلك عن أحد من الصحابة ، ولا في الكتاب والسنة ، ما يدل على ذلك ، بل النصوص الصحيحة على نفيه أدل " ^(٢) .

وهذه الفتيا من أدلها ، ولذلك قال الحافظ ابن كثير رحمه الله بعد سياقه لأقوال العلماء في هذه المسألة " فهذا الحديث كافٍ في هذه المسألة " ^(٣) . ونصوص الكتاب والسنة شاهدة على مضمون هذه الفتيا .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب في قوله عليه السلام : (نورٌ أتى أراه) وفي قوله : (رأيت نوراً) (١٥/٢) رقم ١٧٨ .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥٠٩/٦ - ٥١٠) وانظر تفسير القرآن العظيم (٢٥١/٤) .

(٣) الفصول في سيرة الرسول (٧٠) .

أما الكتاب فقول الله تعالى : ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ
ءَايَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [إسراء: ١] .

وقوله : ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ [الحج: ١٨] .
فهو كان ﷺ بالإضافة إلى رؤيته الآيات العظام التي أخبر الله عن رؤيته لها،
رأى الله تبارك وتعالى لكان ذكر ذلك أولى ^(١) وأحرى .

وأما السنة : فقلوه ﷺ : (إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض
القسط ويرفعه ، يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعملُ النهار قبل عمل
الليل ، حجابه النور ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره
من خلقه) ^(٢) .

فقلوه : (حجابه النور) هو كقلوه في حديث أبي ذر : (نور أنى أراه)
وبضمّ هذا الحديث إلى حديث أبي ذر يتبين أن هناك مانعاً من رؤيته تعالى
وهو النور الحاجب ^(٣) .

وكذا أحاديث المعراج ، فإنه مع كثرتها وما ورد فيها مما أخبر ﷺ به ليس
في شيء منها ما يدل على ثبوت رؤيته ﷺ لرّبه بعينه ^(٤) .

(١) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥١٠/٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب في قوله - عليه السلام (إن الله لا ينام ...)
(١٦/٢) رقم ١٧٩ .

(٣) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥٠٨/٦) وترجح الطحاوية (٢٢٤)، ومختصر العلو للألباني (١١٨).
والدرر السنّة في الأجوبة النحدّة (٢١٠/٣) .

(٤) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣٣٦/٢) (٥١٠/٦) .

هذا حاصل ما يمكن ذكره في هذه المسألة هنا ، وإلا فهي متشعبة الأقوال ،
متعددة المسالك ، ومحل بحث ومناقشة ^(١) .



(١) ينظر : التوحيد لابن حزيمة (٤٧٧/١) ، المنهاج في شرح صحيح مسلم بس الحجاج للنووي (١٦-٩/٢) والمفهم للقرطبي (٤٠٢/١) وبمجموع الفتاوى لابن تيمية (٥٠٧/٦-٥١٠) ، وزاد المعاد لابن القيم (٣٦/٣) ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٤٩/٤) ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (٢٢٢) ، والغنية في مسألة الرؤية لابن حجر العسقلاني ، وفتح الباري له (٦٠٨-٦٠٦/٨) ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للنعيمان (١١٤/١) ، ومختصر العلو للألباني (١١٨) ، ومعارج القبول للحكمي (١٠٦٨/٣) ، ورؤية النبي ﷺ لربه للدكتور محمد خليفة التميمي (٤٦-٦) .

الباب الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة والرسل واليوم الآخر والقضاء والقدر .

الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة .

الإيمان بالملائكة أحد أصول الإيمان التي لا يتم إيمان العبد إلا بها ، فالإقرار به من أجل صفات المؤمنين ، قال تعالى : ﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴾ [البقرة: ٢٨٥] .
ومنكره ضالّ داخل في جملة الكافرين ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء: ١٣٦] .

ولأهمية هذا الأصل فقد أولّته النصوص اهتماماً بالغاً ، وعناية عظيمة ، فبينت الكثير من المسائل المتصلة به .
وقد تتبع العلماء النصوص الواردة فيهم ، وبينوا أن الإيمان بهم يكون على وجهين : إجمالي وتفصيلي .

أما الإجمالي فـ "ينتظم معاني : أحدها : التصديق بوجودهم .
والآخر : إنزالهم منازلهم ، وإثبات أنهم عباد الله وخلقه كالإنس والجن ، مأمورون مكلفون ، لا يقدرّون إلا على ما قدّرهم الله تعالى عليه ، والموت عليهم جائز ، ولكن الله تعالى جعل لهم أمداً بعيداً ، فلا يتوفاهم حتى يبلغوه ، ولا يوصفون بشيء يؤدي وصفهم به إلى إشراكهم بالله تعالى جدّه ، ولا يُدعون آلهة كما ادعتهم الأوائل .

والثالث : الاعتراف بأن منهم رسل الله ، يرسلهم إلى من يشاء من البشر ، وقد يجوز أن يرسل بعضهم إلى بعض" (١).

وأما التفصيلي : فإنه بحسب ما جاء في النصوص ، وثبت بالأدلة ، من بسط ما يتعلق بهم من الأعمال ، والأحوال ، والصفات .

هذا وقد وردت عدة نصوص فيها التفصيل لبعض أعمال الملائكة ، فإن الملائكة على أقسام في أعمالهم ، بالنسبة إلى ما هيأهم الله له من التدبيرات الشرعية ، والقدرية ، وبهذا فسر قوله تعالى : ﴿ فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا ﴾ [الذاريات: ٤].

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " الملائكة التي تقسم الأمر وتدبره بإذن الله ، فكل منهم قد جعله الله على تدبير أمر من أمور الدنيا ، وأمور الآخرة ، لا يتعدى ما قدر له ، وما حُدَّ ورسم ، ولا ينقص منه" (٢).

وفي هذا الصدد - أعني أعمال الملائكة أو صفاتهم - وجهت عدة أسئلة للنبي ﷺ ، فأجاب عنها بأوفى جواب وأجمعه ، ويتضح هذا في المباحث التالية :

المبحث الأول : صفة إتيان الوحي للنبي ﷺ .

نزول الوحي على النبي ﷺ أمر ثابت لدى الصحابة رضي الله عنهم ومعلوم أن الملك الموكل بهذه المهمة ، والواسطة بين الله وبين أنبيائه ورسله في هذا الشأن هو جبريل - عليه السلام - كما قال تعالى : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ [النبي: ١٠٣] عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿ [الشعراء: ١٩٣-١٩٤] .

إلا أن كيفية إتيان الوحي لما كانت خافية على الصحابة رضي الله عنهم استفتاه بعضهم عن ذلك وسأله عنه .

(١) الجامع لشعب الإيمان (٤٠٥/١) وانظر معارج القبول (٦٥٦/٢) .

(٢) تيسير الكريم الرحمن (٨٠٨) ، وانظر تفسير القرآن العظيم (٢٣٣/٤) .

فمن عائشة - رضي الله عنها - أن الحارث بن هشام^(١) رضي الله عنه سأل النبي ﷺ كيف يأتيك الوحي ؟ فقال : (أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده عليّ ، ثم يفصم^(٢) عني وقد وعيته ، وأحياناً ملك في مثل صورة الرجل ، فأعي ما يقول)^(٣) .

فأفادت هذه الفتيا منه ﷺ أن الوحي يأتيه على حالتين:

الأولى : أن يأتيه في مثل صلصلة الجرس - أي صوته - فيسمع في هذه الحالة صوتاً شديداً متتابعاً يشبه صلصلة الجرس ، ولعدم اعتياده ﷺ سماع صوت الملك على هذه الهيئة - بحكم بشريته - فإن هذه الحالة كانت أشد الحالات وأعظمها عليه ، ولربما تصبب عرقاً في اليوم الشديد البرد، أو بركت دابته إذا جاءه الوحي وهو راكب عليها .

ومما يدل لهذه الحالة حديث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال : سألت النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله ، هل تحس بالوحي ؟ فقال رسول الله ﷺ : (نعم ، أسمع صلاصِل ، ثم أسكتُ عند ذلك ، فما من مرة يوحى إليّ إلا ظننت أن نفسي تفيض)^(٤) .

(١) هو الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، أخو أبي جهل ، من مسلمة الفتح ، استشهد بالشام في خلافة عمر . انظر الإصابة (٦٩٧/١) ، وتقريب التهذيب (٢١٤) .

(٢) " أي : يقلع " النهاية في غريب الحديث (٤٥٢/٣) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب بدء الوحي (١٨/١) رقم ٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب عرق النبي ﷺ في الرد ، وحين يأتيه الوحي (٩٧/٨) رقم ٢٣٣٣ ، واللفظ لمسلم .

(٤) أخرجه أحمد (٢٩٢/٢) رقم ٧٠٦٨ ، وفيه عبد الله بن طيبة ، قال الحافظ في تقريب التهذيب (٥٣٨) : "صدوق.. خلط بعد احتراق كتبه" ، وهذا لا يقدح في روايته هنا؛ لأن الراوي عنه قتيبة بن سعيد ، وهو ثقة ثبت ، وروايته عنه معتبرة ، فإنه كان يكتب حديث ابن طيبة من كتب ابن وهب .

انظر سؤالات أبي عبيد الآجري (١٧٥/٢) ، وتهذيب الكمال (٤٩٤/١٥) ، وسير أعلام النبلاء

(١٥/٨) وفيه عمرو بن الوليد مولى عمرو بن العاص ، وهو "صدوق" تقريب التهذيب (٧٤٨) .

فالحديث على هذا حسن ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٥٩/٨) "رواه أحمد والطبراني وإسناده حسن" .

الثانية : أن يأتيه متمثلاً في صورة رجل ، فيلقى على النبي ﷺ ما أمر به ، ويتلقى النبي ﷺ ذلك منه من غير معاناة ولا مشقة^(١).

ويشهد لهذه الحالة حديث عمر رضي الله عنه المشهور ؛ وفيه أنه قال: بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجل ، شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يُرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد .. الحديث ، وفي آخره أن النبي ﷺ قال لعمر : (يا عمر، أتدري من السائل ؟) قال : قلت : الله ورسوله أعلم. قال : (فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم)^(٢).

وفي ختام هذا المبحث يقال : بما أن الكلام في هذا الباب متوقف على ورود النصوص فيه ، فإنه لا يخاض في كيفية تمثل الملائكة وطريقة تشكلهم بغير دليل ؛ لأنه من الغيب الذي لا سبيل إليه إلا بنص ؛ ولذلك قال القرطبي - رحمه الله - : "والبحت عن كيفية ذلك التمثيل بحث ليس وراءه تحصيل ، والواجب التصديق بما جاء من ذلك"^(٣) فإنه أدل على الاستسلام ، وأقرب للسلامة .

* * *

(١) انظر زاد المعاد (٧٩/١) ، والمفهم للقرطبي (١٧٢-١٧١/٦) .

(٢) مسلم مع شرح التروي-كتاب الإيمان- باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان... (١٧٧/١) رقم ١.

(٣) المفهم (١٧٢/٦) .

المبحث الثاني : صفة صفوف الملائكة .

كان من هدي النبي ﷺ الاعتناء بتسوية الصفوف، وإقامتها قبل الشروع في الصلاة، وكان يحث أصحابه على ذلك ويرغبهم، ليكونوا على أحسن حال حين وقوفهم بين يدي الله تعالى ، فيشاهدوا بذلك ملائكة السماء في قيامهم لربهم وطاعتهم له، ويبين هذه المسألة الاستفتاء الآتي: فعن جابر بن سمرة^(١) رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : (ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟).

قلنا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ .

قال : (يتمون الصفوف الأول ، ويتراصون في الصف)^(٢) .

فاتضح بهذه الفتيا صفة اصطفااف الملائكة عند الله تعالى ، وكيفية قيامهم بين يديه ، وتبين أن اصطفاافهم مشتمل على أمرين :

الأول : إتمام الصفوف ، فلا يشرعون في صف إلا بعد إتمام الذي قبله .

الثاني : التراص في الصف ، ولصوق بعضهم ببعض حتى لا تبقى بينهم فرجة إلا سدت^(٣) .

وقد دل على معنى هذه الفتيا الكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا﴾ [الصافات: ١] .

قال الإمام ابن جرير - رحمه الله - : "فأما الصافات فإنها الملائكة الصافات لربها في السماء"^(٤) .

(١) هو جابر بن سمرة بن جندب السوائي العامري ، له ولأبيه صحبة ، نزل الكوفة ، وابتنى بها داراً ، وتوفي في ولاية بشر على العراق سنة أربع وسبعين . انظر الإصابة (٥٤٣/١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب الأمر بالسكون في الصلاة (٢/٣٨٨) رقم ٤٣٠ .

(٣) انظر عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي (٢/٢٥٥) .

(٤) جامع البيان (١٠/٤٦٧) .

وأما السنة فقوله ﷺ : (فضلنا على الناس بثلاث) وذكر منهن (وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة)^(١)، وتقدم في حديث جابر بن سمرة آنف الذكر بيان صفة صفوف الملائكة ، والهيئة التي يكونون عليها .

* * *

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٦/٣) رقم ٥٢٢ .

المبحث الثالث : الملك الموكل بالسحاب .

تقدم في ابتداء هذا الفصل أن من الملائكة من هيأهم الله تعالى للتدابير الكونية القدريّة ، ومن أولئك الذين خصهم الله بهذا الشأن ، الملائكة الموكلون بالسحاب ، وسوقه من مكان لآخر ، وزجره إلى حيث أمر الله تبارك وتعالى .

وفيما يتصل بهذا الأمر سئل ﷺ الأسئلة التالية :

فعن ابن عباس -رضي الله عنهما- قال : أقبلت يهود إلى النبي ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم ، أخبرنا عن الرعد ما هو ؟ قال : (ملك موكل بالسحاب ، معه مخاريق^(١) من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله) .

قالوا : فما هذا الصوت الذي نسمع ؟ قال : (زجره السحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر) قالوا : صدقت^(٢) .

فبين ﷺ بجوابه هذا حقيقة الرعد ، وأنه ملك موكل بهذه المهمة وهي سوق السحاب وزجره إلى حيث يشاء الله - عز وجل - .

ويشهد لهذا الجواب ، ويدل على هذا الصنف من الملائكة :

قوله تعالى : ﴿ فَالزَّجْرَاتِ زَجْرًا ۖ ﴾ [الصافات: ٢] .

(١) قال ابن الأثير : "جمع مخراق ، وهو في الأصل ثوب يُلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً ، أراد أنه آلة تزجر بها الملائكة السحاب ، وتسوقه" النهاية في غريب الحديث (٢٦/٢) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة الرعد (٢٧٤/٥) رقم ٣١١٧ ، وأحمد في المسند (٣٤٠/١) رقم ٢٤٨٢ ، والنسائي في السنن الكبرى (٣٣٦/٥) رقم ٩٠٧٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٤٥/١٢) رقم ١٢٤٢٩ ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٦٨/١٠) رقم ٦٠ ، ورجال الإسناد ثقات إلا بكير بن شهاب ففيه مقال ، ينظر في بيان ذلك السلسلة الصحيحة (٤٩١/٤) .

والحديث حسنه الترمذي والألباني .

انظر السلسلة الصحيحة (٤٩١/٤) ، وصحيح سنن الترمذي (٢٦١/٣) .

فقد فُسِّرَ بالملائكة الذين يزجرون السحاب ، ويدبرونه ، ويسوقونه بأمر الله تعالى ^(١) .

ومن السنة قوله ﷺ : (بينا رجلٌ بفلاة من الأرض ، إذ سمع صوتاً في سحابة : اسقِ حديقة فلان ، فتنحَّى ذلك السحاب ، فأفرغ ماءً في حرّة ، فإذا شرجة ^(٢) من الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله ، فتتبع الماء ، فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته ، فقال له : يا عبد الله ، ما اسمك ؟ قال فلان ، للاسم الذي سمع في السحابة ، فقال له : يا عبد الله ، لم تسألني عن اسمي ؟ فقال : إني سمعت صوتاً في السحاب الذي هذا ماؤه يقول : اسقِ حديقة فلان لاسمك ، فماذا تصنع فيها ؟ قال : أما إذ قلت هذا ، فإني أنظرُ إلى ما يخرج منها ، فأصدقُ بثلثه ، وأكل أنا وعتالي ثلثاً ، وأردُّ فيها ثلثه ^(٣) .

والشاهد فيه قوله : (فتنحَّى ذلك السحاب ، فأفرغ ماءه في حرّة) .

وهو لم يتنحَّ إلا نزجر منك له . فاتفقت دلالة هذا الحديث ، مع حديث ابن عباس في ذكر سوق السحاب وزجره ، وأن ذلك قد يبلغ إلى سقي حديقة فرد بعينه ، فضلاً عن بلدٍ أو قطرٍ بأجمعه ، وذلك بأمر الله تعالى ومشيتته جل وعلا .

* * *

(١) انظر جامع البيان (٤٦٧/١٠) وتفسير القرآن العظيم (٣/٤) . ونيسير الكريم الرحمن (٧٠٠) .

(٢) "الشرجة : مسيل الماء من الحرّة إلى السهل" النهاية في غريب الحديث (٤٥٦/٢) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الزهد والرفائق - باب الصدقة في المساكين (٣٤١/٩) رقم ٢٩٨٤ .

الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالرسول .

وهذا الأصل كسابقه من أصول الإيمان التي لا إسلام للمرء إلا بها ، ولا إيمان له إلا باعتقادها ، فإرسالهم حياة الأرواح ، وقوت القلوب ، فالسبل دون سبيلهم لرضى الله تعالى مسدودة ، وأسباب الظفر باتباعهم منوطة ، فلا وزن للدنيا بدون شمس الرسالة ، ولا قيام لها إلا بظهور آثار النبوة ، فإنها أساس الزكاء ، وقاعدة النجاة .

فالضرورة إليهم ملحة ، والحاجة إليهم ماسة ، "بل هي فوق كل حاجة ، فليس العالم إلى شيء أحوج منهم إلى المرسلين - صلوات الله عليهم أجمعين - ولهذا يذكر سبحانه نعمه عليهم برسوله ، ويعد ذلك عليهم من أعظم المنن منه لشدة حاجتهم إليه ، ولتوقف مصالحهم الجزئية والكلية عليه ، وأنه لا سعادة ولا فلاح ولا قيام إلا بالرسول"^(١).

يقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - : "ومن هاهنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول وما جاء به ، وتصديقه فيما أخبر به ، وطاعته فيما أمر ، فإنه لا سبيل إلى السعادة والفلاح لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا على أيدي الرسل ، ولا سبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم ، ولا يُنال رضى الله البتة إلا على أيديهم ، فالطيب من الأعمال والأقوال والأخلاق ليس إلا هديهم وما جاءوا به ، فهم الميزان الراجح الذي على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال ، وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال ، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى روحه ، والعين إلى نورها ، والروح إلى حياتها ، فأى ضرورة وحاجة فرضت ، فضرورة العبد وحاجته إلى الرسل فوقها بكثير ، وما ظنك بمن إذا غاب عنك هديّه وما جاء به طرفة عين ، فسد قلبك ، وصار

(١) مفتاح دار السعادة (٢٥/٣) .

كالخوت إذا فارق الماء ، ووضع في المقلاة ، فحال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسل كهذه الحال ، بل أعظم ، ولكن لا يحس بهذا إلا قلبٌ حيٌّ ، وما لجرح بميتٍ إيلاًمٌ " (١) .

والإيمان بهذا الأصل على وجهين : إجمالي وتفصيلي :

أما الإجمالي فمعناه : "أن تؤمن بجميع الأنبياء والرسل الذين ثبتت نبوتهم ورسالتهم ... ونعتقد أن الله تعالى اختصهم بوحيه وإرساله ، وجعلهم وسائط بينه وبين خلقه في تبليغ دينه وشرعه ، وأيدهم بالآيات الدالة على صدقهم وصحة ما جاؤوا به ، وأنهم أكمل الخلق علماً وعملاً ، وأصدقهم وأبرهم وأكملهم أخلاقاً وأعمالاً ، وأن الله خصهم بفضائل لا يلحقهم فيها أحد ، وبرأهم من كل خلق رذيل . وأنهم معصومون في كل ما يبلغونه عن الله ، وأنه لا يستقر في خبرهم وتبليغهم إلا الحق والصواب ، وأنه يجب الإيمان بهم كلهم وبكل ما أوتوه من الله ... " (٢) .

وأما التفصيلي فالمراد به ما يرد في النصوص من التفصيل المتعلق بهم كذكر أسمائهم ، وبيان أوصافهم ، وسرد أحوالهم مع أقوامهم ، وما يتبعه من تأييدهم بالدلائل والآيات ونحو ذلك .

وبما أن هذا من أمور الغيب التي سبيلها التوقيف ، وورود النصوص ، فإن الصحابة رضي الله عنهم قد استفتوا النبي صلوات الله عليه وآله عن بعض مسائل هذا الأصل ، وبيان هذا في المباحث الآتية :

(١) زاد المعاد (١/٦٩) .

(٢) سؤال وجواب في أهم المهمات (١٩) ، وانظر معارج القبول (٢/٦٧٧) .

المبحث الأول : الفتاوى المتعلقة بعموم الرسل .

اقتضت حكمة الله تعالى أن يكون رسله إلى الناس بشراً مثلهم ، يعرفون أحوال أقوامهم وعاداتهم ويدركون آمالهم وآلامهم ؛ ليتسنى بهم نشر الدين في أوساطهم .

إلا أن هؤلاء البشر الذين منحهم الله نعمة النبوة لا يخرجون عن صفة البشرية ، وحدودها ، شأنهم شأن سائر البشر فيما يجري عليهم ، وإنما يمتازون عن غيرهم بكونهم أنبياء الله ورسله .

قال تعالى : ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ ﴾ [إبراهيم: ١١] .

وقد صدرت عدة فتاوى من النبي ﷺ تقضي ببشريتهم، وبيانها في المطالب الآتية:

المطلب الأول : صفات الرسل المقتضية لبشريتهم .

المسألة الأولى : رعي الأغنام والسعي للتكسب .

الضرب في الأرض لأجل الرزق وطلب المعاش مما فطر الله الناس عليه ، وهو دال على نقص الإنسان وحاجته لما يقيمه ، وهكذا كان أنبياء الله يسعون لطلب الرزق كغيرهم - يجلى هذا الاستفتاء الآتي :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم) . فقال أصحابه : وأنت ؟

فقال : (نعم ، كنت أُرعاها على قراريط لأهل مكة) ^(١) .

وهذا الجواب ظاهر الدلالة على ما عنون له من اقتضاء هذا العمل لبشريّة الرسل .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الإجارة - باب رعي الغنم على قراريط (٤/٤٤١) رقم ٢٢٦٢ .

وفي معنى الفتيا قول الله - تعالى - عن موسى - عليه السلام - ورعيه الغنم للعبد الصالح، واستئجار العبد الصالح إياه مقابل ذلك: ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الفصل: ٢٧].

المسألة الثانية : وقوعهم في البلاء .

وهذا مما يدل على بشريتهم أيضاً ، وأنهم عباد لله مربوبون ، يصيبهم ما يصيب غيرهم من الآلام ، والجراح ، والأمراض ، وفقد الأهل ونحو ذلك ، يبين هذا الاستفتاء الآتي :

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أي الناس أشدُّ بلاءً؟ قال : (الأنبياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، فيبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان دينه صلباً اشتدَّ بلاؤه ، وإن كان في دينه رقة ابتلى على حسب دينه ، فما يبرحُ البلاءُ بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض ما عليه خطيئة) ^(١).

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب الفتن - باب الصبر على البلاء (٣٦٩/٤) رقم ٤٠٢٣ ، والترمذي - كتاب الزهد - باب ما جاء في الصبر على البلاء (٥٢٠/٤) رقم ٢٣٩٨ ، وابن حبان في صحيحه (١٦١/٧) رقم ٢٩٠١ ، والدارمي في سننه (٧٧٦/٢) رقم ٢٦٨١ ، والسنائي في السنن الكبرى (٣٥٢/٤) رقم ٧٤٨١ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٤٤٣/٢) رقم ١٠٨٢٨ ، والبرزاري في مسنده (٣٥٣/٣) رقم ١١٥٤ ، وأحمد في المسند (٢١٢/١) رقم ١٤٨٠ ، والطيالسي في مسنده (٢٩) رقم ٢١٥ ، وأبو يعلى في مسنده (١٤٣/٢) رقم ٨٣٠ ، وعبد بن حميد في مسنده (٧٨/١) رقم ١٤٦ ، والضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٢٥٢/٣) رقم ١٠٥٦ كلهم من طريق عاصم ابن أبي الجود عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعاً .

وفيه عاصم بن أبي الجود، قال الذهبي بعد سيقه لأقوال الأئمة فيه: "هو حسن الحديث". ميزان الاعتدال (٧١/٣) وقال في سير أعلام النبلاء (٢٦٠/٥): "كان عالماً ثبتاً في القراءة، صدوقاً في الحديث". وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٤٧١): "صدوق له أوهام".

وللحديث شواهد أشار إليها الترمذي في جامعه (٥٢٠/٤) وبسط الكلام عليها الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٧٤/١) ، وحكم عليه بالصحة ، وقبله قال الترمذي : "هذا حديث حسن صحيح" . وانظر صحيح سنن ابن ماجة (٣١٧/٣) ، وصحيح سنن الترمذي (٥٦٥/٢) .

فصرحت الفتيا بوقوع الأنبياء في البلاء، بل اشتداده عليهم، مما يدل على لزوم وصف البشرية لهم، واشتداد البلاء عليهم لعلو قدرهم وعظم منزلتهم عند الله تعالى .

يقول ابن حجر - رحمه الله - : "والسر فيه أن البلاء في مقابل النعمة ، فمن كانت نعمة الله عليه أكثر ، كان بلاؤه أشد" (١) .

وشواهد هذه الفتيا كثيرة في الكتاب والسنة .

قال تعالى عن أيوب - عليه السلام - : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ، فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٤﴾ [الأنبياء: ٨٣-٨٤] .

وهكذا سائر من قصّ الله علينا من الأنبياء ابتلاءاتهم التي يظهر فيها شدة الابتلاء وعظمه عليهم.

ومن السنة : حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : دخلتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعكُ (٢) ، فقلت : يا رسول الله ، إنك توعك وعكاً شديداً ، قال : (أجل ، إني أوعكُ كما يوعكُ رجلان منكم ...) (٣) الحديث .

فهذا الحديث ظاهر الدلالة مع ما تقدم من دلالة هذا الأمر - أعني وقوع البلاء بالأنبياء - على بشريتهم ، وأنهم كسائر البشر في هذا الباب .

المسألة الثالثة : عدم علمهم الغيب .

العلم بالغيب مما استأثر الله به ، وخصّ به نفسه ، فلا سبيل للاطلاع على شيء من ذلك إلا بإذنه ، ولما كان مقام النبوة من المقامات المشتملة على

(١) فتح الباري (١٠/١١٢) .

(٢) "الوعك" : وهو الحسى ، وقيل ألها .. "النهاية في غريب الحديث (٥/٢٠٧) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب المرضى - باب أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل (١٠/١١١) رقم ٥٦٤٨ .

الإخبار بالمغيبات الماضية والمستقبية ، فإنه قد يتوهم البعض عدم غياب شيء من العلوم عن صاحب النبوة ، ومن هنا نشأ الاستفتاء الآتي :

فعن ربعي بن حراش^(١) عن رجل من بني عامر أنه استأذن على النبي ﷺ وفيه أنه قال للنبي ﷺ هل بقي من العلم شيء لا تعلمه ؟

قال : (قد علم الله خيراً ، وإن من العلم ما لا يعلمه إلا الله ، إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير)^(٢).

فاشتملت هذه الفتيا على دفع ذلك التوهم الحاصل ، وفي ضمنها بيان أن النبي ﷺ وإخوانه الأنبياء ليس هم من الغيب إلا ما أطلعهم الله - تعالى - عليه ، قال تعالى : ﴿ عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝ ﴾ [الحج: ٢٦-٢٧].

فالأنبياء وإن علموا ما علموا من أمور الغيب ، إلا أن ذلك العلم نسبي وضئيل بالنسبة إلى ما غُيب عنهم ، ومن ذلك الخمس الموسومة بمفاتيح الغيب وهي : وقت قيام الساعة ، ونزول الغيث ، وخلق ما في الأرحام ، وما سيجري على النفوس في غدها ، ومكان وفاتها .

(١) هو أبو مریم الكوفي العباسي ، ثقة مخضرم ، مات سنة مائة ، وقيل غير ذلك . انظر تقريب التهذيب (٣١٨) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٥٧/٥) رقم ٢٣١٢٠ ، والخاري في الأدب المفرد (مع فضل الله الصمد) (٥١٨/٢) رقم ١٠٨٤ .

قال ابن كثير بعد ذكره لإسناد الحديث "وهذا إسناد صحيح". تفسير القرآن العظيم (٤٣٨/٣).

وقال الهيثمي : "رواه أحمد ، ورحاله كلهم ثقات أئمة". مجمع الزوائد (١٩٨/١) .

وصححه الألباني ، انظر صحيح الأدب المفرد (٤١٨) .

فتفرد الله بعلم الغيب أمر معلوم من الدين بالضرورة ، ولذلك كانت النصوص فيه متكاثرة قال تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ [النمل: ٦٥].

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ [الأنعام: ٥٠].

ويزيد هذا الأمر وضوحاً النظر في أحوال الرسل في القرآن ، فإنها تنبئ عن بشريتهم ، وأنه ليس عندهم من الغيب إلا ما أطلعهم الله عليه كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

فالنبي ﷺ لما "رمى عائشة -رضي الله عنها- بالإفك، لم يعلم أهي بريئة أم لا؟ حتى أخبره الله -تعالى- بقوله: ﴿ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ [النور: ٢٦].

وقد ذبح إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - عجله للملائكة، ولا علم له بأنهم ملائكة حتى أخبروه.. ويعقوب - عليه السلام - ابضت عيناه من الحزن على يوسف وهو في مصر لا يدري خبره، حتى أظهر الله خبر يوسف.

وسليمان - عليه السلام - مع أن الله سخر له الشياطين والريح ما كان يدري عن أهل مأرب قوم بلقيس، حتى جاءه الهدد وقال له: ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ [النمل: ٢٢] الآيات...^(١) وهكذا غيرهم.

ولاختصاص الله بهذا أنكر النبي ﷺ على من قالت : وفينا نبي يعلم ما في غد ، وقال لها :

(لا تقولي هكذا ، وقولي ما كنت تقولين)^(٢).

(١) أضواء البيان (١٧٥/٢) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب المغازي (٣١٥/٧) رقم ٤٠٠١ .

وبما تقدم يُعلم ضلال من يعتقد أن النبي ﷺ أو غيره من الرسل كانوا يعلمون الغيب، وتجنّيه على حق الله، ومخالفته للفتوى الصحيحة الصريحة الواردة في هذه المسألة - والله المستعان .

* * *

المطلب الثاني : اتفاق الرسل على الدعوة إلى التوحيد والتحذير من الشرك.

تقدم أن التوحيد أجل الغايات وأعظم الأوامر ، وهو من القواعد المتفق عليها ، والتي لا تقبل النسخ ، بل تقريره متتابع على مرّ العصور ، في شرعة كل نبي ، وعلى لسان كل رسول .

فكل نبي يبدأ قومه بتقرير هذا الأصل ، وتحذيرهم من ضده ، وكان ﷺ يُنبئ أصحابه باتفاق جميع الشرائع على التوحيد ، وأن الاختلاف في المسائل العملية لا تأثير له في ذلك ، ولما أخبر ﷺ بأنه أولى الناس بعيسى ابن مريم - عليه السلام - استشكل الصحابة ذلك ، فبادروه بالاستفتاء ، أفتاهم بما مفاده اتفاق الأنبياء على الدعوة إلى توحيد الله ، والتحذير من الشرك .

وفي الفتيا التالية بيان شافٍ لهذه المسألة :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : (أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الأولى والآخرة) .

قالوا : كيف يا رسول الله ؟

قال : (الأنبياء إخوة من علّات ، وأمهاتهم شتى ، ودينهم واحد ، فليس بيننا نبي)^(١) .

فاشتمل جوابه ﷺ على السؤال الموجه إليه عن وجه أولويته بعيسى ابن مريم على أمرين :

الأول : قدر مشترك ، ورابط عام بين دعوات الأنبياء ، وهو الاتفاق على التوحيد .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ

أفلها ﴾ : (٤٧٧/٦) رقم ٣٤٤٢ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب فضائل عيسى

- عليه السلام - (١٣٠/٨) رقم ٢٣٦٥ .

الثاني : أمر يجمع بينه وبين عيسى - عليه السلام - وهو قرب العهد بينهما . ومعنى الفتيا أن "الأنبياء كلهم متساوون فيما بعثوا لأجله من أصل التوحيد، وليس لأحد اختصاصه فيه ، لكن أنا أخص الناس بعيسى ؛ لأنه كان مبشراً بي قبل بعثتي ، وممهداً لقواعد ملتي ، ثم آخر الزمان متابع لشريعتي، وناصر لديني، فكأننا واحد" (١) .

ووجه الإصلاق على الأنبياء بأنهم إخوة من علات "هو أن النبي ﷺ شبه دين الأنبياء الذي اتفقوا عليه من التوحيد الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له ، والإيمان به وبملائكته وكتبه ورسله ولقائه بالأب الواحد؛ لاشتراك جميعهم فيه، وهو الدين الذي شرعه الله لأنبياؤه كلهم ..

وأما شرائع الأعمال والمأمورات فقد تختلف ، فهي بمنزلة الأمهات الشتى التي كان لقاح تلك الأمهات من أب واحد ، كما أن مادة تلك الشرائع المختلفة من دين واحد متفق عليه .. " (٢) .

ولهذه الفتيا شواهد عديدة منها :

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [الحل: ٣٦] .

وأما اختلاف الشرائع فدليله قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة: ٤٨] .

إذاً : زبدة دعوة الرسل وخلاصتها : الأمر بعبادة الله وحده ، وإبطال عبادة ما سواه ، بالنهي عنها ، والتحذير منها ، وفي هذا المعنى يقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - :

(١) الكاشف عن حقائق السنن (١١/٣٦٢١) .

(٢) بدائع الفوائد (٣/٢٠١) .

فالرسل متفقون قطعاً في أصو ل الدين دون شرائع الإيمان
كل له شرع ومنهاج وذا في الأمر لا التوحيد فافهم ذان
فالدين في التوحيد دين واحد لم يختلف منهم عليه اثنان^(١)

بقي أن يقال : إنه لا يشكل على قوله ﷺ (أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم ..) قوله تعالى : ﴿ إِنِّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [آل عمران: ٦٨] ؛ لأن كل أولوية لها جهتها ، فهو أولى الناس بإبراهيم من جهة قوة الاقتداء به ، وأولى الناس بعيسى من جهة قوة قرب العهد به^(٢) .

وقيل : "إن الحديث وارد في كونه ﷺ متبوعاً ، والتريل في كونه تابِعاً ، وله الفضل تابِعاً ومتبوعاً ، قال الله - تعالى - : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً ﴾ [النحل: ١٢٣]"^(٣) .

فبهذين الجوابين تُدفع المعارضة التي قد تتوهم بين الآية والحديث .

* * *

(١) الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية مع شرحها لابن عيسى (٤٣٤/١) .

(٢) انظر فتح الباري (٤٨٩/٦) .

(٣) الكاشف عن حقائق السنن (٣٦٢١/١١) .

المطلب الثالث : عددُ الرسل .

حصرُ المرسلين بعدد مُعيّن من الأمور الغيبية التي لا بُدَّ فيها من نص قاطع ، فإن الله جل وعلا قد قصَّ قصص بعضهم في كتابه ، وأجمل البعض الآخر كما قال تعالى : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤] ويدخل في ضمن هذا الإجمال عددهم .

ولمعرفة ذلك استفتى بعض الصحابة النبي ﷺ في هذه المسألة .

فعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، كم كانت الرسل ؟ قال : (ثلاثمائة وخمسة عشر جمًّا غفيراً)^(١) .

فهذه الفتيا هي المعتمدة في عدد الرسل ، وقد ورد في ذلك أحاديث أخرى إلا أنها لم تصح ؛ ولذلك أضربتُ صفحاً عن ذكرها اكتفاءً بما صحَّ ، واستغناءً عما لم يثبت^(٢) .

* * *

(١) أخرجه الدارمي في الرد على الإهمية (١٤٢) رقم ٢٩٩ ، ومن صريقه ابن حبان في صحيحه (٦٩/١٤) رقم ٦١٩٠ والطبراني في المعجم الكبير (١١٨/٨) رقم ٧٥٤٥ ، والمعجم الأوسط (١٢٨/١) رقم ٤٠٣ ، والحاكم في المستدرک (٢٨٨/٢) رقم ٣٠٣٩ ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٥١٧/١) رقم ٤٤٠ .

والحديث صحيحه ابن حبان وقال الحاكم : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وكذا الحفاظ بن كثير حيث قال : " هذا على شرط مسلم ولم يخرجه " البداية والنهاية (١٠٣/١) .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٨٥/٨) : " رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أحمد بن خلیل الحلبي وهو ثقة " .

(٢) وقد أطلال ابن كثير في ذكر تلك الأحاديث وبيان عللها . انظر تفسير القرآن العظيم (٥٥٤/١) .

المطلب الرابع : اختصاصهم بتحريم أكل أجسادهم على الأرض .

أكرم الله عز وجل أنبياءه - صلوات الله وسلامه عليهم - بحسن الخلق، والخلو من المعاييب في أجسادهم ، فحفظ ذلك لهم في حياتهم ، وجعل هذا الفضل موصولاً بعد وفاتهم ، حيث خصهم بحمايتهم من الأرض أن تنالهم بأذى فتأكل أجسادهم ، إذ حرّم ذلك عليها ، وجعلهم محفوظين فيها.

وفي الفتيا التالية ما يجلي ذلك :

عن أوس بن أوس^(١) رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : (إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة ، فأكثروا عني من الصلاة فيه ؛ فإن صلاتكم معروضة عليّ) .
قالوا : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ . فقال : (إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء)^(٢).

(١) هو الثقفى ، "نزل الشام ، وسكن دمشق ، ومات بها ، وداره ومسجده بها في درب القلي" . تهذيب الكمال (٣٨٧/٣) .

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الصلاة - باب في الاستغفار (١٨٤/٢) رقم ١٥٣١ ، والنسائي - كتاب الجمعة - تحت ترجمة : إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (١٠١/٣) رقم ١٣٧٣ ، وابن ماجه - كتاب الصلاة - باب في فضل الجمعة (٨/٢) رقم ١٠٨٤ ، وأحمد في المسند (١٣/٤) رقم ١٦١٤٣ ، وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ (١١٨) رقم ٢٢ . وابن خزيمة في صحيحه (١١٨/٣) رقم ١٧٣٣ ، وابن حبان في صحيحه (١٩٠/٣) رقم ٩١٠ ، والحاكم في المستدرک (٤١٣/١) رقم ١٠٢٩ ، والدارمي في سننه (٣٩٣/١) رقم ١٥٣٥ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٤٨/٣) ، والسنن الصغرى (٣٧١/١) رقم ٦٣٤ ، وشعب الإيمان (٢٨٣/٦) رقم ٢٧٦٨ ، من طرق عن حسين الجعفي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث عن أوس ابن أوس .

وقد أعلّ الحديث بالانقطاع ، فقليل : إن حسين الجعفي لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، وإنما سمع من عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، والأول : ثقة ، والثاني : ضعيف .
وقد رد الدار قطني هذه العلة وبين خطأها حيث قال في تعليقاته على المجروحين لابن حبان (١٥٧) : "قوله :- أي ابن حبان - حسين الجعفي روى عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم خطأ ، -

فأزاح ﷺ نفيها هذه ما استشكله أصحابه من عرض صلاة أمته عليه ، مع بلاء جسده وصورته تراباً ، حيث "فهموا عموم الخطاب في قوله : (فإن صلاتكم معروضة عليّ) للحاضرين ، ولمن يأتي بعده ﷺ ورأوا أن الموت مانع من السماع والعرض ، فسألوه عن كيفية عرض صلاة من يصلي بعد الموت" (١).

فأخبرهم أن الأمر في حقه بخلاف ما هو معهود عندهم ؛ لما قد أكرم الله به أنبياءه وخصهم من تحريم أكل أجسادهم على الأرض .
 ووجه الخصوصية ظاهر بإخباره ﷺ بتحريم الله جل وعلا على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، فاقتصراره عليهم دون التطرق لذكر غيرهم يدل على اختصاصهم بذلك .

يقول الإمام الذهبي - رحمه الله - مقررًا هذه الخصوصية ، ومجيبًا لهذه الفتيا :
 "...والنبي ﷺ فمفارق لسائر أمته في ذلك ، فلا يلى ، ولا تأكل الأرض جسده ، ولا يتغير ريحه ، بل هو الآن ، وما زال أطيب ريحاً من المسك ، وهو حي في لحده حياة مثله في البرزخ ، التي هي أكمل من حياة سائر النبيين ، وحياتهم بلا ريب أتم وأشرف من حياة الشهداء الذين هم بنص الكتاب ﴿ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾

= الذي يروي عنه حسين هو : عبد الرحمن بن يزيد بن حابر ، وأبو أسامة يروي عن عبد الرحمن بن يزيد هذا ابن عثمة ، فيقول : ابن حابر ، ويعلط في اسم حده . وقد بسط ابن القيم الجواب عن هذه العلة في حلاء الأفهام (١٥٠-١٥٥) .

قال ابن كثير في الفصول في سيرة الرسول (٣١٥) : "وقد صححه - أي هذا الحديث - بعض الأئمة" .

قلت : ومن صححه ابن حزيمة ، وابن حبان ، وإسحاق ، ووافقه الذهبي ، والنووي في الأدكار (١٧٢) والمباركفوري في مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٤٣٤/٤) ، والألباني في صحيح سنن أبي داود (٢٩٠/١) ، وصحيح مسنن النسائي (٤٤٣/١) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٢١/١) ، وانظر السلسلة الصحيحة (٣٢/٤) .

(١) مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للمباركفوري (٤٣٣/٤) .

عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿ [آل عمران: ١٦٩] - إلى أن قال - : "فقد تبرهن لك أن نبينا ﷺ ما زال طيباً مطيباً ، وأن الأرض محرم عليها أكل أجساد الأنبياء ، وهذا شيء سبيله التوقيف ، وما عنف النبي ﷺ الصحابة لما قالوا له بلا علم . وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ يعني - قد بليت - فقال : (إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء)" ^(١).

وفي معنى هذه الفتيا ، والدلالة على هذه الخصوصية قوله ﷺ : (لا تأكل الأرض جسداً من كلمه روح القدس) ^(٢).

فدل هذا النص بالمطابقة على ما تضمنته الفتيا من حكم ، وأفاد بأن الله حرم أكل أجساد الأنبياء على الأرض ، ولا يعني هذا رفع اسم الموت عنهم ، بل إنه باقٍ عليهم ، قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [الزمر: ٣٠] فالواجب الوقوف إلى حيث ورود النص في هذه المسألة ، فلا يزداد عليه ، ولا ينقص منه ؛ لأن هذا شيء سبيله التوقيف كما قال الإمام الذهبي ، فلا تتجاوز فيه النصوص ، فما أثبتته رسول الله ﷺ لنفسه بعد مماته أثبتناه ، ووقفنا عنده ، ولم نتعده ، ونقول: إن صلاة أمته معروضة عليه ، وتصل إليه كما أخبر ، مع بقاء جسده ، وأجساد إخوانه من الأنبياء ، وتحريم أكلها على الأرض .

* * *

(١) سير أعلام النبلاء (١٦٠/٩) .

(٢) أخرجه إسماعيل بن إسحاق القاضي في كتابه (فضل الصلاة على النبي ﷺ) مرسلًا من حديث الحسن البصري عن النبي ﷺ (١١٩) رقم ٢٣ .

وحسن إسناده إلى الحسن الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤٩٤/٣) . وقال الألباني في تحقيقه لكتاب إسماعيل القاضي (٣٨) : "إسناد صحيح مرسل" . ويشهد له حديث أوس بن أوس المتقدم ، كما أوضح ذلك الألباني - رحمه الله - في المصدر السابق ، وبه صحح الحديث .

المبحث الثاني : الفتاوى المتعلقة بأعيان بعض الأنبياء .

المطلب الأول : إثبات نبوة آدم - عليه السلام - .

لما خلق الله آدم - عليه السلام - وخصَّه من بين سائر خلقه بخلق بيده ، والنفخ فيه من روحه ، وأمر الملائكة بالسجود له ، وإسكانه جنته ، وتعليمه أسماء كل شيء ، وكانت هذه المعاني مجمعة ^(١) في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ ﴾ [آل عمران: ٣٣] كان جديراً بمن هذا فضُّه ، وتلك مكانته أن يستفتى في شأنه ، ويُسأل عن أمره .

ومن ذلك الاستفتاء الآتي عن نبوته - عليه السلام - :

عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أنبي كان آدم ؟ قال : (نعم ، مُكَلَّم) .

قال : فكم بينه وبين نوح ؟

قال : (عشرة قرون) ^(٢) .

فهذه فتيا صريحة في إثبات نبوة آدم - عليه السلام - ، وبيان أنه من جملة من كلَّمه الله - تعالى - كفاحاً دون واسطة .

ومما في معنى هذه الفتيا من النصوص ، الآيات المشتملة على تنبئة الله - تعالى - لآدم - عليه السلام - من أمره ، ونهيهِ ، والتحريم عليه ، وغير ذلك من معاني النبوة كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ [طه: ١١٥] .

وقوله : ﴿ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ [طه: ١١٧] .

(١) انظر تفسير القرآن العظيم (٣٣٩/١) وتيسير الكريم الرحمن (١٢٨) .

(٢) قطعة من حديث أبي أمامة المتقدم تخريجه (٣٢٦) .

وأما كونه مكلماً فيؤيده قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ [البقرة: ٣٥] "وأمثالها من الآيات ، فإنه ظاهر في أنه بغير واسطة الملك" (١).

بقي أن يُقال بعد الاستدلال لما تضمنته الفتوى : إن إثبات النبوة لآدم - عليه السلام - لا يتنافى مع ما وقع في بعض كلام أهل العلم من وصفه بالرسالة ، فكما أنه نبي فهو رسول ، وهذا معلوم بالضرورة ، فإنه كان على شريعة من العبادة ، وتلقى عنه ذلك أبنائه ، فهو على هذا رسول إليهم (٢) ، ويدل لهذا الآيات آئفة الذكر .

يقول العلامة الشنقيطي - رحمه الله - عند قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ [البقرة: ٣٥] "ويظهر من هذه الآية : نهي حواء عن الشجرة على لسانه ، فهو رسول إليها بذلك" (٣).

ويقول الطبري - رحمه الله - "لأن آدم كان هو النبي أيام حياته بعد أن أهبط إلى الأرض ، والرسول من الله جل ثناؤه إلى ولده" (٤).

(١) أضواء البيان (١/١٩٤) .

(٢) انظر فتح الباري (٦/٣٧٢) .

وإنما للفائدة أقول : جاء السؤال عن آدم ، أرسول هو أم لا ؟ في حديث أبي ذر الطويل ، وفيه أنه سأل النبي ﷺ عن آدم ، أنبي مرسل ؟ قال : (نعم ، خلقه الله بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وسواه قبلاً) إلا أن الحديث لم يثبت ، ففي إسناده إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني ، كذبه أبو حاتم ، انظر الجرح والتعديل (٢/١٤٣) .

والحديث رواه الآجري في الأربعين (١٢٢) ، وغيره ، انظر الدر المنثور (١/١٢٥) ، وقد أطال الشيخ علي الحلبي - وفقه الله - الذي حقق كتاب الآجري آئف الذكر في تحريجه ، وتبع طريقه ، وذكر عن ابن تيمية ، وابن عبد الهادي وغيرهما تضعيفهم له . انظر (١٣٠) وما بعدها من الكتاب المذكور.

(٣) أضواء البيان (١/١٩٤) .

(٤) جامع البيان (١/٢٨٥) ، ونحوه في فتح الباري (١١/٤٣٤) .

ويدل على إرساله أيضاً عموم الأدلة ، على إرسال الأنبياء كقوله تعالى :
﴿ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍِّّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴾ [الزحرف: ٦] .

وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيِّ ﴾ [الحج: ٥٢] ،
فوصف النبي بالإرسال كما وصف الرسول بذلك ، فتبين بهذا أن آدم نبيّ
بنص السُّنة ، وهو رسول بدلالة القرآن ، فثبت بناءً على ذلك له المرتبتان .

* * *

المطلب الثاني : الأجل الذي قضاه موسى - عليه السلام - .

قد قصَّ الله علينا في كتابه الكريم في مواضع متعددة منه قصة موسى - عليه السلام - من حين ولادته ، مروراً بالأحداث التي وقعت له ، وحاله في دعوته مع قومه ، إلى غير ذلك من الوقائع .

ومن تلك الأحداث التي قصها الله علينا خروجه من مصر هرباً من فرعون وبطشه وتوجهه إلى مدين والتقائه بالرجل الصالح - صاحب مدين - وتزويجه ابنته لموسى شريطة أن يبقى عنده أجيراً لمدة ثمان سنين ، فإن أتمَّ عشرًا فذاك فضل منه ، وفي هذا يقول - جلَّ وعلا - : ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى أَبْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجَجْتُ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ وَكَافٍ ۝ فَلََمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ ... ﴾ الآيات [القصر: ٢٧-٢٩] .

ولما أبهم أي الأجلين قضى موسى - عليه السلام - استفتى الصحابة النبي ﷺ عن ذلك .

فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال سئل رسول الله ﷺ أي الأجلين قضى موسى ؟

قال : (أبعدهما وأطيهما) ^(١) .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٤٤٢/٢) رقم ٣٥٣١ ، ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى (١١٧/٦) .

وفي إسناده حفص بن عمر العدني ، وهو ضعيف كما في تقريب التهذيب (٢٥٩) .
وتابعه إبراهيم بن أعين عند البزار كما في كشف الأستار (٦٣/٣) رقم ٢٢٤٥ ، وهو ضعيف أيضاً كما في تقريب التهذيب (١٠٥) ، فهذه المتابعة يرتقي الحديث لدرجة الحسن لغيره .
وله شاهد من حديث عتبة الندر ، أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٦٣/٣) رقم ٢٢٤٦ . -

فأفادت هذه الفتيا أن موسى - عليه السلام - قضى أبعد الأجلين وهو إتمام عشر سنين .

ومن الآثار الواردة في هذه المسألة ما جاء عن سعيد بن جبير أنه قال : سألتني يهودي من أهل الحيرة : أيّ الأجلين قضى موسى ؟ قلت : لا أدري ، أقدم على حبر العرب فأسأله ، فقدمت فسألت ابن عباس فقال : (قضى أكثرهما وأطيهما) ^(١) .

وهذا في حكم المرفوع كما هو ظاهر ، إذ مثله لا يقال بالرأي ، إضافة إلى أن ابن عباس لم يكن من الآخذين عن أهل الكتاب في هذه المسائل أو المعتمدين عليهم ^(٢) .



= قال الهيثمي في مجمع الروائد (٢٦٦/٤) : "رواه الزار وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه كلام ، وبقية رجاله رجال نصحيح حلا عمر بن الخطاب السجستاني وهو ثقة ولم يضعفه أحد" .
وشاهد ثان من حديث حابر ، أخرجه الطبراني في الأوسط (١٩٢/٨) رقم ٨٣٧٢ .
قال الهيثمي في مجمع الروائد (٣٧٤/٨) : "رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه موسى بن سهل ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات ، وفي بعضهم ضعف" .

قلت : وهو كما قال . إلا أن موسى بن سهل الذي لم يعرفه الهيثمي قد نصّ الدار فطني على توثيقه كما في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (٥٦/١٣-٥٧) ، فهذه طرق متعاضدة يشد بعضها بعضاً ، ويقوى بها الحديث ، وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٧٢/٣) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الشهادات - ، باب من أمر بإنجاز الوعد (٢٨٩/٥) رقم ٢٦٨٤ .

(٢) انظر فتح الباري (٢٩١/٥) .

المبحث الثالث : الفتاوى المتعلقة بنبينا ﷺ .

من الإيمان بالرسول ، اعتقاد أنهم متفاضلون فيما بينهم ، ومتفاوتون في منازلهم ، فليسوا على درجة واحدة عند الله تعالى من قرب المترلة ، وعلو المرتبة ، كما صرحت بذلك النصوص .

قال تعالى : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ [البقرة: ٢٥٣] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ﴾ [الإسراء: ٥٥] .

ومن المقرر في هذا الباب أن أعظم الرسل قدراً ، وأعلاهم مرتلة وفضلاً ، نبينا ﷺ وفي هذا المبحث استفتاءات متعددة ، في جوانب مختلفة، يظهر من خلالها فضله - عليه الصلاة والسلام - ومزيته على غيره، وعظم وجاهته ومكانته عند ربه، وبيان هذا في المطالب الآتية :

المطلب الأول: الفتاوى المتعلقة بنبوته ﷺ ودلائلها .

إن الله تعالى لما أرسل رسوله إلى الخلق لهدايتهم إلى عبادته، وإخراجهم من الظلمات إلى النور، أقام على دعواهم من الآيات الباهرة، والبراهين الساطعة، ما به يعلم صدقهم، بحيث لا تبقى حجة لمعارضتهم، أو وسيلة لمضاهاتهم، كما قال ﷺ: (ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة)^(١).

وحقيقة هذه الآيات أنها شهادة من الله لأنبيائه ، وإخبار منه بنبوته^(٢)؛ لذا

(١) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل القرآن - باب كيف نزول السوحي وأول ما نزل (٣/٩)

رقم ٤٩٨١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ

إلى جميع الناس ، ونسخ الملل بملته (٤٦٣/١) رقم ١٥٢ .

(٢) انظر النبوات لابن تيمية - رحمه الله - (٩٨٤/٢) .

فهي خاصة بهم^(١)، فلا تكون لغيرهم .

"وإذا عُرف هذا ، فقولنا : دلائل النبوة مختصة بالأنبياء لا تكون لغيرهم له معنيان :

أحدهما : أنه لا يشاركون فيها من يكذب بنبوتهم ، ولا من يدعي نبوة كاذبة ، وهذا ظاهر بين ، فإن الدليل على الشيء لا يكون دليلاً على وجوده وعلى عدمه ، فلا يكون ما يدل على النبوة أو غيرها ، وعلى صدق المخبر بذلك دليلاً على كذب المخبر بذلك ، ولا دليلاً على النبوة مع انتفاء النبوة .
والمعنى الثاني : أنها لا توجد إلا مع النبي ...^(٢) .

والآيات التي يؤيد الله بها رسله تكون بحسب قرن ذلك الرسول ، وما يبرز فيه أهل زمانه ، أما نبينا ﷺ فله من آيات النبوة ، ودلائلها أعظم حظ ، وأوفر نصيب ، بل إنها أظهر من سائر آيات الرسل وذلك من وجهين :
"أحدهما : كثرتها ، وأنه لم يؤت نبي معجزة ، إلا وعده نبينا مثلها أو ما هو أبلغ منها .

الوجه الثاني : وضوح معجزاته ﷺ ، فإن معجزات الرسل كانت بقدر همم أهل زمانهم ، وبحسب الفن الذي سما فيه قرنه"^(٣) .

ودلائل نبوته ﷺ وبراهينها متنوعة باعتبار الزمان ، فمنها ما هو قبل مولده ، ومنها ما هو مقترن بحياته وحال دعوته ، ومنها ما هو بعد مماته .

(١) اطر النبوات لابن تيمية (١/٤٩١) .

(٢) المصدر السابق (٢/٩٨٣) .

(٣) الشفا للقاضي عياض (١/٥٢٣، ٥٢٥) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : "آيات النبوة وبراهينها تكون في حياة الرسول ، وقبل مولده ، وبعد مماته ، لا تختص بحياته فضلاً عن أن تختص بحال دعوى النبوة أو حال التحدي ، كما ظنه بعض أهل الكلام ، لا بد من آيات في حياته ، تدل على صدقه ، تقوم بها الحجّة ، وتظهر بها الحجّة" (١).

وهناك أنواع أخرى باعتبارات مختلفة ، مبسطة في بابها من كتب دلائل النبوة .

وها هنا عدة استفتاءات وردت على النبي ﷺ في هذا الشأن ، يياها في المسائل التالية :

المسألة الأولى : الفتاوى المتعلقة بنبوته ﷺ ودلائلها قبل مولده .

الفرع الأول : ابتداء نبوته ﷺ ووقت كتابتها .

وهذا الحدث من الأحداث الهامة المتصلة بالنبي ﷺ ، وهو كغيره من الأحداث التي لها وقت قدره الله فيه ، وللوقوف على زمن هذا الحدث استفتي بعض الصحابة النبي ﷺ عنه ، والجواب في الفتوى التالية :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قالوا : يا رسول الله ، متى وجبت لك النبوة؟ قال : (وآدم بين الروح والجسد) (٢).

(١) الجواب الصحيح (٣٨٠/٦) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب المناقب - باب فضل النبي ﷺ (٥٤٥/٥) رقم ٣٦٠٩ ، والفريابي في كتاب القدر (٣٧) رقم ١٤ ، ومن طريقه الآجري في الشريعة (٢٤٥/٢) رقم ٥٩٠ ، والحاكم في المستدرک (٦٦٥/٢) رقم ٤٢١٠ ، من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : حدثني يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة .

وفيه الوليد بن مسلم ، ويحيى بن أبي كثير ، وكلاهما مدلس وقد عنعنا ، إلا أن الوليد قد صرح بالتحديث عند الفريابي في القدر ، والآجري في الشريعة .

وأما يحيى بن أبي كثير فلا تضر عنعنته هنا لكونه من المرتبة الثانية من مراتب المدلسين كما ذكر

ذلك الحافظ ابن حجر في تعريف أهل التقديس (١٢٧) .

فبان بهذه الفتيا وقت كتابة النبوة له ﷺ وهو "ما بين خلق جسد آدم ونفخ الروح فيه" (١).

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - مقررًا ما اشتملت عليه هذه الفتيا ومدللاً لها : "فأخبر ﷺ أنه كان نبياً - أي كتب نبياً - وآدم بين الروح والجسد ، وهذا - والله أعلم - لأن هذه الحالة فيها يُقدَّر التقدير الذي يكون بأيدي ملائكة الخلق ، فيقدر لهم ، ويظهر لهم ، ويكتب ما يكون من المخلوق قبل نفخ الروح فيه ، كما أخرج الشيخان في الصحيحين وفي سائر الكتب الأمهات حديث الصادق المصدوق ، وهو من الأحاديث المستفيضة التي تلقاها أهل العلم بالقبول ، وأجمعوا على تصديقها، وهو حديث ... عبد الله بن مسعود، قال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق : (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله الملك فيؤمر بأربع كلمات ، فيقل : اكتب رزقه وأجله وعمله ، وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح - وقال - فوالذي نفسي بيده إن

= والحديث صحيح ، قال الترمذي : "هذا حديث حسن صحيح عريب" ، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٤٨٤/٣) .

وللحديث شاهد من حديث ميسرة الفجر رحمه الله أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٢٩٢/١) رقم ٤١٩ ، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة (٣٩٨/٢) رقم ٨٦٤ ، والفرابي في القدر (٣٩) رقم ١٧ ، والآجري في الشريعة (٢٤٤/٢) رقم ٥٨٩ ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٥٣/٢٠) رقم ٨٣٣ ، والحاكم في المستدرک (٦٦٥/٢) رقم ٤٢٠٩ ، والبيهقي في دلائل النبوة (٨٤/١) ، وأبو نعيم في الحلية (١٢٢/٧) ، والذهبي في سير أعلام النبلاء (٣٧٤/٧) كلهم من طرق عن بديل ابن ميسرة العقيلي عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر قال : قلت : يا رسول الله .. الخ .

وقد حكم بثبوت جمع من الأئمة ، فقد صححه ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٨٢/٨) ، وقال الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء (٣٧٤/٧) : " هذا حديث صحيح السند ولم يخرجوه في الكتب " وقوى سنده الحافظ ابن حجر في الإصابة (١٨٩/٦) ، وتلميذه السخاوي في الأحوبة المرضية (١٦٦/١-١٦٨) - وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٧١/٤) رقم ١٨٥٦ .

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٧٢٨/١٠) .

أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ^(١).

فلما أخبر الصادق المصدوق أن الملك يكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد بعد خلق الجسد وقبل نفخ الروح ، وآدم هو أبو البشر كان أيضاً من المناسب لهذا أن يكتب بعد خلق جسده ، وقبل نفخ الروح فيه ما يكون منه ، ومحمد ﷺ سيد ولد آدم ، فهو أعظم الذرية قدراً ، وأرفعهم ذكراً .

فأخبر ﷺ أنه كتب نبياً حينئذ ، وكتابة نبوته هو كون نبوته ، فإنه كون في التقدير الكتابي ، وليس كوناً في الوجود العيني ، إذ نبوته لم يكن وجودها حتى نبأه الله - تعالى - على رأس أربعين سنة من عمره ﷺ كما قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۚ ﴾ [الشورى: ٥٢] .

ولذلك جاء هذا المعنى مفسراً في حديث العرباض بن سارية ^(٢)، عن رسول الله ﷺ أنه قال : (إني عند الله مكتوب خاتم النبيين ، وإن آدم لمجنل في طينته، وسأخبركم بأول أمري: دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي التي رأت حين وضعتني، وقد خرج لها نور أضاءت لها منه قصور الشام) ^(٣).

(١) البخاري مع الفتح - كتاب القدر - (٤٧٧/١١) رقم ٦٥٩٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب القدر ، باب كيفية خلق آدمي .. (٤٤٠/٨) رقم ٢٦٤٣ .

(٢) هو العرباض بن سارية السلمي ، يكنى أبا نجيح ، وكان من أهل الصفة ، نزيل حمص ، ومات بعد السبعين . انظر الإصابة (٣٩٨/٤) وتقريب التهذيب (٦٧٣) .

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات (١٤٩/١) ، وابن أبي عاصم في السنة (٢٩١/١) رقم ٤١٨ ، وأحمد في المسند (١٧٥/٤) رقم ١٧١٢٠ وابنه عبد الله في السنة (٣٩٨/٢) رقم ٨٦٥ ، والبخاري في التاريخ الكبير (٦٨/٦) رقم ١٧٣٦ ، وابن حبان في صحيحه (٣١٣/١٤) رقم ٦٤٠٤ ، والحاكم في المستدرک (٤٥٣/٢) رقم ٣٥٦٦ ، والطبري في جامع البيان (٦٠٦/١) رقم ٢٠٧٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٥٤٧/٣) رقم ١٣٢٢ ، وغيرهم .

وقوله (لمجندل في طينته) أي: ملتف ومطروح على وجه الأرض ، صورة من طين لم تجر فيه الروح بعد ... " (١).

وشاهد المقال في هذا الحديث : أن الله - جلّ وعلا - قد نوّه بذكر نبيه ، وأعلى قدره " وكتب نبوته فأظهرها وأعلنها بعد خلق جسد آدم ، وقبل نفخ الروح فيه " (٢).

الفرع الثاني : دعوة إبراهيم بنبوته ﷺ ، وبشارة عيسى - عليه السلام - بها وظهور نور عند ولادته .

وهذه علامات ودلائل على نبوته ﷺ نصرٌ عليها وبينها عند ما سئل عن ذلك .

عن أبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال : قلت : يا نبي الله ، ما كان بدءُ أمرِك ؟ قال : (دعوة أبي إبراهيم ، وبُشرى عيسى ، ورأت أمِّي أنه خرج منها نورٌ أضاءت منه قصور الشام) (٣).

= وصححه س حبان وإخاكم ووافقه الذهبي، وحسنه شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٧٢٨/١٠)

وصححه الألباني. انظر تفصيل الكلام عليه في السلسلة الضعيفة (١٠٢/٥) رقم ٢٠٨٥.

(١) مجموع الفتاوى (١٤٨/٢-١٥٠).

(٢) المصدر السابق (٢٨٣/٨).

(٣) أخرجه أحمد (٣٢٩/٥) رقم ٢٢٢٥٧ ، والرواي في مسنده (٣١١/٢) رقم ١٢٦٧ ، والحاثر س

أبي أسامة في مسنده (زوائد الهيثمي) (٢٦٧/٢) رقم ٩٢٧ ، والطبراني في مسند الشاميين (٤٠٢/٢)

رقم ١٥٨٢ والمعجم الكبير (١٧٥/٨) رقم ٧٧٢٩ ، والطيالسي في مسنده (١٥٥) رقم ١١٤٠ ،

وابن عدي في الكامل (٢٩/٦) ، وقوام السنة في دلائل النبوة (٢٣٩/١) رقم (١) ، والبيهقي في

دلائل النبوة (٨٤/١) كلهم من طريق الفرّج بن فضالة عن لقمان بن عامر عن أبي أمامة.

والفرّج بن فضالة ضعيف كما في تقريب التهذيب (٧٨٠).

وله شواهد منها ما أخرجه الحاكم في المستدرک (٦٥٦/٢) رقم ٤١٧٤ ، وابن سعد في الطبقات

(١٥٠/١) ، والطبري في تاريخ الأمم والملوك (٤٥٨/١) وجامع البيان (٦٠٦/١) رقم ٢٠٧٦ ،

وابن إسحاق في السيرة كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٦٠/٤).

فأنحبرهم ﷺ بثلاث من دلائل نبوته ، وكل واحدة منها دالة على ذلك مع تباعد ما بينها من الحقبة الزمنية .

أما الأولى : فهي دعوة إبراهيم - عليه السلام - ، والمراد بها ^(١) قول الله - عز وجل - : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة: ١٢٩] .

قال العلامة صديق حسن خان - رحمه الله - : "وقد أجاب الله لإبراهيم - عليه السلام - هذه الدعوة ، فبعث في ذريته رسولا منهم ، وهو محمد ﷺ ، وقد أخبر عن نفسه أنه دعوة إبراهيم .. ومراده هذه الدعوة ، وقد أجمع المفسرون على ذلك ؛ لأن إبراهيم إنما دعا لذريته وهو بمكة ، ولم يبعث من ذريته بمكة غير محمد ﷺ فدل على أن المراد به محمد ﷺ " ^(٢) .

وأما الثانية : فبشارة عيسى - عليه السلام - المنصوص عليها في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الصف: ٦] .

فهذه البشارة بنينا ﷺ والتنويه بذكره من دلائل نبوته ، وبراهين صدقه .

- قال ابن كثير في المصدر السابق: "وهذا إسناد جيد، ورؤي له شهود من وجوه أخر" ثم ذكر بعضها.

وقال في البداية والنهاية (٢/٢٨٠) : "وهذا إسناد جيد قوي" ورمز السيوطي لحسنه كما في فيض القدير (٤٦/٣) وقد أطال الحافظ الزيلعي في تخريجه في كتابه (تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف) (٨٢/١) .

وانظر السلسلة الصحيحة (٦٢/٤) رقم ١٥٤٦ و (٥٩/٤) رقم ١٥٤٥ ، و (٥٥٨/٤) رقم ١٩٢٥ .
(١) انظر جامع البيان للطبري (٦٠٦/١) ، ومعالم التنزيل للبغوي (١٥١/١) والمحرم الوجيز لابن عطية (٣٦١/١) .

(٢) فتح البيان (٢٨٤/١) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : "وأيضاً فقد عُلِمَ أن العالم ما زال فيه نبوة من آدم إلى محمد ﷺ ، فالنبي الثاني يُعلم صدقه بأمر :"

منها : إخبار النبي الأول به ، كما بشر بنينا محمد ﷺ الأنبياء قبله ، وكذلك بشر بالمسيح الأنبياء قبله" (١).

وقال العلامة السعدي مقررّاً هذه الدلالة ، وشارحاً لطريقة القرآن فيها : "وتارة يقررها بما هو موجود في كتب الأولين ، وبشارات الأنبياء والمرسلين ، إمّا باسمه العَلَم ، أو بأوصافه الجليلة ، وأوصاف أمته وأوصاف دينه" (٢).

وهذه الفتيا ظاهرة في البشارة به ﷺ ومؤيدة لما جاء في القرآن بشأنها .
وأما العلامة الثالثة : فهي رؤية أمه خروج نور منها أضاءت منه قصور الشام .

وهذه إحدى العلامات التي ميز الله بها نبيه ﷺ وكانت دليلاً على نبوته كذلك .

المسألة الثانية : الفتاوى المتعلقة بدلائل نبوته بعد بعثته .

ويندرج تحت هذه المسألة فروع كثيرة ، وأنواع عديدة ، كل منها دالٌّ على نبوته ، ومبرهن على رسالته ، وفتاواه ﷺ في هذه المسألة مقسمة على الفروع الآتية :

الفرع الأول انقياد الأشجار لأمره ﷺ وامتناعها له .

وهذا مما آيد الله تعالى به رسوله ﷺ ونصّره به ، وجعله دليلاً على صدقه ، وسبيلاً لقناعة غيره ودخوله على إثر ذلك في دينه .

(١) شرح الأصبهانية لابن تيمية (٥٩٩/٢) .

(٢) القواعد الحسان (٢٨) .

وقد عقد الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية فصلاً مطولاً في البشارة به ، انظر (١٧٥/٦) ،

والفصول في سيرة الرسول له أيضاً (٢٢٢) .

عن ابن عباس قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : بم أعرف أنك رسول الله ؟

قال : (أرأيت إن دعوتُ هذا العذق من هذه النخلة، أتشهد أني رسول الله؟)
قال : نعم .

قال : فدعا العذق ، فجعل العذق يترل من النخلة حتى سقط في الأرض ،
فجعل ينقر حتى أتى النبي ﷺ .

قال : ثم قال له ارجع ، فارجع حتى عاد إلى مكانه .
فقال : أشهد أنك رسول الله ، وآمن به^(١).

فبرهن ﷺ في هذه الفتيا على نبوته بهذه الآية المستلزمة لثبوت نبوته ،
والدالة على صدقه فيما جاء به .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب المناقب - باب في آيات إثبات نبوة النبي ﷺ وما قد خصه الله - عز وجل - به (٥٥٤/٥) رقم ٣٦٢٨ ، والبخاري في التاريخ الكبير (١٣/٣) رقم ٦ ، والطبراني في المعجم الكبير (١١٠/١٢) رقم ١٢٦٢٢ ، والحاكم في المستدرک (٦٧٦/٢) رقم ٤٢٣٧ ، والبيهقي في دلائل النبوة (١٥/٦) ، والضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٥٣٨/٩) رقم ٥٢٧ ، كلهم من طريق محمد بن سعيد الأصبهاني عن شريك عن سماك بن حرب عن أبي ظبيان عن ابن عباس .
وفيه شريك بن عبد الله النخعي ، وسماك بن حرب ، وكلاهما متكلم في صبطه .
وقد توبع شريك ، فقد تابعه الأعمش كما عند اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٠٧/٤) رقم ١٤٨٦ والأصبهاني الملقب (بقوام السنة) في دلائل النبوة (٤٤٩/٢) رقم ٤١ ، وأحمد في المسند (٢٧٧/١) رقم ١٩٥٣ .

وأما سماك فلم أقف له على متابع فيما بين يدي من المصادر الحديثية، إلا أن الحديث قد نصَّ الألباني على صحته في صحيح سنن الترمذي (٣٩٠/٣)، وأشار إلى السلسلة الصحيحة برقم (٣٣١٥) وهذا القسم لم يطبع بعد ، فلعل تصحيحه إياه . بما وقف عليه من متابعات أخرى للحديث .

وقبله قد قال الإمام الترمذي : "هذا حديث حسن غريب صحيح" . وقال الحاكم : "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي . وقال الشيخ مقبل الوادعي - رحمه الله - عن طريق الأعمش التي تابع فيها شريكاً : "هذا حديث صحيح ورجاله ثقات" . الصحيح المسند من دلائل النبوة (٩٨) .

وفي معنى هذه الفتيا ما ثبت من حديث أنس رضي الله عنه قال: جاء جبريل - عليه السلام - ذات يوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس حزين، قد خُضِبَ بالدماء، قد ضربه بعض أهل مكة، فقال: مالك؟ فقال: (فعل بي هؤلاء وفعلوا)، قال: أتحب أن أريك آية؟ قال: (أرني)، فنظر إلى شجرة من وراء الوادي، قال: ادع تلك الشجرة، فدعاها، فجاءت تمشي حتى قامت بين يديه. قال: قل لها فلترجع، فقال لها فرجعت، حتى عادت إلى مكانها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (حسي) ^(١).

فكانت هذه الآية سبباً لتثبيت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت العصيب كما كان العذق سبباً لإسلام ذلك الأعرابي.

الفرع الثاني: إخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات الماضية والمستقبلية.

و"الأحاديث في هذا الباب بحر لا يُدرك قعره، ولا يتزف غمره، وهذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومه على القطع الواصل إلينا خبرها على التواتر، واتفق معانيها على الإطلاع على الغيب... " ^(٢).

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الفتن - باب الصبر على البلاء (٣٧٢/٤) رقم ٤٠٢٨، وابن أبي شيبه في المصنف (٣٢١/٦) رقم ٣١٧٢٣، والماكهي في أخبار مكة (٢٨/٤) رقم ٢٣٢٧، ولضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٢١٤/٦) رقم ٢٢٢٦.

قال البوصيري في مصباح الرحاحه (٢٤٨/٣): "هذا إساد صحيح إن كان أبو سفيان، واسمه طلحة بن نافع سمع من جابر كذا. قال، والحديث من رواية أبي سفيان عن أنس فيما وقعت عليه من مصادر، فلا أدري إن كان هذا وهماً من البوصيري - رحمه الله - أو سبق قلم، أو أن الحديث مروي من حديث جابر، فإن كان الأخير فلم أقف عليه، لكن الظاهر الأول؛ لأن حكمه على الحديث إنما هو من رواية أنس - والله أعلم -.

وقال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١٢٣/٦): "وهذا إساد على شرط مسلم"، رصحه الألباني - رحمه الله - في صحيح سنن ابن ماجه (٣٢٩/٣).

(٢) الشفا للقاضي عياض (٤٧٠/١).

قال العلامة الشوكاني - رحمه الله - : "ومن أعظم دلائل نبوته ﷺ التي لا يجد الجاحدون إلى جحدها سبيلاً ، ولا يمكن إسنادها إلى تعليم بشر ، ولا نسبتها إلى سحر ، أنه ﷺ كان يُسأل عن أمور ماضية ، يتعنت بها أهل الكتاب والمشركون ، فيتزل جبريل في تلك الحالة ، فيخبره بها في الموضع الذي سألوه فيه من غير أن يفارقه أو يذهب إلى أحد من الناس يستعلم ... " (١).

وهاهنا عدة نصوص سئل فيها ﷺ عن أمور فيها الدلالة على ما قرره العلماء بشأن المسألة المعنونة لها .

فعن أنس رضي الله عنه قال : بلغ عبد الله بن سلام (٢) مقدم النبي ﷺ المدينة ، فأتاه فقال : إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ، قال : ما أول أشراط الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ ومن أي شيء يترع الولد إلى أبيه ؟ ومن أي شيء يترع إلى أخواله ؟ .

فقال رسول الله ﷺ : (خبرني بمن آنفأ جبريل) .

قال فقال عبد الله : ذاك عدو اليهود من الملائكة .

فقال رسول الله ﷺ : (أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت .

وأما الشبه في الولد ، فإن الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له ، وإذا سبق ماؤها كان الشبه لها) قال : أشهد أنك رسول الله ﷺ (٣).

(١) إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات (٤٤) .

(٢) هو عبد الله بن سلام بن يوسف ، أبو يوسف الإسرائيلي ، ثم الأنصاري ، أسلم أول مقدم النبي ﷺ المدينة ، ثبت أن النبي ﷺ شهد له بالجنة وبشره بها ، توفي بالمدينة سنة ثلاث وأربعين . انظر الإصابة (١٠٢/٤) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب أحاديث الأنبياء - باب خلق آدم وذريته (٣٦٢/٦) رقم ٣٣٢٩ .

وعن ثوبان ^(١) مولى رسول الله ﷺ قال : كنت قائماً عند رسول الله ﷺ فجاء خبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك يا محمد ، فدفعته دفعة كاد يُصرعُ منها . فقال : لم تدفعني ؟ فقلت : ألا تقول يا رسول الله ؟ فقال اليهودي : إنما ندعوه باسمه الذي سمّاه به أهله . فقال رسول الله ﷺ : (إن اسمي محمد الذي سمّاني به أهلي) . فقال اليهودي : جئت أسألك . فقال له رسول الله ﷺ : (أينفعك شيء إن حدثتك؟) . قال : أسمع بأذني ، فنكت رسول الله ﷺ بعود معه فقال : (سل) . فقال اليهودي : أين يكون الناس يوم تُبدّل الأرض غير الأرض والسموات ؟

فقال رسول الله ﷺ : (هم في الظلمة دون الجسر) . قال : فمن أول الناس إجازة ؟ قال : (فقراء المهاجرين) . قال اليهودي : فما تحفتهم حين يدخلون الجنة ؟ قال : (زيادة كبد النون) . قال : فما غذاؤهم على إثرها ؟ قال : (ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها) . قال : فما شراهم عليه ؟ قال : (من عين فيها تُسمّى سلسبيلاً) .

(١) هو ثوبان مولى رسول الله ﷺ ، صحب النبي ﷺ ولازمه إلى أن رُفِعَ للرفيق الأعلى ، ثم انتقل إلى الشام بعد ذلك ، ومات بمصر سنة أربع وخمسين .
انظر الإصابة (٥٢٧/١) ، وتقريب التهذيب (١٩٠) .

قال : صدقت ، قال : وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحدٌ من أهل الأرض إلا نبيّ أو رجلٌ أو رجلان .

قال : (ينفعك إن حدثتك) .

قال : أسمعُ بأذني ، قال : جئتُ أسألك عن الولد ؟

قال : (ماء الرجل أبيض ، وماء المرأة أصفر ، فإذا اجتمعا ، فعلا مني الرجل مني المرأة ، أذكرا بإذن الله ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل ، آثنا بإذن الله) .

قال اليهودي : لقد صدقت ، وإنك لنيّ ، ثم انصرف فذهب .

فقال رسولُ الله ﷺ : (لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه ، وما لي بعلمٍ بشيء منه ، حتى أتاني الله به) ^(١) .

وعن ابن عباس قال : حضرت عصابةً من اليهود نبيّ الله ﷺ يوماً فقالوا : يا أبا القاسم ، حدثنا عن خلالٍ نسألك عنهن ، لا يعلمهن إلا نبيّ .

قال : (سلوني عما شئتم ، ولكن اجعلوا لي ذمة الله ، وما أخذ يعقوب - عليه السلام - على بنيه ، لئن حدثتكم شيئاً فعرفتموه لتتابعني على الإسلام ؟) قالوا : فذلك لك .

قال : (فسلوني عما شئتم) .

قالوا : أخبرنا عن أربع خلالٍ نسألك عنهن ، أخبرنا أيّ الطعام حَرَّمَ إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ؟ وأخبرنا كيف ماء المرأة وماء

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الحيض - باب صفة مني الرجل والمرأة ، وأن الولد مخلوق من مائهما (٢٣٠/٢) رقم ٣١٥ .

قال القاضي عياض - رحمه الله - : " وفي هذا الحديث من علامات نبوته ﷺ وإخباره بالمغيبات وإطلاعه على أسرار علوم الناس ومعارف الدنيا والآخرة ، ما هو غير خفي ... " إكمال المعلم (١٥٤/٢) .

الرجل، وكيف يكون الذكرُ منه، وأخبرنا كيف هذا النبيّ الأُمِّيّ في النوم ؟
ومن وليّه من الملائكة ؟ .

قال : (فعليكم عهد الله وميثاقه ، لئن أنا أخبرتكم لتتابُعني) .

قال : فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق .

قال : (فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى - عليه السلام - هل تعلمون
أن إسرائيل يعقوب - عليه السلام - مرض مرضاً شديداً وطال سقمه ، فنذر الله
نذراً ، لئن شفاه الله تعالى من سقمه ليُحرِّمَنَّ أحبَّ الشراب إليه ، وأحبَّ الطعام
إليه ، وكان أحبَّ الطعام إليه لحمان الإبل ، وأحبَّ الشراب إليه ألبانها ؟) .

قالوا : اللهم نعم .

قال : (اللهم اشهد عليهم ، فأنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو الذي أنزل
التوراة على موسى ، هل تعلمون أن ماء الرجل أبيض غليظ ، وأن ماء المرأة
أصفر رقيق ، فأيهما علا كان الولدُ والشبهُ بإذن الله ؟) .

قالوا : اللهم نعم .

قال : (اللهم اشهد عليهم ، فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى ، هل
تعلمون أن هذا النبيّ الأُمِّيّ تنام عيناه ولا ينام قلبه) .

قالوا : اللهم نعم .

قال : (اللهم اشهد) .

قالوا : وأنت الآن فحدثنا من وليّك من الملائكة ؟ فعندها نجامعك أو
نفارقك .

قال : (فإن وليّ جبريلُ - عليه السلام - ولم يبعث الله نبياً قطُّ إلا وهو
وليّه) .

قالوا : فعندها نفارقك لو كان وليك سواه من الملائكة لتابعناك وصدقناك .

قال : (فما يمنعكم من أن تصدّقوه ؟) .

قالوا : إنه عدونا .

قال: فعند ذلك قال الله - عز وجل - : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله - عز وجل - : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٩٦ - ١٠١] فعند ذلك قال تعالى : ﴿ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ﴾^(١) الآية.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن أشياء كرهها، فلما أكثروا عليه المسألة غضب وقال : (سلوني) .
فقام رجل فقال : يا رسول الله ، من أبي ؟
قال : أبوك حذافة .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٤٥/١) رقم ٢٥١٣ ، وابن سعد في الطبقات (١٧٤/١) ، والطبراني في مسنده (٣٥٦) رقم ٢٧٣١ ، والنسائي في السنن الكبرى (٣٣٦/٥) رقم ٩٠٧٢ ، والبيهقي في دلائل النبوة (٢٦٦/٦) ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٤٧/١٢) رقم ١٣٠١٢ ، كلهم من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس مرفوعاً .

وشهر مختلف فيه ، قال الذهبي : " وحديثه حسن " . ديوان الضعفاء والمتروكين (١٨٩) .
وفي ميزان الاعتدال (٤٧٣/٢) أطلال في ذكر أقوال النقاد ، ثم ختمها بما يشعر بارتضائه وتمشيته لحاله .

وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٤٤١) : " صدوق كثير الإرسال والأوهام " .
وللحديث طريق آخر عند الإمام أحمد في المسند (٣٤٠/١) رقم ٢٤٨٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٤٥/١٢) رقم ١٢٤٢٩ ، وأبي نعيم في حلية الأولياء (٣٠٥/٤) توبع فيه شهر ، حيث تابعه سعيد بن جبير وهو ثقة ثبت كما في تقريب التهذيب (٣٧٤) إلا أن في هذه الطريق بكير بن شهاب ، قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٣٥٠/١) : " صدوق " .

وقال الحافظ في تقريب التهذيب (١٧٧) : " مقبول " أي : إذا توبع ، وقد تابعه عبد الحميد بن بهرام في الطريق الأولى للحديث .

والحديث صححه الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - في تحقيقه للمسند (١٧٦/٤) رقم ٢٥١٤ .

ثم قام آخر فقال : يا رسول الله ، من أبي ؟
 قال : أبوك سالم مولى شيبه . فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله ﷺ من
 الغضب قال : (إنا نتوب إلى الله عز وجل)^(١) .
 فاشتملت هذه النصوص على العديد من المغيبات الدالة على نبوته ﷺ ما
 مضى منها وما سيأتي .

فمنها المتعلق بأحوال بعض الأنبياء .
 ومنها المتعلق بأشراط الساعة وأحوال يوم القيامة^(٢) .
 ومنها المتعلق بالجنة ونعيمها .
 ومنها المتعلق بالأجنة وإثبات الأنساب .
 ومنها المتعلق ببعض الآيات الكونية .
 ودلالة هذه الأمور على نبوة نبينا ﷺ ظاهرة ، وذلك من جهتين :
 الأولى : أن العلم بهذه المغيبات لا وصول إليه إلا بوحي من الله تعالى^(٣) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب لا اعتصام بالكتاب وسنة - باب ما يكره من كثرة السؤال ، ومن
 تكلف ما لا يعيه (٢٦٤/١٣) رقم ٧٢٩١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب
 توقيره ﷺ وترك إكثار سؤاله (١٢٤/٨) رقم ٢٣٦٠ .

(٢) قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : "وكذلك ما يُحدثه - أي الله تعالى - من أشراط الساعة ،
 كظهور الدجال ، وياحوج و مأحوج ، وظهور الدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، بل والسفح
 في الصور ، وغير ذلك ، هو من آيات الأسياء ، فإنهم أحبروا به قبل أن يكون ، فكذبهم المكذبون ،
 فإذا ظهر بعد مئتي ، أو أئوف السنين ، كما أحبروا به كان هذا من آيات صدقهم ، ولم يكن هذا
 إلا لي ، أو لمن يخبر عن نبي ، والخبر عن النبي : هو خبر النبي ، ولهذا كان وجود ما أخبر به الرسول
 من المستقبلات من آيات نبوته إذا ظهر المخبر به ، كما كان أخير .

وحيره عما مضى آية لمن عرف صدقه فيما أخبر به ، إذ كان هذا وهذا لا يمكن أن يخبر به إلا
 نبي ، أو من أخذ عن نبي ، وهو لم يأخذ عن أحد من الأنبياء شيئاً ، فدل على نبوته "النبوات لابن
 تيمية (٤٩٥/١) .

(٣) انظر القواعد الحسان للسعدي (٢٨) .

الثانية : "اعتراف هؤلاء السائلين من اليهود أن تلك المسائل التي سألوها عنها لا يعلمها إلا نبيّ ، وقد أخبرهم بما سألوها وصدقوه في جميع ذلك ، فاندفع بذلك شك كل حاسد ، وبطل عنده ريب كل ملحد"^(١) .

وقد سبق الكلام على بعض هذه الجمل ، وسيأتي الكلام على البعض الآخر في الفصل القادم إن شاء الله - تعالى - .

* * *

(١) إرشاد الثقات للشوكاني (٤٧) .

الفرع الثالث: الاستدلال على نبوته بالمسائل العلمية والأحكام العملية.

تقدم أن إثبات نبوته ﷺ لها طرق متنوعة، ومسالك متعددة، ومن هذه الطرق الاستدلال على نبوته بما جاء به من الشريعة السمحة، والأوامر المحكمة، والآداب الحسنة، والفضائل الجليلة .

وقد وردت أسئلة عدة تحمل في صيانتها الاستدلال بهذه الطريق على نبوة النبي ﷺ وصدقه فيما جاء به .

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ في المسجد دخل رجل على جمل فأناخه في المسجد ثم عقله ثم قال لهم : أيكم محمد؟ والنبي ﷺ متكئ بين ظهرانيهم.

فقلنا : هذا الرجل الأبيض المتكئ .

فقال له الرجل : ابن عبد المطلب .

فقال النبي ﷺ : (قد أجبتك) .

فقال الرجل للنبي ﷺ : إني سائلك فمشدد عليك في المسألة فلا تجد عليّ في نفسك .

فقال : سل عما بدا لك .

فقال : أسألك بربك ، ورب من قبلك ، آله أرسلك إلى الناس كلهم ؟

فقال : (اللهم نعم) .

قال : أنشدك بالله ، آله أمرك أن نصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟

قال : (اللهم نعم) .

قال : أنشدك بالله ، آله أمرك أن نصوم هذا الشهر من السنة ؟

قال : (اللهم نعم) .

قال : أنشدك بالله ، آله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها

على فقرائنا ؟

فقال النبي ﷺ : (اللهم نعم) .

فقال الرجل : آمنت بما جئت به ، وأنا رسول من ورائي من قومي ، وأنا ضمام بن ثعلبة ^(١) أخو بني سعد بن بكر ^(٢) .

فاكتفى هذا السائل بسؤال النبي ﷺ عما قد بلغه عنه من هذه المسائل ، وجعلها برهاناً كافياً ، ودليلاً مقنعاً للدلالة على صدقه ، وإثبات نبوته ^(٣) .

والتأمل في هذه الأوامر ، يجدها ظاهرة الدلالة على إثبات نبوة نبينا ﷺ ، إذ الأوامر والنواهي جزء من دعوة الأنبياء ، وهذه حقيقة الشريعة والدين .

ومن أمعن النظر فيها وجدها مشتملة على أحكام محكمة ، ومحاسن جمّة ، وآداب رفيعة ، يستحيل معها كذب النبي ﷺ في ادعائه النبوة .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فالشريعة عدل الله بين عباده ، ورحمته بين خلقه ، وظله في أرضه ، وحكمته الدالة عليه وعلى صدق رسوله ﷺ أتم دلالة وأصدقها ، وهي نوره الذي به أبصر المبصرون ، وهداه الذي به اهتدى المهتدون ، وشفأؤه التام الذي به دواء كل عليل ، وطريقه المستقيم الذي من استقام عليه فقد استقام على سواء السبيل ، فهي قرة العيون ، وحياة القلوب ، ولذة الأرواح ، فهي بها الحياة والغذاء ، والدواء والنور ، والشفاء والعصمة ، وكل خير في الوجود فإنما هو مستفاد منها ، وحاصل بها ، وكل نقص في الوجود فسيبه من إضاعتها ... " ^(٤) .

(١) هو ضمام بن ثعلبة من بني سعد بن بكر ، قدم على النبي ﷺ في السنة التاسعة على الراجح وأسلم . انظر الجرح والتعديل (٤٦٩/٤) والإصابة (٣٩٥/٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب العلم ، باب ما جاء في العلم (١٤٨/١) رقم ١٣ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب السؤال عن أركان الإسلام (٢٠١/١) رقم ١٢ ، واللفظ للبخاري .

(٣) قال الحافظ ابن كثير تعليقا على هذا الحديث عقب ذكره له : " فاكتمى هذا الرجل بمجرد هذا ، وقد أيقن بصدقه - صلوات الله وسلامه عليه - بما رأى وشاهد من الدلائل الدالة عليه " . تفسير القرآن

العظيم (٣٩٢/٢) .

(٤) إعلام الموقعين (٣/٣) .

وهذا بخلاف مدّعي النبوة الكذاب في ادعائه لها ، فإنه لا يأمر بما تأمر به الأنبياء ، ولا ينهى عما تنهى عنه ، لمنافاة ذلك لمقصوده ، وإفساده عليه أمره ، وإن أمر بالبعض في ابتداء الأمر فإنه لابد أن يناقضه ويأمر بضده^(١) .
ومن هنا جعل علماء الإسلام الشريعة ومحاسنها علماً من أعلام النبوة ، ودليلاً من أدلتها .

قال القاضي عياض عند كلامه عن دلائل نبوة نبينا ﷺ : " .. مع احتمال شريعته على محاسن الأخلاق ، ومحامد الآداب ، وكل شيء مستحسن مفصل ، لم ينكر ملحد ذو عقل سليم شيئاً إلا من جهة الخذلان ، بل كل جاحد له وكافر من الجاهلية إذا سمع ما يدعو إليه صوبه ، واستحسنه دون إقامة برهان عليه"^(٢) .

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - في أثناء تعداده لعلامات النبوة أيضاً : " .. وكشريعته التي أتى بها ، فإنها من أعلام نبوته"^(٣) .

وقال تلميذه ابن القيم - رحمه الله - : " بل من أعلام نبوة محمد ﷺ أنه يأمرهم بالمعروف ، وينهاهم عن المنكر ، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث"^(٤) ، وهذه هي الشريعة كما تقدم .

ونظير الحديث المتقدم ، الأسئلة التي وجهها عمرو بن عبسة^(٥) للنبي ﷺ مستنداً بها على نبوته ، وصدقه في دعوته .

(١) انظر البوات لاس تيمية (١/٥٢١) .

(٢) الشفا للقاضي عياض (١/٥٠٢) .

(٣) الجواب الصحيح (٥/٤٢٠) .

(٤) مدارج السالكين (١/٢٣٥) .

(٥) هو عمرو بن عبسة بن عامر بن خالد السلمى ، أبو بجيح ، ممن أسلم قديماً ، واعتزل عبادة الأوثان في الجاهلية ، ثم هاجر بعدُ إلى الشام ، ومات بحمص . قال الحافظ ابن حجر : " وأظنه مات في أواخر خلافة عثمان ، فلأنني لم أر له ذكراً في الفتنة ، ولا في خلافة معاوية" . انظر الإصابة (٤/٥٤٧) .

قال ﷺ : كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة ، وأنهم ليسوا على شيء ، وهم يعبدون الأوثان ، فسمعت برجل بمكة يخبر أخباراً ، فقعدت على راحلتي ، فقدمت عليه ، فإذا رسول ﷺ مستخفياً ، جرّاء عليه قومه ، فتلطفت حتى دخلت عليه بمكة فقلت له : ما أنت ؟ قال : (أنا نبي) .

فقلت : وما نبي ؟ .

قال : (أرسلني الله) .

فقلت : وبأي شيء أرسلك ؟ .

قال : (أرسلني بصلة الأرحام ، وكسر الأوثان ، وأن يوحد الله لا يُشرك به شيئاً) .

قلت : فمن معك على هذا الأمر ؟

قال : (حر وعبد) ، (قال : ومعه يومئذ أبو بكر وبلال ممن آمن به) .

فقلت : إني متبعك .

قال : (إنك لا تستطيع ذلك يومك هذا ، ألا ترى حالي وحال الناس ؟ ولكن ارجع إلى أهلِكَ ، فإذا سمعت بي قد ظهرت فأتني ...) الحديث ^(١) .

فاشتملت هذه الفتيا على عَلمين من أعلام النبوة :

الأول : إرسال الله تعالى إياه بصلة الأرحام ، وكسر الأوثان ، وتوحيد الله تعالى الذي فطر العباد عليه ، وهذا أجل محاسن الدين وأعظمها .

الثاني : اتباع ضعفاء الناس وأهل المسكنة له ، واستجابتهم لدعوته .

يؤيد هذا ما جاء في أسئلة هرقل عظيم الروم لأبي سفيان ﷺ عن النبي ﷺ ، فإنه قد جاء في ضمن أسئلته السؤال عن هذين الأمرين للاستدلال بهما على

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب صلاة المسافرين - باب إسلام عمرو بن عبسة (٣/٢٧٦)

نبوة النبي ﷺ والتحقق من ذلك ، فإنه قد قال له : فأشرافُ الناسِ يتبعونه أم
ضعفاؤهم ؟

فقال : ضعفاؤهم.

وقال له في سؤاله الأخير : ماذا يأمركم ؟
قال يقول : (اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً ، واتركوا ما يقول
آباؤكم ، ويأمرنا بالصلاة ، والصدق والعفاف والصلة) .
وفي ختام أسئلته لأبي سفيان قل له : وسألتك : أشراف الناس اتبعوه أم
ضعفاؤهم ؟ فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه ، وهم أتباع الرسل .

وسألتك : بما يأمركم ؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئاً ، وينهاكم عن عبادة الأوثان ، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف ،
فإن كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين ، وقد كنت أعلم أنه
خارج ، لم أكن أظن أنه منكم ، فلو أعلم أني أخلصُ إليه لتجشمت لقاءه ،
ولو كنت عنده لغسلتُ عن قدمه^(١) .

قال شيخ الإسلام تعليقاً على أسئلة هرقل : " قلت : فمثل هذا
السؤال والبحث ، أفاد هذا العاقل اللبيب علماً جازماً بأن هذا هو النبي الذي
ينتظره " ^(٢) .

وبهذا النص والذي قبله يعلم فضل هذه الشريعة ، وعظم دلالتها على نبوة
نبينا ﷺ ، وإرشادها إلى اعتناق الإسلام ، والدخول فيه لمن تأمل في تعاليمها ،
واهتدى إلى محاسنها .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب بدء الوحي (٣١/١) رقم ٧ (باختصار) .

(٢) شرح الأصبهانية (٤٩١/٢) .

المطلب الثاني : الفتاوى المتعلقة بخصائصه ﷺ .

إن تعداد أجناس الفضل التي قد فضل الله بها نبيه ﷺ على إخوانه الأنبياء ، وسائر أفراد أمته ، مما يصعب استقصاؤه ، ويتعذر إحصاؤه^(١) .

قال تعالى - مخاطباً لنبيه وممتناً عليه بما حباه من الفضائل ، ومنحه من المزايا والشمائل - : ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٣] .

ولأهمية هذه المسائل ولطافتها فقد اعتنى العلماء بجمعها والتصنيف فيها ، أداءً لبعض حقه ﷺ وذلك بتعريف أمته بعض خصائصه ﷺ التي تظهر فضله ، وتبرز مكانته ، إضافة إلى ما للوقوف على خصائصه ﷺ ومزاياه من أثر في زيادة الإيمان ، وإنارة القلب وتبصيره بتعظيم النبي ﷺ على الوجه الأكمل من غير إفراط ولا تفريط^(٢) ، ولما في العلم بخصائصه ﷺ أيضاً من التمييز بين الأحكام الخاصة به ، والأحكام التي يشملها الخطاب فيها ويشمل أمته . وأقتصر هنا على الخصائص التي وقع عليها الاستفتاء ، وذلك في المسائل التالية :

المسألة الأولى: نصر الله لنبيه ﷺ بالرعب مسيرة شهر، ومنحه مفاتيح الأرض، وتسميته أحمد، وجعل التراب له طهوراً، وجعل أمته خير الأمم .
وهذه الخصائص جمعها ﷺ في حديث واحد ، فقد كان من عاداته ﷺ طرح المسائل على أصحابه على سبيل الإجمال ، ليقبلوا عليه بقلوبهم ، ويتلقوا منه ما يريد إلقاءه عليهم .

(١) انظر تيسير الكريم الرحمن (٢٠٢)

(٢) انظر حقوق النبي ﷺ على أمته للدكتور محمد بن خليفة التميمي (٣٩٣/٢) .

ومن هذا : إخباره ﷺ أصحابه بما فاق به الأنبياء مما قد خصّه الله به من هذه العطايا ، فإنه لما أجمل هذه الأمور نشأ الاستفسار عنها .

عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (أعطيتُ ما لم يُعط أحدٌ من الأنبياء) فقلنا : يا رسول الله ، ما هو ؟

قال : (نصرتُ بالرعب ، وأعطيت مفاتيح الأرض ، وسميت أحمد ، وجُعِلَ التراب لي طهوراً ، وجُعِلت أمتي خير الأمم) ^(١) .

فبان بهذه الفتيا ما أجمله ﷺ في قوله : (أعطيت ما لم يُعط أحدٌ من الأنبياء) ، وأمته تبع له في هذه الخصائص ، ومشاركة له فيها ؛ للدلالة النصوص الأخرى على ذلك ، وثبوت الخصوصية من هذا النصّ ظاهرة ، فإنه أثبت لنفسه إعطاءه هذه الأمور بقوله : (أعطيت) ، ونفاها عن غيره من الأنبياء بقوله : (ما لم يعط أحد من الأنبياء) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (١١٩/١) رقم ٧٦٣ ، وتمام الرازي في الفوائد (١٠٩/٢) رقم ١٢٧٦ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢١٣/١) ، وفي دلائل النبوة (٤٧٢/٥) ، وابن أبي شبة في المصنف (٣٠٨/٦) رقم ٣١٦٣٨ ، والضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٣٤٩/٢) رقم ٧٢٩ ، واللالكائي في ترح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٧٨٤/٤) رقم ١٤٤٧ ، من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن محمد بن علي عن علي بن أبي طالب مرفوعاً . وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب ، قال الترمذي في السنن (٩/١) : "وهو صدوق ، وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه" .

وقد نقل الذهبي في ميزان الاعتدال (١٩٨/٣) جملة كثيرة من أقوالهم ، ثم حتمها بقوله : "قلت : حديثه في مرتبة الحسن" .

وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٥٤٢) : "صدوق في حديثه لين ، ويُقال : تغير بآخرة" . ونصّ في التلخيص الحبير (١٥٨/١) على ثبوت هذا الحديث ، ونص على تحسينه في فتح الباري (٢٢٥/٨) وكذا حسنه أيضاً الحافظ ابن كثير في تفسيره (٣٧٠/١) ، والهيتمي في مجمع الزوائد (٥٨٨/١) والحيزري في اللفظ المكرم بخصائص النبي ﷺ (١١/٢) ، والمنائوي في فيض القدير (٥٦٥/١) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : "ظاهر الحديث يقتضي أن كل واحدة من الخمس المذكورات لم تكن لأحد قبله وهو كذلك" ^(١).

وأما بيان هذه الفتيا وما في معناها ففيما يلي :

قوله : (نصرت بالرعب) : فقد كان أعداؤه يُقذف في قلوبهم الرعب ، ويقع في نفوسهم من الخوف قبل قدومه عليهم بمسافات طويلة ، وما سقوط دول الكفر ، ووقوعها بين يديه إلا من جراء ذلك .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : " قيل : كان إذا همَّ بغزو قومٍ أُرهبوا منه قبل أن يقدمَ عليهم بشهر ، ولم يكن لأحدٍ سواه " ^(٢).

وقوله : (وأعطيت مفاتيح الأرض) : والمراد بذلك اتساع رقعة البلاد الإسلامية ، وانتشار الفتوحات وظهور الدين ، وسطان المسلمين ، وملكهم ما كان تحت أيدي ملوك الأرض وحكامها ، من الأموال والنفائس والذخائر ^(٣).

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (بعثتُ بجوامع الكلم ، ونصرتُ بالرعب ، وبيننا أنا نائم أتيتُ بمفاتيح الأرض فوضعت بين يدي) ^(٤).

قوله : (وسميت أحمد) : يعضد هذا قول الله تعالى عن عيسى - عليه السلام - : ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ [الصف: ٦] .

وقوله ﷺ : (لي خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر ، وأنا الحاشِر الذي يحشرُ على قَدَمَيَّ ، وأنا العاقب) ^(٥).

(١) فتح الباري (١/٤٣٦) .

(٢) الفصول في سيرة الرسول (٢٧١) .

(٣) انظر المفهم للقرطبي (١١٩/٢) و (٩٣/٦) ، وفتح الباري (٢/٤٢٤) ، واللفظ المكرم بخصائص النبي ﷺ (٢/١٨٤) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - (٧/٣) رقم ٥٢٣ .

(٥) البخاري مع الفتح - كتاب المناقب - باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ (٥٥٤/٦) رقم ٣٥٣٢ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب في أسمائه ﷺ (١١٥/٨) رقم ٢٣٥٤ ، واللفظ للبخاري .

قال ابن القيم - رحمه الله - : "وأسماءه نوعان: أحدهما: خاص لا يشاركه فيه غيره من الرسل كمحمد، وأحمد والعاقب.. والثاني: ما يشاركه في معناه غيره من الرسل، ولكن له منه كماله، فهو مختص بكماله دون أصيله كرسول الله ونبيه، وعبد.. " (١).

وقال القاضي عياض - رحمه الله - : "وقد سماه الله في كتابه محمداً وأحمد ، فمن خصائصه تعالى له أن ضمَّنَ أسماءه ثناءه ، وطوى أثناء ذكره عظيم شكره ، فأما اسمه أحمد فأفعل من صفة الحمد ... ثم هذين الاسمين من عجائب خصائصه ، وبدائع آياته فن آخر ، وهو أن الله جل اسمه حمى أن يُسمَّى بهما أحد قبل زمانه (٢) ، أما أحمد الذي أتى في الكتب ، وبشرت به الأنبياء ، فمنع الله تعالى ، بحكمته أن يُسمَّى به أحد غيره ، ولا يُدعى به مدعو قبله ، حتى لا يدخل لبس على ضعيف القلب أو شك" (٣).

قوله : (وجعل التراب لي طهوراً) وهذا بخلاف الأنبياء السابقين مع أمهم ، فإن مواضع صلاتهم محصورة بمواضع مخصوصة كالبيع والصوامع .

قال ﷺ : (لقد أعطيت الليلة خمساً ما أعطيهن أحدٌ قبلي) وذكر منها (وجعلت لي الأرض مساجد وطهوراً، أينما أدركتني الصلاة تمسحت وصليت، وكان من قبلي يعظمون ذلك، إنما كانوا يصلون في كنائسهم وبيعهم...) (٤).

(١) زاد المعاد (١/٨٨) ، وانظر جلاء الأفهام (٢٧٨) .

(٢) بالنسبة لإطلاق عدم وجود مسمى محمد قبل النبي ﷺ فيه نظر ، فإنه قد نُقل وجود عددٍ سُموا بهذا ، انظر بسط ذلك وبيانه في فتح الباري (٦/٥٥٦) .

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى (١/٣١١) .

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٢/٢٩٢) رقم ٧٠٦٥ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/٧٨٦) رقم ١٤٥١ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١/٢٢٢) ، كلهم من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً .

وصححه المنذري في الترغيب والترهيب (٤/٣٣٢) ، وقال ابن كثير في تفسيره (٢/٢٤٥) حاكماً على إسناداه : "إسناد جيد قوي" .

إِذَا : " فجميع بقاع الأرض مسجد يُصلى فيها من غير استثناء ، إلا ما نصَّ الشارع على المنع منه ... وكذلك من عدم الماء ، أو ضره استعماله فله العدول إلى التيمم بجميع ما تصاعدَ على وجه الأرض ، سواء التراب الذي له غبار أو غيره ، كما هو صريح هذا الحديث مع قوله تعالى : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾ [المائدة: ٦] " (١).

وقوله : (وجعلت أمتي خير الأمم) وهذا صريح القرآن كما قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١١٠] .

وعن معاوية بن حيدة القشيري (٢) رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (إنكم تتمون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله) (٣) ، فهذا زيادة بيان ، وتأکید على اختصاص هذه الأمة بهذا المقام .

= وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦٦٨/١٠) : " رجاله ثقات " ، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٤٥٠/٣) .

(١) بحجة قلوب الأبرار للسعدي (٦٠) ، وانظر الفصول في سيرة الرسول (٢٧٢) ، وزاد المعاد (٢٠٠/١) .
(٢) هو معاوية بن حيدة بن معاوية القشيري ، حدّ بهز بن حكيم ، له وفادة وصحبة ، وقد سمع من النبي ﷺ ، نزل البصرة ، ومات بخراسان . انظر الإصابة (١١٨/٦) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة آل عمران (٢١١/٥) رقم ٣٠٠١ ، وابن ماجه ، كتاب الزهد - باب صفة أمة محمد ﷺ (٥٠٨/٤) رقم ٤٢٨٢ ، والدارمي في سننه (٧٦٩/٢) رقم ٢٦٥٨ ، والرواي في مسنده (١١٥/٢) رقم ٩٢٤ والطبراني في المعجم الكبير (٤١٩/١٩) رقم ١٠١٢ ، و(٤٢٢/٩) رقم ١٠٢٣ ، والحاكم في المستدرک (٩٤/٤) رقم ٦٩٨٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٥/٩) ، كلهم من طريق بهز بن حكيم عن أبيه عن جده مرفوعاً .
وفيه بهز ووالده ، وكلاهما صدوق كما في تقريب التهذيب (٢٦٦، ١٧٨) .

وقد تابع بهزاً سعيد بن إياس الجريري عند أحمد في المسند (٥٩٥/٤) رقم ١٩٩٥٨ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٣٣/١٠) : " رجاله ثقات " .

والحاكم في المستدرک (٩٥/٤) رقم ٦٩٨٨ .

وللحديث شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري في تفسيره (٣٩١/٣) رقم ٧٦٢١ ، أشار إليه

الحافظ في الفتح (٢٢٥/٨) ، وقال : " رجاله ثقات " .

المسألة الثانية : استسلام قرينه ﷺ ، وانقياده له .

في الفتيا التالية يخبر ﷺ أمته عن أمر غيبي لا سبيل للعلم به إلا عن طريقه ، وهو أن كل امرئ قد وكل به قرينه من الجن ، وحين كان الإخبار عاماً نشأت المسألة عند الصحابة رضي الله عنهم في هذا الأمر ، هل يدخل في عمومه النبي ﷺ أم لا ؟ والجواب في الفتيا التالية:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (ما منكم من أحدٍ إلا قد وكل^(١) به قرينه من الجن) .

قالوا : يا رسول الله ، وإياك ؟

قال : (وإيائي ، إلا أن الله أعاني عليه فأسلم^(٢)) ، فلا يأمرني إلا

- والحديث حسنه الترمذي . وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وقال الحافظ في فتح الباري (٢٢٥/٨) : "وهو حديث حسن صحيح" . وحسنه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي (٣٩٦/٢) وصحيح سنن ابن ماجه (٢٠٥/٣) .

(١) 'على ساء المجهول' ، من التوكيل بمعنى 'التسليم' مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للمباركفوري (١٤٥/١) .

(٢) اختلف العلماء في المراد بهذه اللفظة ، وهذا لاختلاف مبي على اختلافهم في ضبطهم لها : فسهم من قال : (فأسلم) - بالرفع - والمعنى : أسلم أنا منه ، وإليه ذهب سفيان بن عيينة ، واختاره الخطابي . وحقته في ذلك : أن الشيطان لا يسلم .

انظر سنن الترمذي (٤٧٥/٣) والكاشف عن حقائق السنن (٥٢٠/٢) . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : 'ومن قال : حتى أسلم ، فقد حرف لفظه ...' نقله عنه ابن مفلح في كتبه مصائب الإنسان من مكائد الشيطان (١١٣) ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية (٥٥٩) .

وقال الطيبي في الكاشف عن حقائق السنن (٥٢١/٢) : "وقول من قال : إن الشيطان لا يسلم ضعيف" .

ووجه كونه ضعيفاً ظاهر ، إذ أن إسلام الشيطان ممكن لا استحالة فيه ، ولا مانع منه . وأما وجه كونه تحريفاً للفظ الحديث : فلأن الصواب في ضبطه النصب ، كما سيأتي إيضاح ذلك وبيانه . ومنهم من قال : (فأسلم) - بالفتح - ، قال القرطبي في المفهم (٤٠١/٧) : "وجهور الرواة يقولون فأسلم - بفتح الميم" .

- وانقسم القائلون بهذا الضبط إلى قسمين في تحديد المعنى المراد :

الأول : قالوا : (أسلم) من الإسلام ، بمعنى أن القرين صار مسلماً .

دليل ذلك قوله ﷺ : (فلا يأمرني إلا بخير) ووجه الدلالة: أنه لو لم يكن مسلماً لما أمره بالخير .
انظر الكاشف عن حقائق السنن (٥٢١/٢) . واستدلوا أيضاً بحديث (فضلت على آدم بمحصلتين :
كان شيطاني كافراً ، فأعاني الله عليه حتى أسلم ..) الحديث .

قال بدر الدين الشبلي في كتابه (عرائب وعجائب الجن) (٤١-٤٢) : "فهذا صريح في إسلام
قرين النبي ﷺ ، وأن هذا خاص بقرين النبي ﷺ ، فيكون ﷺ مختصاً بإسلام قرينه لقوله : (فضلت
على آدم بمحصلتين) وعَدَّ منهما إسلام قرينه" .

وهذه الاستدلالات فيها نظر ، ويحجب عنها بما يأتي :

أما الاستدلال بقوله : (فلا يأمرني إلا بخير) على إسلام قرينه فغير وجه ، إذ إن الشيطان قد يأمر
الإنسان بالخير مع كونه كافراً .

يوضح ذلك : حديث أبي هريرة ؓ في توكيل النبي ﷺ إياه بحفظ ركاة رمضان ، وفيه أن
الشيطان قال له عد ما أمسكه في المرة الثالثة: (دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها. قلت : ما هنَّ ؟
قال : إذا أويت إلى فراشك فاقراء آية الكرسي (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) حتى تختتم الآية ،
فإنك لن يرال عليك من الله حافظ ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح، فخلت سببه ..) وفي آخره
أن النبي ﷺ قال له بعد أن أعلمه أبو هريرة بالقصة : (أما إنه صدقك وهو كذوب ، تعلمُ مس
تخاطب مد ثلاث يا أبا هريرة ؟) قال : لا . قال : (ذاك شيطان).

البخاري مع الفتح - كتاب الوكالة - باب إذا وكل رجلاً ، فترك الوكيل شيئاً فأجازه الموكل فهو
جائر ... (٤٨٧/٤) رقم ٢٣١١ .

ووجه الدلالة منه ظاهر: فقد أمر الشيطان أبا هريرة بالخير مع كونه كافراً كاذباً ، فدل على أن
الشيطان قد يأمرُ بالخير أحياناً ، ففي قوله ﷺ : (أما إنه صدقك وهو كذوب) ما يشعر بذلك ، فمع
لزوم صفة الكذب للشيطان ، واتصافه بالكفر قد يصدر منه خير ، فلا يلزم إذاً من أمره بالخير
إسلامه .

ويؤيد القول بهذا ويقويه أيضاً : حديث أبي الأزهر الأنماري ؓ أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ
مضجته من الليل قال : (بسم الله ، وضعت جنبي ، اللهم اغفر لي ذنبي ، وأخسني شيطاني ، وفك
رهاني ، واحلني في الدي الآعلى) .

أخرجه أبو دارود - كتاب الأدب ، باب ما يقول عند النوم (٣٠٢/٥) رقم ٥٠٥٤ ، وابن أبي
عاصم في الآحاد والمثاني (٣٣١/٥) رقم ٢٨٧٨ ، والطبراني في مسند الشاميين (٢٥٣/١)
رقم ٤٣٥ ، وفي المعجم الكبير (٢٩٨/٢٢) رقم ٧٥٨ ، ومن طريقه المزي في تهذيب الكمال
(٢٣/٣٣) وأبو نعيم في حلية الأولياء (٩٨/٦) ، والحاكم في المستدرک (٧٢٤/١) رقم ١٩٨٢ .
وقال : "صحيح الإسناد" ووافقه الذهبي والألباني . انظر صحيح سنن أبي داود (٢٤٢/٣) . -

- وقال الحافظ ابن حجر في الإصابة (٩/٧) في ترجمة أبي الأزهر : "أخرج حديثه أسود داود في السنن بسند جيد شامي".

والشاهد فيه قوله : (وأخسني شيطاني) .

ووجه الدلالة : أن قرين النبي ﷺ لو كان مسلماً ، لما ساع له الدعاء عليه ، وسؤال الله إبعاده وإهانته ، فدل هذا على أنه ليس المراد بقوله في حديث ابن مسعود : (فأسلم) أي دخل في الإسلام ، وصار مؤمناً .

وأما الاستدلال بحديث (فضلت على آدم محصلتين ...) فإنه لو ثبت لكان نصاً في موضع التزاع ، لكنه موضوع مكذوب على رسول الله ﷺ ، انظر برهان ذلك سلسلة الأحاديث الضعيفة (٢٢٠/٣) رقم ١١٠٠ .

فهذه الأجوبة عن تلك الاستدلالات تضعف قول من قال بإسلام قرينه ﷺ ؛ ولذلك قال لطبيعي عقب ذكره هذا القول : " ليس أقوى " لكاتب عن حقائق السنن (٥٢١/٢) .
بل قال شيخ الإسلام - رحمه الله - كم في مصائب الإنسان لاسن معلق (١١٣) : "ومن قال : الشيطان صار مؤمناً ، فقد حرف معناه .
وانظر شرح العنيفة الطحاوية (٥٥٩) .

بقي أن يقال فيما يتعلق بهذا القول : إن الصحابي - رحمه الله - قد ادعى نسخ حديث أبي الأزهر المستعمل على دعائه ﷺ على قرينه نحديث ابن مسعود (إلا أن الله أعاني عليه فأسلم) .
فقال بعد أن أورد حديث أبي الأزهر في كتابه شرح مشكل الآثار (١٠٥/١) : " هد عدنا - والله أعلم - كد من رسول الله ﷺ قتل إسلام شيطانه ، فلم أسلم استحالة أن يكون - عليه الصلاة والسلام - يدعو الله فيه بذلك مع إسلامه الذي هو عليه " .
ويجاب عن هذا بجوابين :

الأول : أن النسخ لا يثبت بالاحتمال ، فلا بُدَّ لإثباته من العلم بالتاريخ ، ومعرفة المتقدم والمتأخر من الدليلين ، ولم يورد - رحمه الله - شيئاً من ذلك .
وادعائه - رحمه الله - النسخ في النصوص كثير كما نبه على ذلك الحافظ رحمه الله - في فتح الباري (٤٨٧/٩) حيث قال عقب ذكره لإحدى المسائل التي ادعى فيها الطحاوي النسخ : " .. لكنه يكثر من ادعاء النسخ بالاحتمال فحري على عادته " .

الثاني : أن في الحديث قرينة تدفع نقول بالنسخ ؛ ذلك أن لفظة : (كان) في قوله : (كان إذا أخذ مضجعه ...) تفيد الدوام والاستمرارية على هذا الفعل ، فلو كان قرينه ﷺ صار مسلماً ، لنقل لنا انتهاؤه عن هذا الدعاء ، وتركه له ، خاصة وأن مثل هذا لا يحفى على أقرب الناس له وهم أزواجه اللاتي يلحظن صغير أفعاله وكبيرها .

القسم الثاني : قالوا : (أسلم) بمعنى استسلم وذل وانقاد ، وبه قال الإمام الدارمي - رحمه الله - في سننه (٧٦٢/٢) وصححه شيخ الإسلام - رحمه الله - حيث قال : " أصح القولين في ذلك قوله : -

بـخير^(١).

فجئت هذه الفتيا ما وقع في نفوس الصحابة عليهم السلام من إشكال على ذلك الإخبار ، وارتفع بها التساؤل المطروح .
وفي معنى هذه الفتيا حديث عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلاً .

- (حتى أسلم) استسلم وانقاد لي " . مصائب الإنسان لابن مفلح (١١٣) ، انظر شرح العقيدة الطحاوية (٥٥٩) .

قال العجلوني في كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس (٢٧٠/٢): " وقوله : (فأسلم) : روي بالرفع على أنه مضارع مسند للمتكلم وحده ، وروي بالفتح على أنه فعل ماضٍ ، والثانية: دالة على إسلام قريبه خصوصية له صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه يحمل على معنى فاستسلم فافهم " .

والقول بهذا المعنى هو المتعين لأمر :

الأول : لدلالة اللغة على ذلك ، فإنه لما تعذر حمل قوله : (فأسلم) على الحقيقة الشرعية تعيّن حملُهُ على الحقيقة اللغوية .

الثاني : ما أكّد به شيخ الإسلام - رحمه الله - هذا المعنى وقرره بقوله في مجموع الفتاوى (٥٢٣/١٧): "لكن قوله في الرواية الأخرى (فلا يأمرني إلا بخير) دلّ على أنه لم يبق يأمره بالشر ، وهذا إسلامه ، وإن كان ذلك كناية عن حضوره وذلة لا عن إيمانه بالله ، كما يقهر الرجل عدوه الظاهر ويأسره ، وقد عرف العدو المقهور أن ذلك القاهر يعرف ما يشير به عليه من الشر ، فلا يقبله ، بل يعاقبه على ذلك ، فيحتاج لانقهاره معه إلى أنه لا يشير عليه إلا بخير ؛ لذلة وعجزه لا لصلاحه ودينه) ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : (إلا أن الله أعاني عليه فلا يأمرني إلا بخير) .

الثالث : أن ضبط الكلمة بالرفع فيه تحريف للفظ ، وفي ضبطها بالفتح على إرادة دخول القرين في الإسلام وإيمانه بالله فيه تحريف للمعنى كما تقدم .

الرابع : أن ما ورد من النصوص في إسلام قريبه صلى الله عليه وسلم إما صريح غير صحيح كحديث (فُضِّلْتُ على آدم بخصلتين ...) وقد تقدم ، أو صحيح غير صريح كحديث ابن مسعود ، ويردّ على الثاني من الإيرادات ما يضعف القول به زيادة على عدم صراحته .

وبهذا يعلم صواب القول في قوله صلى الله عليه وسلم : (فأسلم) ضبطاً ومعنى .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب تحريش الشيطان... (١٧٢/٩) رقم ٢٨١٤ .

قالت : فغرت عليه ، فجاء فرأى ما أصنع فقال : (ما لك يا عائشة ؟
أغرت) .

فقلت : وما لي لا يغار مثلي على مثلك ؟
فقال رسول الله ﷺ : (أقد جاءك شيطانك ؟) .

قالت : يا رسول الله ، أو معي شيطان ؟

قال : (نعم) .

قلت : ومع كل إنسان ؟

قال : (نعم) .

قلت : ومعك يا رسول الله ؟ .

قال : (نعم) ، ولكن ربّي أعاني عليه حتى أسلم^(١) .

فبهذه الفتوى والتي قبلها تتضح خصوصية النبي ﷺ في هذه المسألة ، ويتبين
أن ملازمة القرين له ، ووجوده معه يختلف شأنها عن سائر أفراد أمته ؛ وذلك
بإعانة الله له حتى تغلب عليه ، فانقاد له ، وامثل لأمره ، حتى أصبح لا يأتي
من جهة قرينه نحوه إلا خير .

ووجه الخصوصية: استثناء نفسه ﷺ من عموم الحكم الذي ذكره ، بإخباره
عن استسلام قرينه ، وإعانة الله له عليه فلا يأمره إلا بخير .

قال القاضي عياض - رحمه الله - : " واعلم أن الأمة مجتمعة على عصمة
النبي ﷺ من الشيطان ، لا في جسمه بأنواع الأذى ، ولا في خاطره بضروب
الوساوس ، ولا على لسانه بما لم يقل " ^(٢) .

فعلم بهذا البيان المقصود ، ووضح الأمر المستفتى عنه .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب تحريش الشيطان ... (١٧٢/٩)

رقم ٢٨١٥ .

(٢) إكمال المعلم (٣٥٠/٨) .

المسألة الثالثة : اختصاصه ﷺ بالكوثر يوم القيامة .

وهو من المسائل العظمى التي قد ماز الله بها نبينا ﷺ في الدار الآخرة ، وخصه^(١) بها من بين سائر خلقه ، ولعظم هذه العطية ، وفضل هذه الخاصية ، تواترت^(٢) النصوص بإثباته ، وبيان حقيقته وأوصافه، وتواتر الاستفتاءات عن أمره ، وتعددت الاستفسارات عن شأنه .

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر ؟ قال : (ذاك نهر أعطانيه الله - يعني في الجنة - أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، فيها طير أعناقها كأعناق الجزر) .
قال عمر : إن هذه لناعمة .

(١) نصّ على أن الكوثر من خصائص النبي ﷺ القرطبي في المفهم (٩٠/٦) وابن تيمية في مجموع الفتاوى (٥٢٧/١٦) وابن القيم في جلاء الأفهام (٦٣١) ، والحافظ ابن حجر في فتح الباري (٤٦٧/١١) ، وصديق حسن خان في فتح البيان في مقاصد القرآن (٤٠٩/١٥) ، والسيوطي في الخصائص الكبرى (٢٤٢/٣) .

وقد ورد في ذلك أثر عن ابن عباس - رضي الله عنهما - فيه التنصيص على اختصاص النبي ﷺ بالكوثر ، يقول فيه : (هو نهر في الجنة ، عمقه في الأرض سبعون ألف فرسخ ، ماؤه أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل، شاطئاه اللؤلؤ والزبرجد والياقوت ، خصّ الله عز وجل به نبيه ﷺ دون الأنبياء - عليهم السلام -) . أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة (١٢٢) رقم ١٤٨ ، والآجري في الشريعة (٣٥٩/٢) رقم ١١٥٠ ، وأبو نعيم الأصبهاني في صفة الجنة - مختصراً (١٧١/٣) رقم ٣٢٨ ، وابن مردويه في تفسيره كما في الدر المنثور (٦٨٨/٦) .

وفيه محمد بن عون الخراساني وهو متروك ، انظر ميزان الاعتدال (١٢٢/٥) ، وتقريب التهذيب (٨٨٥) .

فعلى هذا يكون الأثر ضعيفاً جداً ، قال الألباني في ضعيف الترغيب والترهيب (٤٧٩/٢) : "مكرر جداً" . وانظر كذلك السلسلة الصحيحة (٤٨/٦) .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (٩٠/٦) ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٦٢/٤) ، وروح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للآلوسي (٢٤٥/٣٠) .

قال رسول الله ﷺ : (أكلتها أحسنُ منها) ^(١).

فدلت هذه الفتيا على أمرين :

الأول : بيان حقيقة الكوثر وأنه نهر في الجنة ، أعطاه الله نبيه ﷺ .

الثاني : ذكر بعض أوصافه المتعلقة باللون والطعم ، فهو في لونه (أشد بياضاً من اللبن) ، وفي طعمه (أحلى من العسل) .

ومما في معنى الفتيا من النصوص قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴾ [الكوثر: ١] .

والمراد بالكوثر هنا نهر في الجنة ، وهو المشار إليه في الفتوى آنفة الذكر ، وعلى هذا أكثر المفسرين ^(٢).

وقوله ﷺ : (بينما أنا أسير في الجنة ، إذا بنهر حافتاه قباب الدّرّ المجوّف ، قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، فإذا طيبه أو طيبه مسك إذفر) ^(٣).

وعن عائشة - رضي الله عنها - أنها سئلت عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴾ . فقالت : " هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ شاطئاه عليه در مجوّف ، آنيته كعدد النجوم " ^(٤).

(١) أخرجه الترمذي - كتاب صفة الجنة - باب ما جاء في صفة طير الجنة (٥٨٧/٤) رقم ٢٥٤٢ ، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة (٨٦) رقم ٧٩ ، وأحمد (٢٩٨/٣) رقم ١٣٤٥٩ ، والطبري في جامع البيان (٧٢٠/١٢) رقم ٣٨١٧٤ ، والضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٢٤٢/٦) رقم ٢٢٥٨ ، من طرق عن محمد بن عبد الله بن مسلم عن أبيه عن أسد فذكره . قال الترمذي : " هذا حديث حسن غريب " . وله طرق يرتقى بها إلى الصحة ، يطر في تقرير ذلك وبيانه السلسلة الصحيحة (٤٩/٦) . وانظر صحيح سنن الترمذي (١٢/٣) .

(٢) انظر الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحدي (٥٦٠/٤) ، وروح المعاني (٢٤٤/٣٠) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب في الخوض (٤٦٣/١١) رقم ٦٥٨١ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - سورة ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴾ (٧٣١/٨) رقم ٤٩٦٥ .

فهذه الشواهد ناصعة الدلالة على ما خص الله به نبيه ﷺ من النهر الذي هو الكوثر ، المصرّح باسمه وصفته ، فلزم الإقرار به على وفق هذه النصوص ، من غير إنكار حقيقته ، أو إحالة له عن ظاهره ، كما أجمع عليه السلف ، وأهل السنة من الخلف ^(١) .

إذا تقرر هذا ، فإنه قد يشكل عليه ما ثبت عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال في الكوثر : "هو الخير الذي أعطاه الله إياه" ^(٢) . فما الجواب عن ذلك ؟ .

أقول: الجواب عنه من وجوه :

الأول : أن تخصيص الكوثر بالنهر ثبت مرفوعاً من لفظ النبي ﷺ فلا يُعدل عنه إلى غيره ^(٣) ، وإذا كان كذلك فلا وجه لمعارضة المرفوع بالموقوف .

الثاني : أن هذا التفسير من ابن عباس - رضي الله عنهما - مرده إلى اللغة ، فإن المراد بالكوثر في لغة العرب هو الخير الكثير ^(٤) .

قال العلامة صديق حسن خان - رحمه الله - : "وهذا التفسير من حبر الأمة ابن عباس - رضي الله عنهما - ناظرٌ إلى المعنى اللغوي... ولكن رسول الله ﷺ قد فسّره فيما صحَّ عنه أنه النهر الذي في الجنة، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل" ^(٥) .

إذاً: تفسير ابن عباس عام، وتفسير الشارع خاص، فهو المعتمد وعليه المعول.

الثالث : أنه إذا كان معنى الكوثر في اللغة ما تقدم فإنه يجمع بين المرفوع والموقوف فيقال : إن النهر الذي أعطى الله نبيه ﷺ في الجنة فرد من أفراد ذلك

(١) انظر المفهم (٩٠/٦) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - سورة ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ﴾ (٧٣١/٨) رقم ٤٩٦٦ .

(٣) انظر فتح الباري (٧٣٢/٨) .

(٤) انظر مختار الصحاح (٤٩٦) .

(٥) فتح البيان في مقاصد القرآن (٤١١/١٥) .

الخير الكثير ، وجزء من أجزائه ، وبه قال بعض السلف ^(١).

الرابع : أنه قد جاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - ما يوافق المرفوع من تفسير الكوثر بالنهر في الجنة ، حيث قال ﷺ : (الكوثر نهر في الجنة ، حافتاه من ذهب وفضة ، يجري على الياقوت والدر ، ماؤه أبيض من الثلج ، وأحلى من العسل" ^(٢)).

وعلى هذا فيتعين المصير إلى هذا التفسير ، وحمل كلامه ﷺ على ما وافق الشارع .



(١) انظر فتح الباري (٧٣٢/٨) .

(٢) أخرجه ابن جرير في جامع البيان (٧١٦/١٢) رقم ٣٨١٣٦ ، وأخرج الجملة الأولى منه ابن مردويه

في تفسيره كما في الدر المنثور بحو ما عند ابن جرير (٦٨٧/٦) .

وصحح الحافظ ابن كثير إسناد ابن جرير ، انظر تفسير القرآن العظيم (٥٦٢/٤) .

المطلب الثالث : الفتاوى المتعلقة بحقوقه ﷺ .

التعرف على حقوق النبي ﷺ والسؤال عنها ، من دلائل قوة التأسي به ،
وصدق المحبة له ، بل إن العلم بها من أهم المهمات ، وأوجب الواجبات ،
والاستفتاء عنها من الوسائل العظيمة لتحقيق اتباعه ﷺ على الوجه الأكمل .
وبما أن حقوقه ﷺ على أمته كثيرة ، فإني أقصر هنا على ما ورد الاستفتاء
عنه ، ومن ذلك الاستفتاء عن صفة الصلاة عليه ﷺ ، فإن لهذا الحق قدره في
الشريعة ، فهو من أجل العبادات ، وأعظم القربات ، وله من الفضائل
والثمرات ما تقرّ له أعين محبي السنة ، والحريصين عليها كما سيأتي بيانه إن
شاء الله تعالى .

ولعظم فضل الصلاة عليه ﷺ فقد أمر الله بها في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾
[الأحزاب: ٥٦] .

إلا أن هذا الأمر لما أجمل ، وكان معلوماً لدى الصحابة رضي الله عنهم أن السبيل
لمعرفة صفة تلك الصلاة موقوف على بيانه ﷺ^(١) ؛ لأنه مصدر التلقي عندهم ،
استفتوه عن ذلك ، فكانت هذه الفتيا :

عن كعب بن عجرة^(٢) رضي الله عنه قيل : يا رسول الله ، أمّا السلام عليك فقد
عرفناه ، فكيف الصلاة عليك ؟

(١) انظر التمهيد لابن عبد البر (١٨٥/١٦) ، وعشرون حديثاً من صحيح مسلم للشيخ عبد المحسن
العباد - حفظه الله - (٢٢٧) .

(٢) هو كعب بن عجرة بن أمية بن عديّ الأنصاري المدني ، روى عن النبي ﷺ أحاديث ، وعن عمر
وشهد عمرة الحديبية ، وفيه نزلت قصة الفدية ، وروى عنه أيضاً جمع من الصحابة ، مات بعد
الخمسين ، وله نيف وسبعون . انظر الإصابة (٤٤٨/٥) وتقريب التهذيب (٨١١) .

قال : (قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد) ^(١).

فاتضح بهذه الفتيا الصفة المشروعة للصلاة عليه ﷺ وفسر بها ما أجمل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦].

وقد جاءت نصوص أخرى في معنى الحديث السابق ، مشتملة على استفتاء الصحابة رضي الله عنهم عن كيفية الصلاة عليه ﷺ مما يدل ذلك على تعدد أسئلتهم له عن هذه المسألة ، وعنايتهم بها .

جاء ذلك في حديث أبي مسعود الأنصاري ^(٢) رضي الله عنه قال : أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد بن عباد ^(٣) ، فقال له بشير بن سعد ^(٤) : أمرنا الله تعالى أن نصلي عليك يا رسول الله ، فكيف نصلي عليك ؟

قال : فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله ﷺ : (قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ،

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٥٣٢/٨) رقم ٤٧٩٧ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد (٣٥٩/٢) رقم ٤٠٦ .

(٢) هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة الأنصاري البصري ، مشهور بكنيته ، وكان ممن شهد العقبة ، مات بعد سنة أربعين على الصحيح ، قيل : مات بالكوفة ، وقيل : بالمدينة . انظر الإصابة (٤٣٢/٤) .

(٣) هو سعد بن عباد بن دليم الأنصاري الخزرجي ، سيد الخزرج ، وأحد القباء الذين شهدوا العقبة ، مات بالشام ، سنة خمس عشرة ، وقيل : ست عشرة . انظر الإصابة (٥٥/٣) .

(٤) هو بشير بن سعد بن ثعلبة بن حُلّاس - بضم الجيم وتخفيف اللام - الأنصاري الخزرجي ، استشهد بعين التمر في خلافة أبي بكر الصديق سنة اثني عشرة . انظر الإصابة (٤٤٢/١) .

وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم ، في العالمين ،
إنك حميد مجيد ، والسلام كما علمتم^(١) .

قال القرطبي معلقاً على هذا الحديث : " هذا سؤال من أشكال عليه كيفية
ما فهم جملته ، وذلك أنه عرف الصلاة وتحققها من لسانه ، إلا أنه لم يعرف
كيفيةها ، فأجيب بذلك " ^(٢) .

وهناك صيغ أخرى عن صحابة آخرين فيها الأمر بالصلاة عليه ، وكيفية
ذلك ، حتى قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : " وقد جاءت الأحاديث المتواترة
عن رسول الله ﷺ بالأمر بالصلاة عليه ، وكيفية الصلاة عليه ، ونحن نذكر إن
شاء الله ما تيسر ، والله المستعان " ^(٣) ، ثم أطلال في سرد تلك الأحاديث وبيانها .
ويُنَبِّهُ هنا إلى أن هذه الصيغ لا تضادّ بينها ولا تنافي ، بل كُلُّ سنة ، وبأيٍّ
منها عُمِلَ فهو صواب ؛ لأن " العبادات التي فعلها النبي ﷺ على أنواع ، يشرع
فعلها على جميع تلك الأنواع ، لا يكره منها شيء " ^(٤) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وقاعدتنا في هذا الباب أصح القواعد ،
أن جميع صفات العبادات من الأقوال والأفعال ، إذا كانت مأثورة أثراً يصح
التمسك به ، لم يكره شيء من ذلك ، بل يشرع ذلك كله " ^(٥) .

وبورود الصيغ المشروعة للصلاة عليه ﷺ ، وإفتائه بكيفيةها ، وتعليمه أصحابه
إياها ، يُعلم بطلان كل صيغة مخترعة ، أو صفة محدثة للصلاة عليه ﷺ ،
وهذه المسألة الأولى .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة ، باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد - (٣٥٩/٢) رقم ٤٠٥ .

(٢) المفهم (٤٠/٢) .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٤٧٨/٣) .

(٤) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣٣٥/٢٢) .

(٥) المصدر السابق (٢٤٢/٢٤) وانظر جلاء الأفهام لابن القيم (٤٥٣) .

أما المسألة الثانية : فهي من ثمرات الصلاة على النبي ﷺ .

وهاهنا فتوى أخرى، يُعرف من خلالها ثمرة الصلاة على النبي ﷺ وفضلها، ترفع الهمة ، وتقوي الرغبة على هذه العبادة الجليلة ، إذ طلبُ الصلاة من الله على رسوله ﷺ من أجل الأدعية وأنفعها للعبد في الدنيا والآخرة^(١).

عن الطفيل^(٢) بن أبي بن كعب عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ثلثا الليل قام فقال : (يا أيها الناس اذكروا الله ، اذكروا الله ، جاءت الراجفة ، تتبعها الرادفة)^(٣) جاء الموت بما فيه ، جاء الموت بما فيه).

قال أبي: قلت يا رسول الله ، إني أكثر الصلاة عليك ، فكم أجعل لك

من صلاتي ؟

فقال: (ما شئت) .

قال : قلت: الربع ؟

قال : (ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك).

قلت : النصف ؟

قال : (ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك).

(١) انظر بدائع الفوائد (٢/١٩٠) .

(٢) هو الطفيل بن أبي بن كعب الأنصاري الحررحي ، ولد في عهد النبي ﷺ كان يلقب بأبي بطن ، لعظم بطنه . انظر تقريب التهذيب (٤٦٣) .

(٣) قوله: (جاءت الراجفة، تتبعها الرادفة): قال ابن الأثير: "الراجفة: الفحة الأولى التي يموت بها الخلائق، والرادفة: الفحة الثانية التي يحيون بها يوم القيامة". "النهاية في غريب الحديث (٢/٢٠٣) .

وأما معنى الحديث فيقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - : "وسئل شيخنا أبو العباس ابن تيمية رحمه الله عن تفسير هذا الحديث فقال : كان لأبي بن كعب دعاء يدعو به لنفسه ، فسأل النبي ﷺ هل يجعل له منه ربعة صلاة عليه ﷺ ؟ فقال : إن زدت فهو خير لك ، فقال له : الصف ؟ فقال : إن زدت فهو خير لك ، إلى أن قال : أجعل لك صلاتي كلها ، أي : أجعل دعائي كله صلاة عليك ، قال : إذا تكفى همك ، ويغفر لك ذنبك ؛ لأن من صلى على النبي ﷺ صلاة ، صلى الله عليه بها عشراً ، ومن صلى الله عليه كفاه همه، وغفر له ذنبه، هذا معنى كلامه ﷺ " جلاء الأفهام (١٤٩).

قال : قلت : فالثلاثين ؟

قال : (ما شئت، فإن زدت فهو خير لك).

قلت : أجعل لك صلاتي كلها.

قال : (إذا تكفى همك ، ويغفر لك ذنبك) ^(١).

فأفادت هذه الفتيا أن من فضائل الصلاة على النبي ﷺ وفوائدها أمران :

الأول : غفران الذنوب ومحو الخطايا .

الثاني : أنها سبب لكفاية الله العبد هموم دنياه وآخرته ^(٢).

وهناك فوائد عديدة سوى ما تقدم ، قد عدّها الإمام ابن القيم وأوصلها إلى

أربعين فائدة ، تنظر في كتابه (جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على

محمد خير الأنام) .

* * *

(١) أخرجه الترمذي في سننه - كتاب صفة القيامة والرقائق والورع - (٥٤٩/٤)، رقم ٢٤٥٧، وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ (١٠٨) رقم ١٤، وعبد بن حميد في مسنده (المنتخب) (١٩٤/١) رقم ١٧٠، والحاكم في المستدرک (٥٥٨/٢) رقم ٣٨٩٤، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٢١٠/٤) رقم ١٤٧٧، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٣٨٩/٣) رقم ١١٨٥. وبلفظ أخصر من هذا أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف (٢٥٤/٢) رقم ٨٧٠٦، وأحمد في المسند (١٨٠/٥) رقم ٢١٢٣٤، وفي إسناده عبد الله بن محمد بن عقيل وقد تقدم بيان حاله (٣٥٨) .

والحديث قال فيه الترمذي : "حسن صحيح" ، وقال الحاكم : "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي ، وتعقبهما الألباني بأن الإسناد حسن فقط للخلاف المعروف في ابن عقيل . انظر السلسلة الصحيحة (٦٧٥/٢) رقم ٩٥٤ ، وصحيح سنن الترمذي (٥٨٩/٢) .

وللحديث شاهد من حديث حبان بن منقذ رضي الله عنه أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١٤٢/٤) رقم ٢١٢٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٥/٤) رقم ٣٥٧٤ ، وحسن إسناده المنذري في الترغيب والترهيب (٤٩٩/٢) رقم ٢٤٨٢ ، والهيتمي في مجمع الزوائد (٢٤٨/١٠) رقم ١٧٢٨١ ، والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٢٩٦/٢) .

(٢) انظر جلاء الأفهام (٦١٣) ، والقول البديع للسخاوي (١٠٩) .

الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان باليوم الآخر .

والإيمان بهذا اليوم كبقية أصول الإيمان التي تقدم بعضها ، والتي لا يتم الإيمان إلا بها ، ولا ينجو المرء إلا باعتقادها .

وقد قرر الله هذا الأصل في مواضع متعددة منها :
 قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ﴾ [البقرة: ١٧٧] .

وكذا نبيه ﷺ أيضاً عندما سئل عن الإيمان فقال : (أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره) ^(١) .
 والإيمان به محل اتفاق بين جميع الشرائع ، وسائر الملل ^(٢) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " مذهبُ سائر المسلمين ، بل وسائر أهل الملل إثبات القيامة الكرى ، وقيام الناس من قبورهم ، والثواب والعقاب هناك ، وإثبات الثواب والعقاب في البرزخ - ما بين الموت إلى يوم القيامة - ، هذا قول السلف قاطبة وأهل السنة والجماعة " ^(٣) .

وقد صنف العلامة الشوكاني - رحمه الله - في إثبات ذلك رسالتين ، وسَمَّ الأولى منهما بـ (المقالة الفاخرة في بيان اتفاق الشرائع على إثبات الدار الآخرة) ^(٤) .

(١) تقدم تخرجه (٣١٠) .

(٢) انظر شرح الأصبهانية (٦٢٨/٢) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢٦٢/٤) .

(٤) وهذه لم تطبع بعد ، وهي موجودة في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري - رحمه الله - ضمن مجموع

بعنوان (فتاوى الإمام الشوكاني) .

والأخرى بـ (إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات) .

كل ذلك سعيًا من علماء الملة في إثبات هذا الأصل وتقريره ، وردًا على منكريه وجاحديه .

وَحَدُّ الْإِيمَانِ بِهَذَا الْيَوْمِ هُوَ الْإِيمَانُ بِـ " كل ما جاء في الكتاب والسنة مما يكون بعد الموت فإنه داخل في الإيمان باليوم الآخر ، كأحوال القبر والبرزخ ونعيمه وعذابه ، وأحوال يوم القيامة ، وما فيها من الحساب ، والثواب والعقاب ، والصحف ، والميزان ، والشفاعة ، وأحوال الجنة والنار وصفاتها وصفات أهلها ، وما أعد الله فيهما لأهلها إجمالاً وتفصيلاً ، كل ذلك من الإيمان باليوم الآخر " (١) .

وَالْحَقُّ بِهِ أَيْضاً مَقْدَمَاتُهُ الدَّالَّةُ عَلَى قَرَبِ وَقُوعِهِ - إِذْ مَا قَارَبَ الشَّيْءُ أَخْذَ حَكْمِهِ - وَذَلِكَ كَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ الَّتِي سَيَأْتِي الْحَدِيثُ عَنْهَا .

ومن كمال حكمة الله تعالى أن جعل أمر هذا اليوم وما يتصل به غيبياً ؛ لِيَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ غَيْرِهِمْ (٢) ، فَيَجِدُوا لِلْإِسْتِعْدَادِ لَهُ ، وَهَذِهِ إِحْدَى دَرَجَتِي الْإِيمَانِ بِهَذَا الْيَوْمِ ، إِذْ " الْإِيمَانُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ عَلَى دَرَجَتَيْنِ :

أحدهما : التصديق الجازم الذي لا ريب فيه بوجود ذلك على حقيقته ، فهذا لأبَدٍ فيه من الإيمان .

والدرجة الثانية : التصديق الراسخ المثمر للعمل ، فإن من علم ما أعد الله للطائعين من الثواب ، وما للعاصين من العقاب علماً واصلًا إلى القلب ، فلا بُدَّ أن يثمر له هذا الإيمان الجدُّ في الأعمال الموصلة إلى الثواب ، والحذر من الأعمال الموجبة للعقاب " (٣) .

(١) سؤال وجواب في أهم المهمات للعلامة السعدي (٢١) .

(٢) انظر الروح لابن القيم (١٨٣) .

(٣) فتح الرحيم الملك للعلام (٨٠) .

وحان بعد هذا أوان الشروع في تفاصيل مسائل هذا اليوم المستفتى عنها ،
ابتداءً من علاماته الدالة على قربهِ ، وانتهاءً بالجنة والنار ، وذلك في المباحث
التالية :

المبحث الأول : في أشراط الساعة .

وهي علاماتها السابقة عليها ، والدالة على قربها ، المؤذنة بقيامها ^(١) ، وهي
تفاوتت في قربها وبعدها منها ، ومن هنا قسم العلماء أشراط الساعة إلى
قسمين : صغرى ، وكبرى .

فما كان من أشراطها متقدماً عليها بأزمان متطاولة ، وكان معتاداً أُطلق
عليه (صغرى) ، وذلك كالتطاول في البنيان وغيره مما سيأتي الإخبار عنه من
هذا القسم .

وما كان قريباً من قيامها ، وكان غير معتاد أطلق عليه (كبرى) ، وذلك
كطلوع الشمس من مغربها ^(٢) .

وتفصيل هذه الأقسام ، وما يندرج تحتها من علامات في المطالب التالية :

المطلب الأول : أشراط الساعة الصغرى .

وهي كثيرة ، وأقتصر هنا على ما ورد الاستفتاء عنه وذلك في المسائل
التالية :

المسألة الأولى : موت رسول الله ﷺ ، وفتح بيت المقدس ، وظهور موت
كعقاص الغنم ، واستفاضة المال ، ووقوع فتنة تعمّ العرب ، وقيام صلح
آمن بين المسلمين والروم .

(١) انظر أشراط الساعة ليوסף الوابل (٧٤) .

(٢) انظر نفس المصدر (٧٧) .

عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : بينا نحن مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، ورسول الله ﷺ في قبة من آدم ، إذ مررتُ فسمع صوتي فقال :
(يا عوف بن مالك ، ادخل) .

فقلت : يا رسول الله ، أكلّي أم بعضي ؟

فقال : (بل كلك) .

قال : فدخلت فقال : (يا عوف ، اعدد ستّاً بين يدي الساعة) .

فقلت : ما هُنَّ يا رسول الله ؟ .

قال : (موت رسول الله) ، فبكى عوف ، ثم قال رسول الله ﷺ (قُلْ إحدى) ، قلت : إحدى ، ثم قال : (وفتح بيت المقدس ، قل اثنين) ، قلت : اثنين .

قال : (وموت يكون في أمتي كعقاص الغنم ، قل ثلاث) قلت : ثلاث .

قال : (وتفتح لهم الدنيا حتى يُعطى الرجل المائة فيسخطها ، قل أربع) ،

قلت : أربع .

(وفتنة لا يبقى أحد من المسلمين إلا دخلت عليه بيته ، قل خمس) ، قلت :

خمس .

(وهدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر ، يأتونكم على ثمانين غاية ، كل

غاية اثنا عشر ألفاً ثم يغدرون بكم) ^(١) .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٤٦٩/٤) رقم ٨٣٠٣ ، من طريق أبان بن صالح عن الشعبي عن

عوف بن مالك (فذكره) .

قال الحاكم : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، ويشكل على هذا الحكم قول أبي حاتم الرازي كما في تحفة لتحصيل (١٦٤) : " ما يمكن أن يكون سمع من عوف بن مالك الأشجعي " - أي الشعبي - ، فإن كان كما قال فالسند منقطع ، لكنه يجزى بورود الحديث من طريق آخر عن عوف ، أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٢٨/٥) ، وقال عقب سياقه له : " مشهور ثابت من حديث أبي إدريس عن عوف ... " .

فأفتى ﷺ عوفاً عما أجمله في قوله : (اعدد ستاً بين يدي الساعة) ، وذلك بعد استفتائه إياه عنهن .

وهذه العلامات الست التي أخبر ﷺ بوقوعها بين يدي الساعة قد ظهرت جميعها ^(١) ، دون الأخيرة منهن ، وتفصيلها مع ما يعضدها من نصوص - إن تيسر - على النحو التالي :

فأما موت النبي ﷺ فهو أعظم تلك العلامات وقوعاً ، وأشدّها وقعاً ؛ إذ بوفاته ﷺ جاءت المحن ، وتتابع الفتن ، وظهرت الأهواء ، وتباينت الآراء ، فكان وجوده ﷺ صمام أمان من كل ذلك .

قال ﷺ : (النجوم أمانة للسماء ، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي ، فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) ^(٢) .

وأما فتح بيت المقدس : فقد تحقق وقوعه في عهد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السنة الخامسة عشرة من الهجرة ^(٣) .

وأما الثالثة : فطاعون عمواس ^(٤) ، وإليه الإشارة في قوله ﷺ : (وموت يكون في أمتي كعقاص ^(٥) الغنم) .

(١) انظر عمدة القاري شرح صحيح البخاري للبعيني (١٥/١٠٠) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه .. (٣٢٢/٨) رقم ٢٥٣١ .

(٣) انظر البداية والنهاية ، (٥٢/٧) .

(٤) يُقال : عَمَوَاس ، وَعَمَوَاس ، من بلدان فلسطين ، تقع بالقرب من بيت المقدس ، انظر معجم البلدان (١٥٧/٤) .

(٥) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧٨/٦) : " بضم العين المهملة ، وتخفيف القاف ، وآخره مهملة ، هو داء يأخذ الدواب ، فيسيل من أنوفها شيء فتمرت فجأة " .

قال الحافظ ابن حجر : " ويُقال : إن هذه الآية ظهرت في طاعون عمواس ، في خلافة عمر ، وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس " ^(١) في السنة الثامنة عشرة من الهجرة ^(٢) ، وفيه توفي عدد من فضلاء الصحابة وكبارهم .

والرابعة : استفاضة المال وكثرته .

قال ﷺ : (لا تقوم الساعة .. حتى يكثُر فيكم المال فيفيض ...) ^(٣) .
وهذه العلامة " ظهرت في خلافة عثمان عند تلك الفتوح العظيمة " ^(٤)
كما قاله الحافظ ابن حجر - رحمه الله - .

والخامسة : فتنة لا تُبقي بيتاً من العرب إلا دخلته .

وهذه الفتنة المنصوص عليها ابتدئت بالخروج على عثمان رضي الله عنه ، وافتتحت بقتله ، واستمرت بعد ذلك الفتن ^(٥) وتواتت حتى آلت إلى القتال بين الصحابة رضي الله عنهم ، وجرى أثناء ذلك ما جرى .

وقد أشار ﷺ إلى هذه الفتنة . وما يعقبها من فتن عندما أشرف ﷺ على أطم ^(٦) من أطام المدينة ثم قال : (إني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم ، كمواقع القطر) ^(٧) .

(١) فتح الباري (٢٧٨/٦) .

(٢) انظر البداية والنهاية (٧٤/٧) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن (٨١/١٣) رقم ٧١٢١ ، ومسلم مع شرح النووي - باب الترغيب في الصدقة قل أن لا يوجد من يقلها (١٠٢/٤) رقم ١٠١٢ .

(٤) فتح الباري (٢٧٨/٦) .

(٥) انظر فتح الباري (٢٧٨/٦) وإرشاد الساري شرح صحيح البخاري للقسطلاي (٩٥/٧) .

(٦) " الأطم : بالضم ، ماء مرتفع ، وخمعة أطام - النهاية في غريب الحديث (٥٤/١) .

(٧) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل المدينة - باب أطام المدينة (٩٤/٤) رقم ١٨٧٨ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب لفتن وأشراف نساعة - باب نزول الفتن كمواقع القطر (٢٣٤/٩) رقم

قال الحافظ ابن حجر : " وقد ظهر مصداق ذلك من قتل عثمان ، وهُلِمَّ جرّاً .. " (١) .

وقال النووي - رحمه الله - : " والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم ، أي أنها كثيرة وتعمّ الناس ، لا تختص بها طائفة ، وهذا إشارة إلى الحروب الجارية بينهم ، كوقعة الجمل ، وصفين ، والحرّة ، ومقتل عثمان ، ومقتل الحسين - رضي الله عنهما - وغير ذلك " (٢) .

فوضح بشرح العلماء لهذا الحديث ، المراد بالفتنة - في حديث عوف - التي لا تبقى بيتاً من العرب إلا دخلته .

والسادسة : قيام صلح آمن بين المسلمين والروم .
وهذه لم تجيء بعد (٣) .

قال ابن المنير - رحمه الله - : " أما قصة الروم فلم تجتمع إلى الآن ، ولا بلغنا أنهم غزوا في البرّ في هذا العدد ، فهي من الأمور التي لم تقع بعد " (٤) .
وفي هذا الصلح المذكور يقول ﷺ : (ستصالحون الروم صلحاً آمناً ، فتغزون أنتم وهم عدوّاً من ورائكم ، فتُنصرون ، وتَغْنَمون ، وتَسْلَمون ، ثم ترجعون حتى تترلوا بمرج (٥) ذي تلؤل (٦) ، فيرفع رجل من أهل النصرانية

(١) فتح الباري (٩٥/٤) .

(٢) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٣٦/٩) .

(٣) انظر فتح الباري (٢٧٨/٦) وعمدة القاري (١٠٠/١٥) .

(٤) ذكره عنه الحافظ في فتح الباري (٢٧٨/٦) .

(٥) قال ابن الأثير : " المرج : الأرض الواسعة ذات نبات كثير ، تمرج فيه الدّواب ، أي تُخلّى تُسرح مختلطة كيف شاءت " ، النهاية لابن الأثير (٣١٥/٤) .

(٦) وهو جمع تل ، انظر حاشية السندي على ابن ماجة المطبوع مع السنن (٤١٥/٤) .

الصليب ، فيقول : غلب الصليب ، فيغضب رجل من المسلمين فيدقه ، فعند ذلك تغدر الروم ، وتجمع للملحمة^(١) .

فاتضح بهذا معنى الفتيا وما اشتملت عليه من العلامات الصغرى للساعة .

المسألة الثانية : فتح كنوز كسرى .

وهذه إحدى الفتوحات التي أخبر ﷺ بوقوعها بين يدي الساعة ، والتي فيها نصر للإسلام ، وظهور له ، كما تقدم في فتح بيت المقدس ، يوضح ذلك الفتيا التالية :

عن عدي بن حاتم^(٢) قال : بينا أنا عند النبي ﷺ إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة - وفيه - أن النبي ﷺ قال له : (ولئن طالت بك حياة لفتحن كنوز كسرى) .

قلت : كسرى بن هرمز ؟ .

قال : (كسرى بن هرمز) .

- وفيه - : أن عدياً قال : وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى^(٣) .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الجهاد - باب في صلح العدو (٢١٠/٣) رقم ٢٧٦٧ ، وابن ماجة - كتاب الفتن - باب الملاحم (٤١٥/٤) رقم ٤٠٨٩ ، وابن حبان في صحيحه (١٠٣/١٥) رقم ٦٧٠٩ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٣٥/٤) رقم ٤٢٣٠ ، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (١٢٠/٥) رقم ٢٦٥٩ ، والحاكم في المستدرک (٤٦٧/٤) رقم ٨٢٩٨ ، وأحمد في المسند (١٢٨/٤) رقم ١٦٨٠٢ ، والحديث صححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (٢٦٥/٣) : " ... وإسناده حسن " . وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود (١٧٧/٢) ، وصحيح سنن ابن ماجة (٣٤٠/٣) .

(٢) هو عدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي ، ولد الجواد المشهور ، أسلم سنة تسع ، وكان نصرانياً قبل ذلك ، وثبت على إسلامه في الردة ، وشهد فتح العراق ، ثم سكر الكوفة ، ومات بعد الستين ، وكان قد أسن .

- انظر الإصابة (٣٨٨/٤) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب المناقب - باب علامات النبوة في الإسلام (٦١٠/٦) رقم ٣٥٩٥ .

وهذا الفتح قد تحقق كما قال عدي رضي الله عنه : (وكنت فيمن افتح كنوز كسرى) ، حيث أنفقت كنوزه في سبيل الله ، وصرفت في مصالح المسلمين ، وذلك في السنة السادسة عشرة من الهجرة ^(١) وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بهذا في قوله : (إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله) ^(٢) .

فهذا الإخبار متفق الدلالة مع الفتيا في إثبات هلاك كسرى ، وسقوط دولته على يد المسلمين ، وظفرهم بكنوزه وإنفاقها في سبيل الله .

المسألة الثالثة : التطاول في البنيان .

" وهي من العلامات التي وقعت عن قرب في زمن النبوة " ^(٣) ، ثم امتدت بعد ذلك وتنوعت في هيناتها وأشكالها ، حتى وصلت إلى ما وصلت إليه في زماننا ، وقد نبه صلى الله عليه وسلم على هذه العلامة عندما سأله جبريل - عليه السلام - عن أمارات الساعة في جمع من الصحابة لتعليمهم ، ويتبين هذا في النص الآتي :

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه - وفيه - أن جبريل - عليه السلام - قال للنبي صلى الله عليه وسلم : فأخبرني عن الساعة ؟

قال : (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) .

قال : فأخبرني عن أماراتها ؟

(١) انظر البداية والنهاية (٦٠/٧) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب المناقب - باب علامات النبوة في الإسلام (٦٣٥/٦) رقم ٣٦١٨ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر

الرجل ، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء (٢٦٧/٩) رقم ٢٩١٨ .

(٣) فتح الباري (٨٨/١٢) .

قال : (... وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في
البنيان) ^(١) .

وفي لفظ أن النبي ﷺ قال : (وسأخبرك عن أشراطها ..) فذكر منها
قوله : (وإذا تطاول رعاة الإبل البهم في البنيان) ^(٢) .

فهذه النصوص نصّ على أن من أشراط الساعة بروز هذه الظاهرة .
قال القرطبي - رحمه الله - : " وقد شوهد هذا كله عياناً ، فكان ذلك
على صدق رسول الله ﷺ ، وعلى قرب الساعة حجة وبرهاناً " ^(٣) .
والتطاول في البنيان معناه : " أن كلاً ممن كان بيني بيتاً يريد أن يكون
ارتفاعه أعلى من ارتفاع الآخر ، ويحتمل أن يكون المراد المباهاة في الزينة
والزخرفة ، أو أعمّ من ذلك ، وقد وحد من ذلك الكثير ، وهو في
ازدياد " ^(٤) .

قال الشيخ حمود التويجري - رحمه الله - : " والتطاول في البنيان يكون
بتكثير طبقات البيوت ورفعها إلى فوق ، ويكون بتحسين البناء وتقويته
وتزويقه ، ويكون بتوسيع البيوت وتكثير مجالسها ومرافقها ، وكل ذلك واقع
في زماننا ، حيث كثرت الأموال ، وبسطت على الحفاة العراة العالة ، فالله
المستعان " ^(٥) .

فهذه صور التطاول في البنيان التي تضمنها النصّ ، ويشهد لها الواقع ،
وكلها دالة على دنوّ قيام الساعة .

(١) جزء من حديث عمر الطويل (٣١٠) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الإيمان - باب سؤال حبريل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن الإيمان
والإسلام والإحسان وعلم الساعة (١١٤/١) رقم ٥٠ .

ومسلم مع شرح البوري - كتاب الإيمان - باب بيان الإسلام والإيمان والإحسان (١٧٩/١) رقم ٩ .

(٣) المفهم للقرطبي (١٤٨/١) .

(٤) فتح الباري (٨٨/١٣) .

(٥) إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة لحمود التويجري (١٦٢/٢) .

المسألة الرابعة : ولادة الأمة ربتها .

وهذه علامة أخرى مرتبطة بالمسألة السابقة ، ولصيقة بها ؛ لوقوع التنبيه عليهما معاً ، ولاقتصاره ﷺ عليها وعلى سابقتها مع وجود غيرهما يدل على أن ذلك مقصود آنذاك .

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جبريل - عليه السلام - قال للنبي ﷺ : فأخبرني عن الساعة ؟ .

قال : (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) .

قال : فأخبرني عن أماراتها ؟ .

قال : (أن تلد الأمة ربتها) ^(١) .

وفي لفظ : (وسأخبرك عن أشراطها : إذا ولدت الأمة ربها ...) ^(٢) .

واختلف العلماء في المراد بهذه الجملة ، وأقوى الأقوال في ذلك وأقربها قول من قال : إن المراد بذلك كثرة العقوق في الأولاد ، بحيث يُعامل الولد أمّه معاملة السيد أمته ، فيصلها بالضرب والإهانة والسب ، بدل وصله إياها بالبر والإحسان والطاعة .

وهذا ما رجحه الحافظ ابن حجر وارتضاه وذلك " لعمومه ، ولأن المقام يدل على أن المراد حالة تكون - مع كونها تدل على فساد الأحوال - مستغربة ، ومحصله : الإشارة إلى أن الساعة يقرب قيامها عند انعكاس الأمور ، بحيث يصير المربي مريباً ، والسافل عالياً ، وهو مناسب لقوله في العلامة الأخرى (أن تصير الحفاة ملوك الأرض) " ^(٣) .

وعلى تفسير الفتيا بهذا تكون هذه العلامة مما قد ظهر ووقع والله المستعان .

(١) جزء من حديث عمر الطويل (٣١٠) .

(٢) تقدم تخريجه (٣٨٥) .

(٣) فتح الباري (١/١٢٣) .

المسألة الخامسة : إضاعة الأمانة .

لا شك أن من علامات الخير في الأمة أن يسود مصالحها صلاحها وخيارها ، وانعدام ذلك أو قلته نذير شر ينبئ بهلاكها ؛ لأن هذا يعني ضياع الأمانة في الأمة الذي عدّه النبي ﷺ شرطاً من أشرط الساعة ، وبيان هذا في الفتوى التالية :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (إذا ضُيعت الأمانة فانتظر الساعة) .

قال : كيف إضاعتها يا رسول الله ؟

قال : (إذا أُسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة) ^(١) .

فقد أفنى ﷺ أنه إن وجدت هذه العلامة ، فهذا دليل على دنوّ الساعة وقربها .

والمراد بالأمر الوارد في الفتيا " جنس الأمور التي تتعلق بالدين كالخلافة ، والإمارة ، والإفتاء ، وغير ذلك " ^(٢) .

قال ابن بطال - رحمه الله - موضحاً معنى الفتيا : " معنى أسند الأمر إلى غير أهله : أن الأئمة قد ائتمنهم الله على عبادته ، وفرض عليهم النصيحة لهم ، فينبغي لهم تولية أهل الدين ، فإذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانة التي قلدهم الله إياها " ^(٣) .

وإنما دلّ توسيد الأمر إلى غير أهله على دنوّ الساعة ؛ " لإفضائه إلى اختلال الأمر والنهي ، ووهن الدين ، وضعف الإسلام ، وغلبة الجهل ، ورفع العلم ، وعجز أهل الحق عن القيام به ونصرته " ^(٤) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الرقاق ، باب رفع الأمانة (٣٣٣/١١) رقم ٦٤٩٦ .

(٢) فتح الباري (٣٣٤/١١) .

(٣) نفس المصدر .

(٤) فيض القدير للمناوي (٤٥١/١) .

وهذه العلامة أمرها ظاهر في الأمة ، وعواقبها الوخيمة ملموسة ، والله المستعان .

ومن مظاهر إضاعة الأمانة ، وأشرط الساعة الصغرى التي أخبر بها ﷺ ما يتبين بـ :

المسألة السادسة : ظهور الرويضة.

وظهور هذه العلامة أوضح من الشمس في رابعة النهار ، وهو من إضاعة الأمانة ، وإسناد الأمر إلى غير أهله ، وما ذهاب حقوق الخلق إلا من تولي أمور الناس ، والكلام في شؤونهم ، ممن وصفهم النبي ﷺ بهذا الوصف كما سيأتي في الحديث .

ولما خفي على الصحابة المقصود بهذا الصنف من الناس ، راجعوا النبي ﷺ وسألوه عنهم ، فكانت هذه الفتيا .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (سيأتي على الناس سنوات خداعات ، يصدق فيها الكاذب ، ويكذب فيها الصادق ، ويؤمن فيها الخائن ، ويخون فيها الأمين ، وينطق فيها الرويضة) .

قيل وما الرويضة ؟ .

قال : (الرجل التافه في أمر العامة) ولفظه عند أحمد (السفیه يتكلم في أمر العامة) ^(١) .

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الفتن - باب شدة الزمان (٣٧٧/٤) رقم ٤٠٣٦ ، وأحمد في المسند (٣٨٤/٢) رقم ٧٨٩٤ ، والحاكم في المستدرک (٥٥٧/٤) رقم ٨٥٦٤ من طريق عبد الملك بن قدامة الحمحي عن إسحاق بن أبي الفرات عن المقرئ عن أبي هريرة مرفوعاً ، وهذا الإسناد فيه مقال ، انظر الكشف عن علته السلسلة الصحيحة (٥٠٨/٤) .
وله شاهد من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

أخرجه أحمد في المسند (٢٧٧/٣) رقم ١٣٢٨٣ ، وأبو يعلى في مسنده (١٣٧٨/٦) رقم ٣٧١٥ والطبراني في المعجم الأوسط (٣١٣/٣) رقم ٣٢٥٨ .

فبين ﷺ المقصود بهذا الصنف من الناس ، الذي هو علامة من علامات الساعة .

وفي معنى هذه الفتيا قوله ﷺ لجبريل : (وسأحدثك عن أشراتها ... وإذا رأيت الحفاة ، العراة الصمّ البكم ، ملوك الأرض ، فذاك من أشراتها) ^(١) .
قال ابن رجب - رحمه الله - في قوله : (الصمّ البكم) : " إشارة إلى جهلهم ، وعدم علمهم ، وفهمهم " ^(٢) .

= قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٥٧/٧) : " رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الأوسط ، وفيه ابن إسحاق ، وهو مدلس ، وفي إسناده الطبراني ابن لهعة ، وهو يمين " .
وقال الألباني عن إسناده أحمد في السلسلة الصحيحة (٥٠٩/٤) : " ورحاله ثقات لولا عننة ابن إسحاق " .

قلت : وتروى هذه العنة بتصريح ابن إسحاق بالتحديث عن عبد الله بن دينار عند البراء في مسنده (١٧٤/٧) .

قال الهيثمي - رحمه الله - في مجمع الزوائد (٥٥٧/٧) : " ورواه لبر ، وقد صرح ابن إسحاق بالسماع من عبد الله بن دينار ، وبقية رحاله ثقات . وانصر أيضاً كشف الأستار عن زوائد البزار (١٣٢/٤) .

وله شاهد ثان من حديث عوف بن مالك .

أخرجه البزار في مسنده (البحر الرحار) (١٧٤/٧) رقم ٢٧٤٠ ، والروايي في مسنده (٣٨٧/١) رقم ٥٨٨ ، والطبراني في مسند الشاميين (٥١/١) رقم ٤٨ ، وفي المعجم الكبير (٦٧/١٨) رقم ١٢٥ .

والحديث صححه الألباني - رحمه الله - في صحيح سنن ابن ماجة (٣٢٢/٣) ، وانظر السلسلة الصحيحة (٥٠٨/٤) .

وقال أحمد شاكر في تحريجه لأحاديث المسند (٣٨-٣٧/١٥) رقم ٧٨٩٩ : " إسناده حسن ، ومثله صحيح " .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتب الإيمان - باب ما لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر (١٨٠/١) رقم (١٠) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٥٥) .

وقوله ﷺ أيضاً : (والذي نفس محمد بيده ، لا تقوم الساعة حتى يظهر
الفحش ، والبخل ، ويُخَوَّنَ الأمين ، ويُؤْتَمَنَ الخائن ، ويهلك الوعول ، وتظهر
التحوت) .

قالوا : يا رسول الله ، وما الوعول ، وما التحوت ؟
قال : (الوعولُ : وجوه الناس وأشرافهم ، والتحوت : الذين كانوا تحت
أقدام الناس لا يُعلم بهم) ^(١) .
ولا يخفى ما في ظهور مَنْ هذا وصفه ، وتصدّي من هذا نعتُهُ للكلام في
أمور الناس وشؤونهم من اختلال نظام الدنيا ، وفساد أمور الدين ، ولعلّ هذا
وجه كونه من علامات الساعة والله أعلم .

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٢٥٨/١٥) رقم ٦٨٤٤ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٢١/٤) رقم ٣٧٦٧ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٣٠٦/٤) ، والحاكم في استدرک (٥٩٠/٤) رقم ٨٦٤٤ ، من طرق عن إسماعيل بن أبي أويس : حدثني زُفَر بن عبد الرحمن بن أردك عن محمد بن سليمان بن والبة عن سعيد بن جبیر عن أبي هريرة رَفَعَهُ مرفوعاً .
قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦٢٨/٧) : " رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه محمد بن سليمان بن والبة ، ولم أعرفه وبقيّة رحاله ثقات " .
وتعقبه الألباني بذكر ابن أبي حاتم له في الجرح والتعديل (٢٦٨/٧) دون إيراد حرج أو تعديل فيه ، وذكر ابن حبان له في الثقات (٤١٦/٧) .
وفيه إسماعيل بن أبي أويس ، قال الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال (٢٢٢/١) " محدث مكثّر فيه لين " . وقال ابن حجر في تقريب التهذيب (١٤١) : " صدوق أخطأ في أحاديث من حفظه " .
وفيه انقطاع بين سعيد بن جبیر وأبي هريرة .
انظر في بيان ما سبق سلسلة الأحاديث الصحيحة (٦٣٩-٦٤١/٧) .
وللحديث طريق آخر به يتقوى ، أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (٢٢٨/١) .
انظر في بيان إسناده سلسلة الأحاديث الصحيحة (٦٤١-٦٤٣/٧) .
قال الألباني - رحمه الله - : " وجملّة القول أن الحديث صحيح بمجموع الطريقتين ، إن لم يكن صحيحاً أو على الأقل حسناً من الطريق الأخرى " .
السلسلة الصحيحة (٦٤٣/٧) وصحيح موارد الظمان (٢٣٠/٢) .

المسألة السابعة : رفع العلم (عدم العمل به) .

والمراد به علم الكتاب والسنة ، فقد أخبر النبي ﷺ في غير ما نص بأن من علامات الساعة قبض العلم ورفع العلم ، منها قوله ﷺ : (إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويثبت الجهل ...) ^(١) الحديث .

وأعلم الأمة بكيفية ذلك ، وبين أنه يكون بأمور منها :

موت حملته ، وذهاب أهله وهم العلماء الربانيون .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهلاً فسئلوا فأفتوا بغير علم ، فضلوا وأضلوا) ^(٢) .

ومنها : إهماله وعدم العمل به ، وهذا الذي جاء الاستفتاء عنه .

عن زياد بن لبید رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال : ذكر النبي ﷺ شيئاً فقال : (داك عند أوان ذهاب العلم) .

قلت : يا رسول الله ، وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ، ونُقرئه أبناءنا ، ويُقرئه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة ؟

(١) الحارثي مع الفتح - كتاب لعلم - باب رفع العلم وظهور الجهل (١٧٨/١) رقم ٨٠ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب العلم - باب رفع العلم وقبضه ، وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان (٤٧٣/٨) رقم ٢٦٧١ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب لعلم - باب كيف يقبض العلم (١٩٤/١) رقم ١٠٠ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب العلم - باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل (٤٧٦/٨) رقم ٢٦٧٣ .

قال : (ثكلتك أمك زياد ، إن كنت لأراك من أفقه رجل بالمدينة ، أوليس هؤلاء اليهود والنصارى يقرؤون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيء مما فيهما)^(١) .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٤٥/٦) رقم ٣٠١٩٠ ، ومن طريقه ابن ماجه في سننه - كتاب الفتن - باب ذهاب القرآن والعلم (٣٨٣/٤) رقم ٤٠٤٨ ، وأحمد في المسند (٢١٩/٤) رقم ١٧٤٤٠ ، وأبو خيثمة السائي في كتاب العلم (١٥) رقم ٥٢ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٦٥/٥) رقم ٥٢٩١ ، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٧٩/١) رقم ٣٠٥ ، والحاكم في المستدرک (٦٨١/٣) رقم ٦٥٠٠ . كلهم من طريق الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن زياد مرفوعاً . قال الحاكم : " صحيح على شرط الشيخين " ، وقال ابن كثير في تفسيره (٧٣/٢) : " وهذا إسناد صحيح " .

قلت : وهو كذلك إن سلم من علتين :

الأولى : تدليس الأعمش حيث إنه قد ععنهما .

الثانية : الانقطاع بين سالم بن أبي الجعد وزیاد بن لیبد ، وانظر تهذيب التهذيب (٧٧/٣) .

قال الحافظ في الإصابة (٤٨٤/٢) عند ذكره لهذا الحديث : " وأخرجه الحاكم وابن ماجه من هذا الوجه ، وسالم لم يلق زياداً " .

وعلى هذه العلة به البوصري في مصباح الزحاجة (٢٥٣/٣) حيث قال : " ورجال إسناده ثقات إلا أنه مقطوع " .

ويجاب عن هاتين علتين فيقال :

أما تدليس الأعمش فيزول بتصريحه بالإخبار عن سالم عند ابن أبي عاصم في الآحاد والمثالي (٥٤/٤) رقم ١٩٩٩ .

وأما الانقطاع فيرتفع بما جاء للحديث من شاهد من حديث عوف بن مالك رضي الله عنه .

أخرجه أحمد في المسند (٢٣/٦) رقم ٢٣٩٨٣ ، والبزار في مسنده (١٧٥/٧) رقم ٢٧٤ ، والنسائي في السنن الكبرى (٤٥٦/٣) رقم ٥٩٠٩ ، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٧٧/١) رقم ٣٠١ ، وابن حبان في صحيحه (٤٣٣/١٠) رقم ٤٥٧٢ ، والحاكم في المستدرک (١٧٨/١) رقم ٣٣٧ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١٣٨/٥) ، والخطيب البغدادي في اقتضاء العلم بالعمل (٥٨) رقم ٩٠ .

فبهذا الشاهد يرتقي الحديث لدرجة الثبوت ، فقد صححه الحاكم ووافقه الذهبي والقرطبي في المفهم (٧٠٦/٦) والألباني وقال : " على شرط مسلم " ، وانظر صحيح سنن ابن ماجه (٣٢٥/٣) .

فأوضح ﷺ هذه المسألة وبينها بما عليه أهل الكتاب من عدم انتفاعهم بعلمهم لعدم عملهم به ، فكان ذلك - أعني عدم العمل بالعلم - دليلاً على رفعه وذهابه .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " فأخبر النبي ﷺ أن العلم الذي عند أهل الكتابين من قبلنا موجود بأيديهم ولا ينتفعون بشيء منه لما فقدوا المقصود منه ، وهو وصوله إلى قلوبهم حتى يجدوا حلاوة الإيمان ومنفعته بحصول الخشية والإنابة لقلوبهم ، وإنما هو على ألسنتهم تقام به الحجة عليهم ، ولهذا المعنى وصف الله سبحانه في كتابه العلماء بالخشية كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨] " (١) .

ويشهد لهذا المعنى قوله ﷺ : (يتقارب الزمان وينقص العمل ، ويلقى الشح ، وتظهر الفتن ، ويكثر الضرر) .

قالوا : يا رسول الله ، أيما هو ؟

قال : (القتل ، القتل) (٢) .

ومن أشرط الساعة المتعلقة بالعلم أيضاً ما يتبين بـ :

المسألة الثامنة : التماس العلم عند الأصاغر .

عن أبي أمية الجمحي (٣) ﷺ قال : سئل رسول الله ﷺ عن الساعة ؟

(١) الخشوع في الصلاة (٢٧) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب ظهور الفتن (١٣/١٣) رقم ٧٠٦١ .

(٣) ذكره ابن حجر في الإصابة بكنيته ، وذكر له هذا الحديث ، ولم يتطرق لشيء مما يتصل بحياته .

- انظر الإصابة (١٩/٧) .

فقال : (إن من أشراتها ثلاثا: وإحداهن ، أن يُلتمس العلم عند الأصاغر^(١) .

فقد أفصح ﷺ في هذه الفتوى أن إحدى علامات الساعة التماس العلم وأخذه عن الأصاغر ، الذين لا يَرْعَوْنَ حرمة العلم ، ولا يُسَخِّرُونَهُ لخدمة الدين وإصلاح الخلق ، سواءً كان المراد بهم المبتدعة ، أو صغار السن ، أو من لا علم عنده^(٢) ، فإنه لا مانع من شمول النص هذه الأصناف وغيرها ممن صَغُرَ قدره في هذا الجانب .

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (١١٦/٨) رقم ٨١٤٠ من طريق كامل بن طلحة الجحدري نا ابن خزيمة عن بكر بن سوادة عن أبي أمية (فذكره) .

وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٦١٢/١) ، رقم ١٠٥١ من طريق عفيف بن سالم عن ابن خزيمة به .

وفي إسناده ابن خزيمة ، وقد تقدم بيان حاله ، والرواية عنه هنا في الطريق الأولى طلحة الجحدري ، وهو لا بأس به كما في تقريب التهذيب (٨٠٧) ، وفي الطريق الثانية عفيف بن سالم وهو صدوق كما في تقريب التهذيب أيضاً (٦٨٢) .

وتابعهما في الرواية عن ابن خزيمة عبد الله بن المبارك ، وهو أحد العبادلة المعتبرين في روايتهم عنه بعد احتراق كتبه ، وذلك في كتاب الزهد والرقائق (١٤٢/١) رقم ٥٢ ، ومن طريقه الطبراني في المعجم الكبير (٣٦١/٢٢) رقم ٩٠٨ ، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن وغوائلها (٨٤٨/٤) رقم ٤٣٥ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٥/١) رقم ١٠٢ ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٦١٢/١) رقم ١٠٥١ ، والهروي في ذم الكلام وأهله (٧٤/٥) رقم ١٤١٠ ، وغيرهم .

والحديث حسنه الحافظ المقدسي كما نقل ذلك عنه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة (٣١٦/٢) ، وجَوَّدَ إسناده الشيخ نفسه في المصدر المذكور .

(٢) انظر أقوال العلماء في المراد بالأصاغر كتاب : قواعد في التعامل مع العلماء لعبد الرحمن اللويحي (٩٦) وما بعدها .

يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (فساد الدين إذا جاء العلم من قبل الصغير ، استعصى عليه الكبير ، وصالح الناس إذا جاء من قبل الكبير تابعه عليه الصغير) ^(١) .

ولعل بهذا الأثر يتضح وجه كون التماس العلم عند الأصاغر من أشراف الساعة ، إذ أخذه عنهم فيه هلاك الناس ، وذهاب العلم ، والافتراء على الشريعة ، ومخالفة الحادة التي عليها تلقي العلم ، وهي الأخذ عن الأكابر من العلماء ، وكل هذا نذير شر وعلامة سوء .

المسألة التاسعة : اتباع سنن الأمم السابقة .

وهذه الخصلة من جملة الخصال التي حذر النبي صلّى الله عليه وآله أمته منها ، وأبدى فيها وأعاد ، بل وبالغ في ذلك أشد المبالغة ، لما في الاتصاف بها من إبعاد المرء عن دينه ، وطمس معالمه في قلبه ، ولعل هذا هو وجه كونه من علامات الساعة .
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلّى الله عليه وآله قال : (لتتبع سنن من كان قبلكم شراً بشيراً ، وذراعاً بذراع ، حتى لو سلكوا جحر ضبّ لسلكتموه) .

قلنا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟

قال : (فمن ؟) ^(٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلّى الله عليه وآله قال : (لا تقوم الساعة حتى تأخذ أممي بأخذ القرون قبلها ، شيراً بشيراً ، وذراعاً بذراع) .

(١) أخرجه القاسم بن أصعق في مصنفه كما في فتح الباري (١٣/٣٠١-٣٠٢) .

قال الحافظ ابن حجر في نفس المصدر : " سديد صحيح " .

وأخرجه كذلك ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (١/٦١٥) رقم ١٠٥٥ .

قال محققه : " إسناده حسن " .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب أحاديث الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٤٩٥/٦) رقم

٣٤٥٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب العلم - باب اتباع سنن اليهود والنصارى (٤٧٢/٨)

فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كُفَّارِسَ وَالرُّومَ ؟

فَقَالَ : (وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ) ^(١) .

وَمِنْ نَظَرٍ فِي الْوَاقِعِ حَوْلَهُ ظَهَرَ لَهُ صَدَقَ هَذِهِ الْفَتْيَا وَمَدْلُولُهَا ، وَتَحَقُّقُ مَنْ اقْتَفَاءَ هَذِهِ الْأُمَّةِ آثَارَ مَنْ سَبَقَهَا ، وَاسْتِنَاغًا بِسَنَنِ مَنْ قَبْلَهَا (شَرِّاً بِشَرِّ ، وَذِرَاعاً بِذِرَاعٍ) ، فِي دَقِيقِ الْأُمُورِ وَجَلِيلِهَا ، ابْتِدَاءً مِنَ الْإِخْلَالِ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَهُوَ تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى مَا دُونَهُ ، حَيْثُ إِنَّ طَوَائِفَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ تَابَعَتْ الْأُمَمَ السَّابِقَةَ فِي الشَّرِكِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَصَرَفَتْ الْعِبَادَةَ لغيرِهِ مِنَ الْمَقْبُورِينَ وَغَيْرِهِمْ .

وَمِنْ أَجَالِ طَرَفِهِ فِي بَعْضِ الْبُلْدَانِ الْإِسْلَامِيَةِ الْيَوْمَ رَأَى مِنْ عَكُوفِ النَّاسِ عَلَى الْقُبُورِ ، وَتَمَسُّحِهِمْ بِهَا ، وَطَوَافِهِمْ حَوْلَهَا ، وَسُجُودِهِمْ لَهَا ، مَا يَقِفُ لَهُ الشَّعْرُ ، وَيَقْشَعِرُ مِنْهُ الْجِلْدُ ، وَقَدْ قَالَ ﷺ مُحْذِراً : (لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) ^(٢) .

وَهَكَذَا فِي جَانِبِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ ، فَقَدْ ظَهَرَ فِي الْأُمَّةِ مِنْ نَفْيِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَأْوِيلِهَا ، وَتَحْرِيفِ الْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ مَا لَا يَخْفَى .
وَفِي بَابِ الْعِبَادَاتِ ، حَدَثَ فِي الْأُمَّةِ مِنَ الْمَحْدَثَاتِ الْمُوَافِقَةِ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، وَالطَّقُوسِ الَّتِي مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ مَا لَا يُحْصَى .

(١) الْبُخَارِيُّ مَعَ الْفَتْحِ - كِتَابُ الْاِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : (لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ) (٣٠٠ / ١٣) رَقْمٌ ٧٣١٩ .

(٢) الْبُخَارِيُّ مَعَ الْفَتْحِ - كِتَابُ الصَّلَاةِ (٥٣٢ / ١) رَقْمٌ ٤٣٥ .

وَمُسْلِمٌ مَعَ شَرْحِ النَّوَوِيِّ - كِتَابُ الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ - بَابُ الْبُهِيِّ عَنْ بِنَاءِ الْمَسَاحِدِ عَلَى الْقُبُورِ ... (١٤ / ٣) رَقْمٌ ٥٢٩ .

وما يتلو ذلك من أبواب المعاملات ، والأخلاق ، والسلوك فإن الأمر فيه مُطَرَّد ^(١) .

وفي معنى الفتيا قول عبد الله بن عمرو رضي الله عنه : (لتركبن سنة من كان قبلكم ، حُلُوها ومُرَّها) ^(٢) ، وهذا له حكم الرفع ، إذ لا يقال من قبل الرأي .
وقد نصَّ غير واحد من العلماء على وقوع هذه العلامة في الأمة ، وشيوعها فيها .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في أثناء حديثه عن هذه المسألة : " فمن تدبّر ما أخبر الله به ورسوله ، رأى أنه قد وقع من ذلك أمور كثيرة ، بل أكثر الأمور ، ودله ذلك على وقوع الباقي " ^(٣) .
وقال الحافظ ابن حجر عند شرحه لفتيا الواردة في المسألة : " قلت : وقد وقع معظم ما أنذر به صلى الله عليه وسلم وسيقع بقية ذلك " ^(٤) والله المستعان .

بقي أن يقال بعد هذا : إنه لا تعارض بين جوابيه صلى الله عليه وسلم السابقين ، إذ في الفتيا الأولى أنهم (اليهود والنصارى) ، وفي الأخرى أنهم (فارس والروم) ، فإن اختلاف الجوابين يرجع إلى اختلاف المقام ، فحيث قال (فارس والروم)

(١) انظر : الرد على الكري (١٧٦/١) (٥٧٧-٥٧٨) ، وبيان تليس احمية (٣٧٤/١) ، والجواب

الصحيح (٩٣/١) ، والاستقامة (٣٢٥/١) ، واقتضاء الصراط المستقيم (٥ ، ٤٤) ، ومجموع الفتاوى

لابن تيمية (٤٤٢/١٧) ، (١٣٠/٢٥) ، (٢٨٦/٢٧) ، وفيض القدير للمناوي (٢٦١/٥) .

(٢) أخرجه الشافعي في مسنده (٣٣٨) رقم ٣٩٨ ، وابن أبي شيبه في المصنف (٤٧٩/٧) رقم ٣٧٣٦٦ ،

وصحح إسناده الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٣٠١/١٣) .

(٣) مجموع الفتاوى (٤٤٣/١٧) .

(٤) فتح الباري (٣٠١/١٣) .

كان هناك قرينة تتعلق بالحكم بين الناس وسياسة الرعيّة ، وحيث قال (اليهود والنصارى) كان هناك قرينة تتعلق بأمور الديانات ، أصولها وفروعها ^(١) .
ولعل هذا هو الأظهر؛ لما عُلم من هديه في مراعاة السائلين وأحوالهم ، وما تقتضيه حوائجهم .

المسألة العاشرة : فشو الزنا .

وهذه العلامة : أشهر من أن تذكر ، خصوصاً في زماننا هذا الذي عمت فيه الفتن ، وقلّ فيه الحياء ، حتى وَصَلَ أهله إلى هذا القدر من الحضيض الذي يُدعى رُقِيّاً وتَقَدُّماً ، كما هو الواقع في دول الغرب .

ولسلامة فِطَرِ الصحابة - رضي الله عنهم - من هذا الدنس ، فقد استفتى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الأمر ، والإجابة في الفتيا التالية :

عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تقوم الساعة حتى يتسافدوا ^(٢) في الطريق تسافد الحمير) .

قلت : إن ذلك لكائن ؟ .

قال : (نعم ، ليكوننّ) ^(٣) .

وقد ظهر مصداق ما أفْتَى به صلى الله عليه وسلم في هذا الزمان كما أسلفت .

(١) انظر فتح الباري (٣٠١/١٣) وفيض القدير (٢٦١/٥) ، وتعليق محقق كتاب السنن الواردة في الفتن وغوائلها لأبي عمرو الداني على هذه المسألة (٥٣٨/٣) ، وهناك توجيهات أخرى تنظر في المصادر السابقة .

(٢) السَّفَاد : " نزو ذكر الحيوان على الأشي " ، المعجم الوجيز (٣١٢) . والمقصود هنا : المحاهرة بفاحشة الزنى ، فيطأ الرجل المرأة علناً ، كما تنزو الحمير على إناثها علناً .

(٣) أخرجه ابن حبان (١٦٩/١٥) رقم ٦٧٦٧ ، والبيهقي في مسنده (البحر الزخار) (٣٤٥/٦) رقم ٢٣٥٣ ، لكن بدون ورود السؤال فيه ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٨٦٧/١) رقم ٤٨١ ، والشيخ مقبل الوادعي في الصحيح المسند من دلائل النبوة (٥٣٧) .

ويشهد لهذا ، النصوصُ الأخرى كقوله ﷺ : (من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويثبت الجهل ، ويشرب الخمر ، ويظهر الزنى) ^(١) .

وقوله ﷺ : (والذي نفسي بيده ، لا تفتنى هذه الأمة حتى يقوم الرجل إلى المرأة ، فيفترشها في الطريق ، فيكون خيارهم يومئذٍ من يقول : لو واريثها وراء الحائط) ^(٢) .

وعلى هذا الصنف من الناس تقوم الساعة في آخر الزمان ، كما قال ﷺ : (... ويبقى شرارُ الناس ، يتهارجون ^(٣) فيها تمارج الحمُر ، فعليهم تقوم الساعة) ^(٤) . نسأل الله السلامة والعافية .

المسألة الحادية عشرة : كثرة الهرج .

وهذا من ضمن الفتن التي تقع بين يدي الساعة ، ولما أخبر ﷺ أصحابه بأن هذا من علامات الساعة ، توجه إليه الاستفتاء عن المقصود به .
عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال : (لا تقوم الساعة حتى يكثُر الهرج) .

قالوا : وما الهرج يا رسول الله ؟

قال (القتل ، القتل) ^(٥) .

(١) تقدم تخريجه (٣٩١) .

(٢) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢٣/١١) رقم ٦١٨٣ ، وفي إسناده من تكلم فيه ، إلا أن للحديث شواهد عدة بما ثبت . انظر السلسلة الصحيحة (١/٨٦٨-٨٦٩) .

ومنها : حديث النواس بن سمعان عن مسلم ، وانظر الخامس رقم (٤) الآتي .

(٣) بمعنى يتسافدون ، انظر المحيط في اللغة لابن عباد (٣/٣٧٥) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب ذكر الدجال وصفته وما معه (٢٨٩/٩) رقم ٢٩٣٧ .

(٥) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب إذا تواحه المسلمان سيفهما (٢٣٩/٩) ، رقم ٢٨٨٨ .

فأوضح ﷺ المسألة المسؤول عنها ، وبين المقصود بها .

وهذه العلامة يلمسها كل من يعايش أحوال المسلمين ، ويشهد واقعهم ، وينظر في تاريخهم ، فإنه مذوق السيف في هذه الأمة بالجرأة على قتل عثمان رضي الله عنه وإلى يومنا هذا ، والقتل لا يكاد ينقطع ، إلا أنه يختلف قلة وكثرة ، من مكان لآخر ، ومن وقت لآخر ، وكل هذا مصداق لما أخبر به ﷺ .

ومما يزيد الفتيا وضوحاً أيضاً قوله ﷺ : (والذي نفسي بيده ، لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل ، ولا المقتول فيم قتل ؟) .

فقل : كيف يكون ذلك ؟ .

قال : (المهرج ، القاتل والمقتول في النار) ^(١) .

وهكذا النصوص تتفق على إثبات وقوع هذه الحوادث ، وتتابع حصول هذه العلامات الدالة على دنو القيامة وقربها .

المسألة الثانية عشرة : تمنّي ظهور الدجال بسبب شدة البلاء .

أخبر ﷺ في غير ما حديث ، بأن من أشراط الساعة ظهور الفتن ، وتعاقبها على الناس ، حتى إنه لعظم وقعها ، وتوالي خطوبها ، يتمنون معها الموت ، كما قال ﷺ : (لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتني مكانه) ^(٢) .

وأعظم من ذلك تمنّيهم لظهور الدجال ، ومفاد هذا في الفتيا التالية :

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء (٢٦٢/٩) رقم ٢٩٠٨ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن (٨١/١٣) رقم ٧١٢١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ... (٢٦١/٩) رقم ٢٩٠٧ .

عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (يأتي على الناس زمان يتمنون فيه الدجال) .

قلت : يا رسول الله ، بأبي وأمي ، مم ذاك ؟ .
قال : (مما يلقون من العناء والعناء) ^(١) .

فبين ﷺ في جوابه هذا أن تمنى ظهور الدجال ناتج عما يلقونه من العناء وشدة الإبتلاء .

ووقوع هذا -والعلم عند الله - عند فساد الناس ، وتتابع الفتن ، وضعف الدين ضعفاً يصعبُ معه إظهاره ، والإنكار على مخالفه ، - ومثل هذه الحالة - لا شك أنها تلحق بالمؤمن مشقة بالغة ، بالإضافة إلى ما يتبع ذلك من المهانة وغيرها من ضروب الإبتلاء .

وأقول هذا ؛ لأن تمنى ظهور الدجال ليس بالأمر اليسير ، إذ فتنه أعظم فتنة تكون على وجه الأرض ، فنشوء هذه الأمنية يدل على أن ما يلقاه الناس من الابتلاء ، وما يتزل بهم من شدة أمر في غاية المعاناة ، فيتمنون خروج الدجال ليرتفع ما بهم ، إذ خروجه مؤذن بفساد الدنيا وزوالها ، وهذا يعني خلاصهم مما حلّ بهم ، وقد روي في معنى الفتيا أثر عن حذيفة رضي الله عنه حيث قال له رجل :
خرج الدجال .

فقال حذيفة : (أما ما كان فيكم أصحاب محمد ﷺ فلا والله لا يخرج حتى يتمنى قوم خروجه ، ولا يخرج حتى يكون خروجه أحبّ إلى أقوام من شرب

(١) أخرجه البزار في مسنده (٢٦٧/٧) رقم ٢٨٤٩ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٣١٠/٤) رقم ٤٢٨٩ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٥٨/٧) : " رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات ، ورواه البزار بنحوه ورجاله ثقات " .

قلت : وهو كما قال إلا أن في إسناده قبيصة بن عقبة ، وعبيد بن الطفيل وهما صدوقان ، وعليه فالإسناد حسن .

- انظر ميزان الاعتدال (٣٠٣/٤) ، (٤١٧/٣) ، وتقريب التهذيب (٧٩٧ ، ٦٥٠) .

الماء البارد في اليوم الحار^(١) ، نسأل الله أن يجنبنا تلك الأيام ، وأن يعافينا منها .

المسألة الثالثة عشرة : وقوع الخسف والمسح والقذف .

وهذه إحدى أمارات الساعة التي أخبر النبي ﷺ بوقوعها أيضاً بين يدي الساعة ، كما قال ﷺ : (بين يدي الساعة مسح ، وخسف ، وقذف)^(٢) ، وذلك عند ظهور المعاصي وفشوها ، وإن كان في المجتمع من سمته الصلاح والخير ، وبيان هذا في الفتيا التالية :

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : (يكون في آخر هذه الأمة خسف ، ومسح ، وقذف) .

قالت : قلت : يا رسول الله ، أهلك وفيما الصالحون ؟ .

قال : (نعم ، إذا ظهر الخبث)^(٣) .

فأفادت الفتيا أن وجود فئةٍ صالحة في البيئة المسلمة لا تدفع الهلاك عن الناس مع ظهور المنهيات الشرعية ، ومخالفة الأوامر الإلهية .

(١) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن (٦١/١) رقم ١٠٥ ، وفي إسناده هشيم بن بشير ، وهو مدلس وقد عنعن ومجالد بن سعيد وهو ليس بالقوي ، انظر تقريب التهذيب (٩٢٠ ، ١٠٢٣) ، وعلى هذا فإسناده ضعيف ، وأوردته هنا للاستئناس به لما تضمن من المعنى الذي دلت عليه الفتيا .

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الفتن - باب الخسوف (٣٩٠/٤) رقم ٤٠٥٩ .

قال الألباني بعد سياقه لإسناده : " وهذا إسناده لا بأس به في الشواهد رجاله ثقات رجال مسلم ، غير سيار هذا [يعني به أحد رجال الإسناد] ، وهو أبو حمزة الكوفي ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وروى عنه جمع " .

انظر السلسلة الصحيحة (٣٩٢/٤) ففيه تخريج مُطَوَّل للحديث ، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٢٩/٣) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء في الخسف (٤١٥/٤) رقم ٢١٨٥ ، وأبو يعلى في مسنده (١٤٨/٨) رقم ٤٦٩٣ ، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن (٧١٠/٣) رقم ٣٤١ ، والمزي في تهذيب الكمال (٢٤٨/١٣) .

قال الألباني : " صحيح " صحيح سنن الترمذي (٤٦٨/٢) .

ومن النصوص المبينة للفتيا قوله ﷺ : (لبيتن قوم من هذه الأمة على طعام وشراب ولهو ، فيصبحوا قد مُسخوا قردة وخنازير)^(١) ، إلى غير ذلك من النصوص الشاهدة لما تضمنته الفتيا ، وهذا المسخ الواقع على بعض أفراد هذه الأمة حقيقي لظاهر سياق النص ، فإن قوله : (فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير) ظاهر في قلب خلقتهم ، وتغير صورهم ، عما كانوا عليه ، وهذا هو الأصل في التعامل مع النصوص .

حمل الألفاظ الواردة فيها على الحقيقة دون تكلف أو تعسف في تأويلها على خلاف الظاهر ، ما دام أنه لم يأت ما يصرفها عن هذا الظاهر .
ثم إنه إذا كان المسخ الواقع حقيقياً فإن المسخ المعنوي واقع ضرورة ، فيكون المسوخ والبهيمة سواء ، وقد نقل الحافظ ابن حجر - في هذه المسألة - عن ابن العربي المالكي أن المسخ " يحتمل الحقيقة كما وقع للأمم السالفة ، ويحتمل أن يكون كناية عن تبدل أخلاقهم " .

قال الحافظ ابن حجر : " قلت : والأول أليق بالسياق ^(٢) " ^(٣) أي حمل المسخ على الحقيقة .

قال العلامة الألباني - رحمه الله - : " ولا مانع من الجمع بين القولين " ^(٤) .

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٥٥) رقم ١١٣٧ ، والطبراني في المعجم الصغير (١١٥/١) رقم ١٦٨ ، والحاكم في المستدرک (٥٦٠/٤) رقم ٨٥٧٢ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٢٠/١٠) رقم ٥٢٢٦ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٩٥/٦) ، وهو حسن بشواهده .
انظر تقرير ذلك سلسلة الأحاديث الصحيحة (١٣٥/٤) .

(٢) يعني بذلك سياق الحديث الذي هو بصدد شرجه وهو قوله ﷺ : (... ويمسح آحري قردة وخنازير إلى يوم القيامة) ، البحاري مع الفتح (٥١/١٠) رقم ٥٥٩٠ .

(٣) فتح الباري (٥٦/١٠) .

وانظر نحو كلام الحافظ كلاماً للحافظ ابن كثير في تفسيره (١٠١/١) عند قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ

عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ آغْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ [البقرة : ٦٥] .

(٤) سلسلة الأحاديث الصحيحة (١٩٤/١) ، وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١٠٢/١) .

قلت : ولعل ما أشار إليه - رحمه الله - راجع لما قدمته من حصول المسخ المعنوي بالضرورة والله أعلم .

وهذا المسخ من الأمور التي لم تقع بعد - حسبما توصلتُ إليه من خلال بحثي - إذ لو وقع لاستفاض خبر ذلك في الأمة ، وهو واقع لا محالة لإخباره ﷺ بذلك ^(١) .

المسألة الرابعة عشرة : فتح القسطنطينية .

وهذا الفتح كغيره من الفتوحات التي تقدم ذكر بعضها ، والتي هي علامة من علامات الساعة التي أخبر ﷺ بوقوعها ، ولما كانت الفتوحات للمدن متعددة ، ومن بينها فتح مدينة القسطنطينية ، سئل ﷺ عن أي المدينتين تفتح قبل ، أقسطنطينية أم رومية ، والجواب في الفتيا التالية :

عن أبي قبيل ^(٢) قال : كنا عند عبد الله بن عمرو بن العاص ، وسئل : أي المدينتين تفتح أولاً ، القسطنطينية ^(٣) أو رومية ^(٤) ؟ ، فدعى عبد الله بصندوق له حلق ، قال : فأخرج منه كتاباً . قال : فقال عبد الله : بينما نحن حول رسول الله ﷺ نكتب ، إذ سئل رسول الله ﷺ : أي المدينتين تفتح أولاً ، أقسطنطينية أم رومية ؟

فقال رسول الله ﷺ : (مدينة هرقل تفتح أولاً) يعني القسطنطينية ^(٥) .

(١) وانظر أشراف الساعة للواليل (١٧٦) .

(٢) هو حي بن هاني الماعري ، انظر الجرح والتعديل (٢٧٥/٣) .

(٣) وهو اسم لمدينة اسطنبول حالياً ، وموقعها الآن في تركيا .

- وانظر معجم البلدان (٢١٢/١) (٣٤٧/٤) .

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان (١٠٠/٣) : " واسمها روما نس بالرومية ... وهي شمالي وغربي القسطنطينية ، بينهما مسيرة خمسين يوماً أو أكثر " .

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٢٣٤/٢) رقم ٦٦٤٢ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٢٢٥/٤) رقم ١٩٤٥٦ ،

والدارمي في سننه (١٣٣/١) رقم ٤٩٢ ، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن وغوائلها

(١١٢٧/٦) رقم ٦٠٧ ، والحاكم في المستدرک (٥٩٨/٤) رقم ٨٦٦٢ ، وقال : " هذا حديث صحيح

الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي والألباني .

- انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٣/١) .

فأجاب ﷺ بتقدم فتح مدينة القسطنطينية على مدينة رومية ، إلا أن هذا
الفتح المبشر به لم يتم بعد ، وتحققه سيكون في آخر الزمان قبيل خروج
الدجال ، وبعد قيام ملحمة عظيمة بين المسلمين والروم ، ينتصر فيها المسلمون
على الروم ، فعند ذلك يكون أوان فتحها .

قال ﷺ : (عمران بيت المقدس خراب يثر ، وخراب يثر خروج
الملحمة ، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية ، وفتح القسطنطينية خروج
الدجال)^(١) .

وقد جرت محاولات في عهد بني أمية لفتحها إلا أنهم لم يتمكنوا من
ذلك^(٢) .

وقد فتحت في عهد العثمانيين على يد السلطان العثماني التركماني محمد
الفاتح سنة سبع وخمسين وثمانمائة ، فكان هذا الفتح الذي تم على يده تمهيداً
للفتح الآخر الذي سيتحقق في آخر الزمان^(٣) ، وهذا يدل على سقوط هذه
المدينة ، وخروجها عن سيطرة المسلمين ، ثم يستردها المسلمون بالفتح الثاني
على ما أخبر ﷺ وعلى حسب الأوصاف التي وردت لهذا الفتح من أنه قبيل
خروج الدجال بزمن يسير ، وبعد قيام ملحمة كبرى بين المسلمين والروم إلى
غير ذلك من الأوصاف ، ويكون حال هذه المدينة نظير بيت المقدس في فتحه
ثم الاستيلاء عليه ثم فتحه وتخليصه من أيدي الغاصبين .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الملاحم - باب في أمارات الملاحم (٤٨٢/٤) رقم ٢٤٩٤ ، وأحمد في
المسند (٢٩٤/٥) رقم ٢٢٠١٨ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٤٩١/٧) رقم ٣٧٤٦٦ ، والطبراني في
المعجم الكبير (١٠٨/٢٠) رقم ٢١٤ وأبو عمرو الداعي في السمع النوردة في الفتن (٩٣٠/٤) رقم
٤٨٩ . والحديث حسه الألباني ، انظر صحيح سنن أبي داود (٢٤/٣) .

(٢) وقع ذلك في عهد معاوية رضي الله عنه حيث بعث ابنه يزيد لهذه المهمة ، وحاصرها مسلمة بن عبد الملك بن
مروان ، ولم يتفق لأحدهما فتحها ، إلا أن مسلمة صالحهم على بناء مسجد بها .
انظر البداية والنهاية (٢١٦/٨) ، والنهاية في الفتن والملاحم (٧٧/١) .

(٣) انظر تخريج المسند والتعليق عليه لأحمد شاكر (١٠٣/١٨) ، وانظر السلسلة الصحيحة (٣٣/١) .

ومما يشهد لما تقدم ما جاء عن أنس رضي الله عنه أنه قال : " فتح القسطنطينية مع قيام الساعة " ^(١) .

فهذا الأثر موافق لما تضمنته النصوص السابقة في كون هذا الفتح من علامات الساعة ، وعلى وقوع هذا في آخر الزمان ، ومثله لا يقال من قبل الرأي إذ هو أمر غيبي ، فله حكم الرفع .

* * *

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء في علامات خروج الدجال (٤٤٢/٤) رقم ٢٢٣٩ .
قال الألباني : " صحيح الإسناد موقوف " ، صحيح سنن الترمذي (٤٩١/٢) .

المطلب الثاني : أشراط الساعة الكبرى .

وهي النوع الثاني من أشراط الساعة الدالة على قرب قيامها ، ودنو أهوالها ، وهي علامات عظام غير معتادٍ للخلق حصولها ، ولا مألوف لهم وقوعها ، وكل واحدة منها تتلو سابقتها في الوقوع ، كالعقد في تتابع خرزاته إذا انفرط ، وفي هذا يقول ﷺ : (خروج الآيات بعضها على إثر بعض ، يتتابعن كما تتابع الخرز في النظام ^(١)) ^(٢) .

وقد أخبر ﷺ أمته بأن قيام الساعة مرهون بظهور هذه العلامات ، وذلك عندما اطلع على أصحابه وهم يتذاكرون ، فقال : (ما تذاكرون) ؟ .
قأوا : نذكر الساعة .

قال : (إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات) فذكر الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى ابن مريم ﷺ ، ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف ، خسف بالشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم ^(٣) .

وقد استُفتي ﷺ في آيتين من هذه الآيات العشر :

الأولى : الدجال .

(١) هو " العقد من الخوهر والخرز ومحوهما " النهاية لابن الأثير (٧٩/٥) .

(٢) أخرجه ابن حبان (٢٤٨/١٥) رقم ٦٨٣٣ ، والطبراني في الأوسط (٣٠٤/٤) رقم ٤٢٧١ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦٢٢/٧) : " رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح ، غير عبد الله بن أحمد بن حنبل وداود الرهري ، وكلاهما ثقة " ، وصححه ابن حبان ، والألباني ، انظر صحيح الجامع (٦١٤/١) رقم ٣٢٢٧ .

قال الخافظ ابن حجر في فتح الباري (٧٧/١٣) : " وقد ثبت أن الآيات العظام مثل السلك ، إذا انقطع تنائر الخرز بسرعة " .

(٣) مسم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب في الآيات التي تكون قبل الساعة

(٢٥٤/٩) رقم ٢٩٠١ .

والأخرى : النار التي تحشر الناس من المشرق إلى المغرب .
وبيان ذلك في المسائل التالية :

المسألة الأولى : الدجال .

" وما أدراك ما الدجال ، منبع الكفر والضلال ، وينبوع الفتن والأحوال ،
قد أنذرت به الأنبياء قومها ، وحذرت منه أممها ، ونعته بالنعوت الظاهرة ،
ووصفته بالأوصاف الباهرة ، وحذر منه المصطفى وأنذر ، ونعته نعوتاً لا تخفى
على ذي بصر " ^(١) يدل لهذا قوله ﷺ : (ما بعث نبي إلا أنذر أمته الأعور
الكذاب ، ألا إنه أعور ، وإن ربكم ليس بأعور ، وإن بين عينيه مكتوب
كافر) ^(٢) .

ولعظيم فتنته وعمومها ، اعتنى ﷺ ببيان أمره أبلغ العناية ، واهتم بها أشد
الاهتمام ، يدل له قوله ﷺ : (إني قد حدثكم عن الدجال حتى خشيت ألا
تعقلوا ...) ^(٣) .

و لا شك أن هذا الاهتمام كان له وقع في نفوس أصحابه ﷺ ، فلهذا
توالت أسئلتهم عن الدجال ، وتعددت استفتاءاتهم عنه .

(١) لوامع الأنوار البهية للسفاريني (٨٦/٢) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب ذكر الدجال (٩١/١٣) رقم ٧١٣١ ، ومسلم مع شرح

النووي - كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب ذكر الدجال وصفته وما معه (٢٨٦/٩) رقم ٢٩٣٣ .

(٣) أخرجه أبو داود - كتاب الملاحم - باب خروج الدجال (٤٩٥/٤) رقم ٤٣٢٠ ، ونعيم بن حماد في

الفتن (٥١٩/٢) رقم ١٤٥٤ ، والبزار في مسنده (١٢٩/٧) رقم ٢٦٨١ ، وأحمد في المسند

(٤٠٦/٥) رقم ٢٢٧٦٠ ، وعبد الله بن أحمد في السنة (٤٤٩/٢) رقم ١٠٠٧ ، والطبراني في مسند

الشاميين (١٨٥/٢) رقم ١١٥٧ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٩١/٣) رقم

٨٤٨ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١٥٧/٥) وضيء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٢٦٤/٨)

رقم ٣٢٠ ، قال الألباني في صحيح سنن أبي داود (٣١/٣) : " صحيح " .

يقول المغيرة بن شعبه رضي الله عنه : ما سأل رسول الله ﷺ أحدًا عن الدجال أكثر مما سألته عنه ^(١) .

ويؤكد هذا الحرص من الصحابة رضي الله عنهم في معرفة أمر الدجال ، ورود الكم الهائل من الأحاديث التي رويها عن النبي ﷺ في ذلك ، والتي قد بلغت حدّ التواتر ، كما نصّ على ذلك غير واحد من أهل العلم ^(٢) بل ألف الشوكاني رسالة مستقلة في إثبات تواترها سمّاها (التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والمسيح) ، وقد ساق فيها مائة حديث في شأن الدجال ، قال بعد توفيتها : "ولنقتصر على هذا المقدار ، فليس المراد هنا إلا بيان كون أحاديث خروج الدجال متواترة ، والتواتر يحصل ببعض مما سقناه " ^(٣) .

وأما استفتاءكم رضي الله عنهم في شأنه ، وإجاباته ﷺ في أمره ، فبيانها في الفروع الآتية :

الفرع الأول : صفة الدجال .

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه سئل عن الدجال فقال : (ألا إن ربكم ليس بأعور ، ألا وإنه أعور ، عينه كأنها عنب طافية) ^(٤) ^(٥) .

(١) قطعة من حديث سيأتي ترجمه في موضعه (٤١٠) .

(٢) انظر قصة المسيح الدجال ونزول عيسى - عليه لصلاة والسلام - وقتله إياه للألباني - رحمه الله - وتنصيصه على تواتر الأحاديث في هذه المسألة ، وذكر من سبقه إلى ذلك (٢٢ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٣١) .

(٣) التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والمسيح (ل٥٩) ، مخطوطة ضمن مجموع فتاوى الشوكاني ، بمكتبة الشيخ حماد الأنصاري - رحمه الله -

(٤) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٩٧/١٣) : " بيا غير مهموزة : أي بارزة ، ولبعضهم بالهمز ، أي ذهب ضوءها " .

(٥) أخرجه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء في صفة الدجال (٤٤٥/٤) رقم ٢٢٤١ .

قال الترمذي : " هذا حديث صحيح عريب " وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٤٩٥/٢) .

أعطى ﷺ في هذه الفتوى أبرز صفات الدجال التي تنفي ألوهيته ، وثبتت كذبه ودجله ، وهي طموس إحدى عينيه ؛ وذلك لإدراك كل أحد هذه العلامة ، ولم يقتصر على كونه جسماً أو غير ذلك من الدلائل ، لكون بعض العوام ، لا يهتدي إليها ^(١) .

وهذه العلامة انفرد النبي ﷺ بذكرها لأمته ، إذ لم يسبقه نبي بقولها لقومه ، يدل لهذا حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : قام رسول الله ﷺ في الناس ، فأثنى على الله - عز وجل - بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال : (إني لأنذركموه ، وما من نبي إلا وقد أنذره قومه ، ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه ، إنه أعور ، وإن الله ليس بأعور) ^(٢) ، وهذا النص مما يسند الفتيا ويدل عليها أيضاً في بيان صفته وذكر عوره .

الفرع الثاني : من خوارقه التي يفتن بها الناس .

من عظيم الفتنة بالدجال أن الله تبارك وتعالى - بحكمته وكمال تدبيره - جعل على يديه خوارق تذهل العقول وتحيرها ، امتحاناً لعباده ، وابتلاءً لهم به .

ولخوف الصحابة رضي الله عنهم على أنفسهم من الفتنة به ، سأل بعضهم النبي ﷺ عن بعض ما معه مما يفتن الناس ، ويلحقونه بسببه .

عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال : ما سأل أحد النبي ﷺ عن الدجال أكثر مما سألته .

قال : (وما سؤالك ؟) .

قلت : إنهم يقولون : معة جبال من خبز ولحم ، ونهر من ماء ؟

(١) انظر المنهاج شرح صحيح مسلم (٢٩٤/٩) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب ذكر الدجال (٩٠/١٣) رقم ٧١٢٧ .

قال : (هو أهون على الله من ذلك)^(١) .

فبين ﷺ بجوابه هذا ، أن ما مع الدجال من الخوارق أقل من أن يكون سبباً لإضلال المؤمنين ، أو فتنهم عن دينهم ، أو تشكيكهم في إيمانهم ، وذلك لظهور النقص عليه ، وبروز فجوره وفسقه لكل مؤمن^(٢) .

قال القاضي عياض - رحمه الله - في قوله : (هو أهون على الله من ذلك) : " أي من أن يجعل ما يخلقه على يده مضلاً للمؤمنين ، ومشككاً لقلوب الموقنين ، بل ليزداد الذين آمنوا إيماناً وليرتاب الذين في قلوبهم مرض والكافرون ... لا أن قوله : (هو أهون على الله من ذلك) أي أنه ليس شيء من ذلك معه ... " (٣) .

فبهذا يتضح معنى الفتيا ، ويتبين من الذي يُتلى بها ، ومن الذي يعصم منها ، ويُعافي من الوقوع فيها ، ومما يجدر التنبيه عليه بخصوص هذا الأمر أن كل ما يجري على يده من الخوارق سواء ما ذكر في الاستفتاء أو غيره " هذا كله ليس بمُخْرِقَةٍ " (٤) ، بل له حقيقة امتحن الله به عباده في ذلك الزمان ، فيضل به كثيراً ، ويهدي به كثيراً ... " (٥) خلافاً لمن زعم أن ذلك تمويه لا حقيقة له ، وأن غايتها أنها خيالات يُلبس بها على الناس (٦) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب ذكر الدجال (٨٩/١٣) رقم ٧١٢٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وشرائط الساعة - باب في الدجال وهو أهون على الله عز وجل (٣٠٠/٩) رقم ٢٩٣٩ . وللفظ لمسلم .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (٢٩٢/٧) والنهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (١٢٦/١) .

(٣) إكمال المعجم للقاضي عياض (٤٩٢/٨) .

(٤) أي ليس بكذب أو اختراق ، وإنما هو حق حلّمه الله على يد هذا الرجل .

- انظر في معنى (حرق) تمذيب اللعبة (٢١/٧) .

(٥) النهاية في الفتن والملاحم (١٢٧/١) ، وانظر أيضاً في هذا لوامع الأنوار للسفاريني (٩٢/٢) .

(٦) انظر نفس المصدر .

الفرع الثالث : مدة لبثه في الأرض .

جاء في حديث النواس بن سميان رضي الله عنه الطويل في ذكر الدجال، أن الصحابة رضي الله عنهم قالوا : يا رسول الله ، وما لبثه في الأرض ؟ .
قال : (أربعون يوماً ، يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم) ^(١) .

وهذه الفتوى هي العمدة في مدة بقاءه في الأرض ، وما ورد من الروايات الأخرى فهو مرجوح ^(٢) .
وأما بالنسبة لمعنى الفتيا ، فإن " الحديث على ظاهره ، وهذه الأيام الثلاثة طويلة على هذا القدر المذكور في الحديث ، يدل عليه قوله صلوات الله عليه (وسائر أيامه كأيامكم) " ^(٣) والله أعلم .

الفرع الرابع : قدر إسرعه في الأرض .

وقد ورد السؤال عن هذا في حديث النواس المتقدم حيث قالوا : يا رسول الله ، وما إسرعه في الأرض ؟
قال : (كالغيث استدبرته الريح ...) ^(٤) .

فدلت هذه الفتوى على صفة سرعة مروره بالأرض ، وقوة قطعه لمسافاتهما الطويلة الشاسعة ، وكل هذا دال على عظم فنتته التي " تدهش العقول ، وتحير الألباب " ^(٥) وتبهر النفوس ، وترزعزع القلوب ، والله المستعان .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب ذكر الدجال وصفته وما معه (٢٨٩/٩) رقم ٢١٣٧ .

(٢) انظر إتحاف الجماعة للتوحيدي (٧٥/٣) .

(٣) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٢٩٦/٩) .

(٤) تقدم تخريجه في الهامش (١) .

(٥) الكاشف عن حقائق السنن (٣٤٥/١١) .

المسألة الثانية : النار التي تحشر الناس من المشرق إلى المغرب .

وهي النار " التي يعقبها قيام الساعة بغير تخلل شيء آخر " ^(١) فـ " تسوق الموجودين في آخر الزمان من سائر أقطار الأرض إلى أرض الشام منها ، وهي بقعة المحشر والنشر " ^(٢) وفي الحديث الآتي تحديد الاستفتاء الوارد في أمرها :
عن أنس رضي الله عنه أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه لما بلغه مقدم النبي ﷺ المدينة أتاه فقال : إني سئلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ، وذكر منها : ما أولّ أشرط الساعة ؟

فقال ﷺ : (أما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب) ^(٣) .

فأفادت الفتوى أن هذه النار التي هذا وصفها أول أشرط الساعة المؤذنة بقيامها ^(٤) .

ومن النصوص في هذا المعنى قوله ﷺ : (ستخرج نار من حضرموت ، أو من نحو حضرموت قبل يوم القيامة تحشر الناس) .
قالوا : يا رسول الله ، فما تأمرنا ؟ .
قال : (عليكم بالشام) ^(٥) .

(١) فتح الباري (٨٠/١٣) .

(٢) النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (٢٢٢/١) .

(٣) تقدم تخريجه (٣٤٥) .

(٤) انظر فتح الباري (٣٥٣/١١) .

(٥) أخرجه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قبل الحجار

(٤٣١/٤) رقم ٢٢١٧ . وأحمد في المسند (٧٢/٢) رقم ٥١٤٧ .

قال الترمذي : " هذا حديث حسن غريب صحيح " ، وصححه الألباني .

انظر صحيح سنن الترمذي (٤٨١/٢) .

وفي الحديث الآخر ، - وقد تقدم قريباً - : (وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم)^(١) .

وهذا الحديث ظاهره التعارض مع حديث أنس المشتمل على الفتوى ، إذ هذا الحديث ينصّ على أن هذه النار آخر أشراط الساعة ، وحديث أنس على أنها أول أشراط الساعة .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " ويجمع بينهما بأن آخريتها باعتبار ما ذكر معها من الآيات ، وأوليتها باعتبار أنها أول الآيات التي لا شيء بعدها من أمور الدنيا أصلاً ، بل يقع بانتهائها النفخ في الصور ، بخلاف ما ذكر معها ، فإنه يبقى بعد كل آية منها أشياء من أمور الدنيا " ^(٢) ، وبهذا ينتفي التعارض والحمد لله .

* * *

(١) انظر (٤٠٧)

(٢) فتح الباري (٨٢/١٣) .

المبحث الثاني : في فتنه القبر وعذابه ونعيمه .

وهذا من جملة الإيمان باليوم الآخر الذي أخبر النبي ﷺ بوقوعه بعد الموت ، والتي شاع عند أهل السنة تقريرها وإدراجها في أصول الاعتقاد ^(١) .

وقد كان ﷺ يخبر أصحابه بالأحداث التي تقع للناس في قبورهم ، ترسيخاً لهذا المعتقد في قلوبهم ، وتنبيهاً لهم على تقوى الله تعالى وطاعته ، والحذر من عصيانه ومخالفة أمره ، كما سيأتي في تقرير هذه المسائل ، وهي على النحو التالي :

المطلب الأول : فتنه القبر (*) .

وهي أول ما ينقضي العبد في قبره بعد دفنه ، والتي تستدعي الاستعداد لها ، وإعداد العدة للمرور بها ، وذلك لعظم هولها ، وخطورة أمرها .

عن أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنهما - قالت : قام رسول الله ﷺ خطيباً ، فذكر فتنه القبر التي يفتن فيها المرء ، فلما ذكر ذلك ضجَّ المسلمون ضجّةً ^(٢) .

وبخصوص هذه الفتنه استفتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه النبي ﷺ عندما أخبرهم بها .

عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ذكر فتان القبر .

فقال عمر بن الخطاب : أترد علينا عقولنا يا رسول الله ؟ .

فقال : (نعم ، كهيتكم اليوم) .

(١) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤٣٥/٧) .

(٥) وهي سؤال الميت واحتماره في القبر عن ربه ، وديه ونبيه ﷺ .

انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٥٧/٤) ، وشرح أصول الإيمان لابن عثيمين (٤٤) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر (٢٣٢/٣) رقم ١٣٧٢ .

قال : فبفيه الحجر ^(١) .

فدلت الفتيا على حصول هذه الفتنة ، وعلى رد عقول الناس إليهم ، وعود أرواحهم إلى أجسامهم عوداً خاصاً مغيباً عن الخلق حقيقته وصفته ^(٢) .

فيسألون ويمتحنون فيما أخبر به النبي ﷺ ، فيعون ما يُقال لهم ، وما يخاطبون به ، وهذا السؤال متوجّه للروح والبدن معاً كما دلت على ذلك النصوص ^(٣) ، فمن وفق للصواب نجح ، ومن خذل هلك .

يدل لهذه المسألة من كتاب الله قوله تعالى : ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [إبراهيم: ٢٧] .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢٢٩/٢) رقم ٦٦٠٠ ، من طريق ابن لهيعة قال : حدثني حبي بن عبد الله المعافري أن أبا عبد الرحمن حدثه أن عبد الله بن عمرو (فذكره) .

وفي إسناده ابن لهيعة ، تقدم غير مرة ، وقد تابعه ابن وهب عند ابن حبان (٣٨٤/٧) رقم ٣١١٥ ، وابن عدي في الكامل في الضعفاء (٤٥٠/٢) .

وأيضاً فيه حبي بن عبد الله المعافري ، مختلف فيه .

قال ابن عدي في الكامل في الضعفاء (٤٥١/٢) : " وأرجو أنه لا بأس به إذا روى عنه ثقة " .

قلت : وقد روى عنه ابن وهب عند ابن حبان ، وابن عدي ، والآجري في الشريعة (١٨٩/٢) رقم ٩١٧ .

قال الذهبي في ديوان الضعفاء والمتروكين (١٠٨) : " حس الحديث " .

قال المنذري في الترغيب والترهيب (٢٦٦/٤) : " رواه أحمد من طريق ابن لهيعة ، والطبراني بإسناد جيد " .

وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٣٩٣/٣) ، وصحيح موارد الظمان (٣٤٠/١) ، وأحمد شاكر في تحريجه للمسند (١٠٥/١٠) رقم ٦٦٠٣ .

وقال - رحمه الله - : " وقول عمر (بفيه الحجر) : مما أعطاه الله بفضلته ومه ، من قوة العقل ، وثبات الجنان ، وصادق الإيمان ، وقوة الحجة ، ثقة بربه ، واستمسكاً بالعروة الوثقى " .

(٢) التنبيهات السنّية (٢٢١) .

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية (٥٧٩) .

فقد فسر ﷺ^(١) هذه الآية بالثبات عند السؤال في القبر في قوله : (المسلم إذا سئل في القبر شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله : ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾)^(٢) .

وأما نصوص السنة فقد تواترت^(٣) في هذه المسألة .

قال ابن عبد البر - رحمه الله - " والآثار في هذا متواترة ، وأهل السنة والجماعة كلهم على الإيمان بذلك ، ولا ينكره إلا أهل البدع " ^(٤) .

فمنها قوله ﷺ : (... فأوحى إلي أنكم تفتنون في قبوركم ، مثل أو قريب من فتنة المسيح الدجال ...) ^(٥) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قلت : يا رسول الله ، تبلى هذه الأمة في قبورها ، فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة ؟ .

قال : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا ، وفي الآخرة ، ويضل الله الظالمين ، ويفعل الله ما يشاء) ^(٦) .

والذي يتولى هذه المهمة ، ملكان ، يُسمى أحدهما : المنكر ، والآخر : النكير .

(١) انظر المفهم للقرطبي (١٤٨/٧) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾

(٣٧٨/٨) رقم (٤٦٩٩) ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب

عرض مقعد الميت من الجنة أو النار (٢٢١/٩) رقم ٢٨٧١ ، واللفظ للبخاري .

(٣) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٥٧/٤) ، وشرح الصدور في أحوال الموتى والقبور للسيوطي

(١٢١) ، والتنبيهات للسبب للرشيد (٢٢٠) .

(٤) التمهيد (٢٤٧/٢٢) .

(٥) البخاري مع الفتح - كتاب العلم - باب من أحاب الفنيا بإشارة اليد والرأس (١٨١/١) رقم ٨٦ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الكسوف - باب ما عُرِضَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (٤٧٧/٣) رقم ٩٠٥ .

(٦) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٤١٠/١) رقم ٨٦٨ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٦/٣) : " رجاله ثقات " .

وقال الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٣٩٣/٣) : " صحيح لغيره " .

قال ﷺ : (إذا قبر الميت - أو قال أحدكم - أتاه ملكان أسودان أزرقان ، يُقال لأحدهما : المنكر ، والآخر النكير ، فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ، فيقول ما كان يقول : هو عبد الله ورسوله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، فيقولان : قد كنا نعلم أنك تقول هذا ...)^(١) ، إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على إثبات هذه المسألة ، وقد أطلال في ذكرها الحافظ ابن كثير في تفسيره^(٢) .

ولما كانت هذه المسألة مما خالف أهل الأهواء أهل السنة في إثباتها ، فإن علماء السلف نصوا عليها في مصنفاتهم العقدية تقريراً لها ورداً على المخالفين فيها .

يقول الإمام أحمد - رحمه الله - " ... وأن هذه الأمة تفتن في قبورها ، وتسأل عن الإيمان والإسلام ، ومن ربّه ؟ ومن نبيّه ؟ ويأتيه منكر ونكير كيف شاء الله عز وجل ، وكيف أراد ... " ^(٣) .

وقال ابن أبي زيد القيرواني^(٤) : " ... وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ " ^(٥) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر (٣٨٣/٣) رقم ١٠٧١ ، وابن أبي عاصم في السنة (٥٩٦/١) رقم ٨٩٠ ، وابن حبان في صحيحه (٣٨٦/٧) رقم ٣١١٧ . قال الترمذي : " حسن غريب " ، وصححه ابن حبان ، وقال الألباني : " حسن " . انظر صحيح سنن الترمذي (٥٤٤/١) ، والسلسلة الصحيحة (٣٧٩/٣) رقم ١٣٩١ .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٥١٢/٢) .

(٣) أصول السنة للإمام أحمد بن حنبل برواية عبدوس بن مالك العطار (٥٦) .

(٤) هو عالم المغرب وفقهها أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني المالكي ، يقال له : مالك الصغير . كان أحد من برز في العلم والعمل ، توفي سنة (٣٨٦) ، قال الذهبي : " وكان رحمه الله على طريقة السلف في الأصول ، ولا يدري الكلام ولا يتأول " ، من مؤلفاته : الرسالة وهي مشهورة مطبوعة .

انظر سير أعلام النبلاء (١٠/١٧) .

(٥) مقدمة ابن أبي زيد القيرواني (٦٠) .

وبهذه النقول عن العلماء ، وما تقدمها من نصوص الكتاب والسنة يتجلى الاستفتاء ، وتتضح المسألة إلا أنه يستثنى من هذه الفتنة من خصهم الله تعالى بمزيد فضل منه ، كالشهيد في المعركة .

فعن رجل من أصحاب النبي ﷺ أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد ؟

قال : (كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة) ^(١) .

قال ابن القيم - رحمه الله - مبيناً الفتيا ، وشارحاً وجه استثناء الشهيد من فتنة القبر : " معناه - والله أعلم - قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقه السيوف على رأسه فلم يفرّ ، فلو كان منافقاً لما صبر لبارقة السيوف على رأسه ، فدلّ على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمها له ، وهاج من قلبه حمية العضب لله ورسوله ، وإظهار دينه ، وإعزاز كلمته ، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره ، حيث برز لنقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره " ^(٢) .

وهناك أصناف أخرى من الناس ، تُوقى هذه الفتنة ، واقتصرت على ذكر الشهيد لورود الاستفتاء عنه .

* * *

(١) أخرجه النسائي - كتاب الخنازير - تحت رحمة (الشهيد) (٩٩/٤) رقم ٢٠٥٣ ، وابن أبي عاصم في الجهاد (٥٧٠/٢) رقم ٢٣٠ ، وهو صحيح .
انظر صحيح سنن النسائي (٧٣/٢) ، وأحكام الجائز (٥٠) ، وصحيح الترغيب والترهيب (١٤٣/٢) .

(٢) الروح (٢٢٢) ، وانظر التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي (١٥٩) .

المطلب الثاني : عذاب القبر ونعيمه .

والكلام عليه تابع للكلام على المسألة السابقة ومقرون بها، إذ نعيم القبر وعذابه ثمرة ذلك الاختبار، ونتيجة ذلك الابتلاء ، وهو حق واجب الإيمان به ، وفرض لازم انعقاد القلب عليه ^(١) .

وقد ورد السؤال عنه في غير ما حديث ، وهذا بياها :
عن عائشة - رضي الله عنها - أن يهودية دخلت عليها ، فذكرت عذاب القبر ، فقالت لها : أعاذك الله من عذاب القبر .

فسألت عائشة - رضي الله عنها - رسول الله ﷺ عن عذاب القبر ؟ .
فقال : (نعم ، عذاب القبر) وفي رواية (عذاب القبر حق) ^(٢) .
وعنها قالت : دخلت عليّ عجوزان من عجز يهود المدينة فقالتا : إن أهل القبور يعذبون في قبورهم .

قالت : فكذبتهما ، ولم أنعم أن أصدقهما ، فخرجتا ، ودخل عليّ رسول الله ﷺ ، فقلت له : يا رسول الله إن عجوزين من عجز يهود المدينة دخلتا عليّ فرعمتا أن أهل القبور يعذبون في قبورهم .
فقال : (صدقتا ، إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم) .
قالت : فما رأيتُهُ بعدُ في صلاة إلا يتعوذ من عذاب القبر ^(٣) .

(١) انظر الاقتصاد في الاعتقاد (١٧٢) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر (٢٣٢/٣) رقم ١٣٧٢ .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الدعوات - باب التعوذ من عذاب القبر (١٧٤/١١) رقم ٦٣٦٦ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب استحباب التعوذ من عذاب القبر (٩١/٣) رقم ٥٨٤ .

وعن أم مبشر^(١) قالت : دخل عليّ رسولُ الله ﷺ وأنا في حائط من حوائط بني النجار ، فيه قبور منهم ماتوا في الجاهليّة ، فسمعهم وهم يعذبون ، فخرج وهو يقول : (استعيذوا بالله من عذاب القبر) .

قالت : فقلت : يا رسول الله ، وإنهم ليعذبون في قبورهم ؟ وفي لفظ :

وللقبر عذاب ؟ .

قال : (نعم ، عذاباً تسمعه البهائم)^(٢) .

فصرحت هذه الفتاوى منه ﷺ بإثبات عذاب القبر ، وأنه حق وواقع على من كان أهلاً له .

قال حنبل^(٣) : قلت لأبي عبد الله في عذاب القبر .

فقال : " هذه أحاديث صحاح ، تؤمن بها ونقر بها ، كل ما جاء عن النبي ﷺ إسناده جيد أقررنا به ، إذا لم نقرّ بما جاء به الرسول ﷺ ودفعناه ، ورددناه ، رددنا على الله أمره .

قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾ [سورة الحشر : ٧] " .

قلت له : وعذاب القبر حق ؟ .

(١) هي أم مبشر بنت البراء بن معرور ، أصباريّة ، يقال اسمها : حُمَيْمَة بنت صيفي بن صخر ، وهي امرأة زيد بن حارثة . انظر الإصابة (٨٩/٨ ، ٤٧٠) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٠٧/٦) رقم ٢٧٠٣٨ ، واس حان في صحيحه (٣٩٥/٧) رقم ٣١٢٥ ، والآجري في الشريعة (١٨٤/٢) رقم ٥٠٧ ، واس أبي شيبه في المصنف (٥٤/٣) رقم ١٢٠٣٣ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٠٣/٢٥) رقم ٢٦٨ ، واس أبي عاصم في السه (٦٠٤/١) رقم ٩٠١ ، كلهم من طريق الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر قالت : (فذكرته) .

والحديث صححه ابن حبان ، وقال لأباني : " وإسناده صحيح على شرط مسلم " .

سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٢٩/٣) ، وانظر صحيح موارد الظمان (٣٤٥/١) .

(٣) هو حنبل بن إسحاق بن حنبل بن هلال الشيباني ، ابن عم الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - توفي بواسطة سنة (٢٧٣) . انظر تاريخ بغداد (٢٨٦/٨) .

قال : " حق ، يعذبون في القبور " ^(١) .

ويضم إلى هذه الفتاوى في التدليل على هذا الأصل ، نصوص القرآن والسنة الواردة في هذه المسألة ، وما نقل من الإجماع في ذلك .

قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴾ [طه : ١٢٤] .

والمعيشة الضنك : هي عذاب القبر .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلی الله علیه وسلم (فإن له معيشة ضنكاً) قال : (عذاب القبر) ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٥٠﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٥١﴾ ﴾ [غافر : ٤٥-٤٦] .

استدل بهذه الآية على هذه المسألة - أعني عذاب القبر في البرزخ - ^(٣) .
قال القرطبي - رحمه الله - : " والجمهور على أن هذا العرض في البرزخ ، واحتج بعض أهل العلم في تثبيت عذاب القبر بقوله : (النار يُعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا) مادامت الدنيا " ^(٤) .

(١) نقل ذلك عنه ابن القيم في كتابه الروح (١٦٦) .

(٢) أخرجه البزار كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير (١٦٥/٣) ، وابن حبان في صحيحه (٣٨٨/٧) رقم ٣١١٩ ، والبيهقي في عذاب القبر وسؤال الملكين (٧١) رقم ٦٩ .
وصححه ابن حبان ، وجوّد إسناده ابن كثير في تفسيره (١٦٥/٣) وحسنه الألباني في صحيح موارد الظمان (١٨٠/٢) .

(٣) انظر تفسير القرآن العظيم (٨٣/٤) ، وتيسير الكريم الرحمن (٥١٥) .

(٤) الجامع لأحكام القرآن (٢٠٨/٨) .

وأما السنة فقد تواترت ^(١) نصوصها ، وتنوعت دلالتها على إثبات هذا الأمر .

قال ابن أبي العز الحنفي - رحمه الله - : " وقد تواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه من كان لذلك أهلاً ... " ^(٢) .

فمن ذلك قوله ﷺ : (إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغدادة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يُقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة) ^(٣) .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ أنه مرّ بقبرين يُعذبان ، فقال : (إنهما ليُعذبان ، وما يُعذبان في كبير ، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول ، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة) ، ثم أخذ جريدة رطبة فشققها بنصفين ، ثم غرز في كل قبر واحدة .

فقالوا : يا رسول الله . لم صنعت هذا ؟ .

فقال : (لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا) ^(٤) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ قال : (من أحب لقاء الله أحبَّ الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) .

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٨٥/٤) ، ومفتاح دار السعادة لابن القيم (٢٠٧/١) ، والروح له (١٥٥) وأهوال القبور لابن رجب (٤٣) ، ومعارض القبول للحكمي (٧٢١/٢) ، والتنبيهات السنية (٢٢٠) ، وسلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٩٥/١) .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية (٥٧٨) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب الميت يُعرض عليه مقعده بالغدادة والعشي (٢٤٣/٣) رقم ١٣٧٩ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ... (٢١٨/٩) رقم ٢٨٦٦ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب الخريدة على القبر (٢٢٢/٣) رقم ١٣٦١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الطهارة - باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه (٢٠٣/٢) رقم ٢٩٢ .

فقلت : يا نبيَّ الله ، أكرهية الموت ؟ فكلنا يكره الموت .
فقال : (ليس كذلك ، ولكن المؤمن إذا بُشِّرَ برحمة الله ورضوانه وجنته ،
أحبَّ لقاء الله ، فأحبَّ الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بُشِّرَ بعذاب الله وسخطه ،
كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه) ^(١) .

والنصوص في هذا كثيرة ، واستناداً إليها انعقد إجماع أهل السنة والجماعة
على ما دلت عليه ، وأصبح لا ينكر هذا عندهم إلا ضالّ مضلّ .

قال أبو الحسن الأشعري - رحمه الله - في سرده إجماعات أهل السنة في
أبواب الاعتقاد : " وأجمعوا على أن عذاب القبر حق ... " ^(٢) .

وقال ابن القيم - رحمه الله - " وهذا كما أنه مقتضى السنة الصحيحة ،
فهو متفق عليه بين أهل السنة " ^(٣) .

إذا ثبت هذا ، فإنه " مما ينبغي أن يُعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ ،
فكل من مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه ، قبر أو لم يُقبر ، فلو
أكلته السباع أو أحرق حتى صار رماداً ونُسِفَ في الهواء ، أو صُلِبَ أو غرق
في البحر ، وصلَّ إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى القبور " ^(٤) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " وهذا هو مذهب السلف وأئمتها أن الميت
إذا مات يكون في نعيم أو عذاب ، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه ، وأن

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب من أحب لقاء الله أحبَّ الله لقاءه (٣٥٧/١١) رقم
٦٥٠٧ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب من أحبَّ لقاء
الله أحبَّ الله لقاءه (١٢/٩) رقم ٢٦٨٤ .

واستدل بهذا الحديث على عذاب القبر ونعيمه الحافظ ابن رجب في كتابه أحوال القبور (٤٢) .
فقد دل الحديث على أن ما يؤول إليه العبد وما يصير إليه ، إما نعيم دائم ، أو عذاب مستمر ، وهذا
يبدأ بحال الاحتضار ، مروراً بالبرزخ ، وانتهاءً بحط الرحل إما في الجنة أو النار .

(٢) رسالة إلى أهل الثغر (١٥٩) .

(٣) الروح (١٦٦) .

(٤) الروح لان القيم (١٦٦) .

الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة ، وأنها تتصل بالبدن أحياناً ، ويحصل له معها النعيم أو العذاب ... " (١) .

وهنا ثلاث مسائل وثيقة الصلة بهذا المبحث ؛ لاشتراكها في مُسمى الغيب ، ولقوة تعيقها وصلتها بمسائل اليوم الآخر ، ولقربها من مسائل هذا المبحث ناسب إيرادها هنا .

وبيان هذه المسائل ، وما ورد من السؤال عنها ، والاستفسار في أمرها على النحو التالي :

المسألة الأولى : الروح .

والعلم بها مما خصَّ الله به نفسه ، ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ، فلا سبيل إليه إلا بالوحي ؛ إذ أنها من جنس لا نظير له في عالم الموجودات (٢) وفي الخبر الوارد في المسألة ما يجلي ذلك .

عن عبد الله بن مسعود قال : بينما أنا أمشي مع النبي ﷺ في خرب المدينة وهو يتوكأ على عسيب معه ، فمرَّ بفِر من اليهود ، فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح .

وقال بعضهم : لا تسألوه ، لا يجيء فيه بشيء تكرهونه .
فقال بعضهم : لنسألنه .

فقام رجل منهم فقال : يا أبا القاسم ، ما الروح ؟ .

فسكت ، فقلت : إنه يوحى إليه ، فقامت ، فلما انجلى عنه فقال : ﴿ وَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] (٣) .

(١) الروح لاس القيم (١٦٨) .

(٢) انظر القيامة الصغرى للأشقر (٨٧) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب العلم - باب قول الله تعالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٢٢٣/١) رقم

١٢٥ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب سؤال اليهود النبي ﷺ عن

الروح (١٥٠/٩) رقم ٢٧٩٤ .

فذل هذا الجواب الذي أمر الله نبيه ﷺ به على أن إدراك حقيقة الروح لا مطمع فيه لأحد ؛ لاستثثار الله جل وعلا علمه بذلك، إذ معرفة حقيقة الروح هي باعث السؤال والمقصود منه .

قال الإمام الذهبي - رحمه الله - : " ولم يكن سؤال اليهود لنبينا ﷺ عن خلقها، ولا قدمها ، وإنما سألوا عن ماهيتها وكيفيتها ... " (١) .

فتضمن هذا الجواب الرد على من طمع في إدراك ماهيتها ، وقطع الطريق عليه من أوله ، وبما أن النص قد جاء بالإخبار عن الروح ، ولم يتطرق لبيان حقيقتها فإن الواجب الوقوف على ذلك ، وعدم الخوض فيه إلا بنص ؛ لأنه أمر مغيب ، وسبيل المغيبات ورود النصوص .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فالنص لم يخبر بكيفيتها ؛ لأن الإخبار بالكيفية إنما يكون فيما له نظير يماثلها ، وليست الروح من جنس ما نشهده ، فلا يمكن تعريفنا بكيفيتها ، وإن كانت لها كيفية في نفسها ... " (٢) .

يُزاد على ذلك - أعني على عدم الإخبار عن ماهيتها - سكوت السلف الصالح عن البحث عن هذه الأشياء وعدم التعمق فيها (٣) فيسعدنا ما وسعهم ، ويكفيها ما كفاهم .

المسألة الثانية : مستقر أرواح الشهداء .

قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ﴾ [الأنعام: ٩٨] .

فالأرواح تتفاوت مراتبها عند الله ، ويختلف مستقرها بعد انتقالها إلى الدار الأخرى ، فإما إلى جنة ، وإما إلى نار .

(١) سير أعلام النبلاء (٢٦٤/١٦) ، وانظر المفهم للقرطبي (٣٥٦/٧) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٢٩٣/١٠) .

(٣) انظر فتح الباري (٤٠٣/٨) .

وأصحاب الجنة تتفاوت أرواحهم فيها تفاوتاً عظيماً ، فأرواح الأنبياء في أعلى عليين ، ثم يليهم بعد ذلك مَنْ دونهم في الفضل وعلو المنزلة .

ومن هؤلاء : الشهداء ، فقد جاء في غير ما نص الإخبار عن موضع أرواحهم ، ومن ذلك ما ورد في الفتيا التالية :

عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سئل عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران : ١٦٩] فقال : أما إنا قد سألنا عن ذلك ^(١) فأخبرنا (أن أرواحهم في خوف طير خضرٍ تسرحُ في الجنة حيث شاءت ، وتأوي إلى قناديل معلقة بالعرش ، فاطلع إليهم ربك إطلاعة فقال : هل تستزيدون شيئاً فأزيدكم ؟ قالوا : ربنا ، وما نستزيد ونحن في الجنة نسرحُ حيث شئنا ؟ .

ثم اطلع إليهم الثانية فقال : هل تستزيدون شيئاً فأزيدكم ؟ فلما رأوا أنهم لم يتركوا قالوا : تُعيد أرواحنا في أجسادنا حتى نرجع إلى الدنيا فنقتل في سبيلك مرة أخرى) ^(٢) .

فأفادت هذه الفتيا منه ﷺ أن لأرواح الشهداء " من خصوص الكرامة ما ليس لغيرهم ، بأن جعلت في خوف طير ... صيانة لتلك الأرواح ، ومبالغة في إكرامها ، لإطلاعها على ما في الجنة من المحاسن والنعم ، كما يطلع الراكب المظلل عليه بالهودج الشفاف الذي لا يحجب عما وراءه ، ثم يدركون

(١) قال النووي في المنهاج شرح صحيح مسلم (٣٨/٧) : " يعني النبي ﷺ " ، وقال ابن القيم - رحمه الله - في حاشيته على مختصر سسر أي داود (١٤٠/٧-١٤١) : " ولظاهر - والله أعلم - أن المسؤول عن هذه الآية الذي أشار إليه ابن مسعود هو رسول الله ﷺ ، وحده لظهور العلم به ، وأن الوهم لا يذهب إلى سواه ... " .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الجهاد - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة (٣٧/٧) رقم

في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائح الجنة ، وطيبها ، ونعيمها ، وسرورها ، ما يليق بالأرواح مما ترتزق وتتغش به .

وأما اللذات الجسمانية فإذا أعيدت تلك الأرواح إلى أجسادها استوفت من النعيم جميع ما أعد الله تعالى لها ، ثم إن أرواحهم بعد سرحها في الجنة ترجع تلك الطير بهم إلى مواضع مكرمة ، مشرفة ، مَنُورَة ، عُبر عنها بالقناديل لكثرة أنوارها وشدتها " (١) ، وذلك أنهم " لما بذلوا أبدانهم لله حتى أتلّفها أعداؤه فيه أعضاهم منها في البرزخ أبداناً خيراً منها تكون فيها إلى يوم القيامة ، ويكون نعيمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من نعيم الأرواح المجردة عنها " (٢) .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين أرواحهم في الجنة من وجهين :

أحدهما : أن أرواح الشهداء يخلق لها أجساد أو هي الطير التي تكون في حواصلها ، ليكمل بذلك نعيمها ، ويكون أكمل من نعيم الأرواح المجردة عن الأجساد ، فإن الشهداء بذلوا أجسادهم للقتل في سبيل الله ، فعوضوا عنها بهذه الأجساد في البرزخ .

والثاني : أنهم يرزقون من الجنة ، وغيرهم لم يثبت له في حقه مثل ذلك ، فإنه جاء أنهم يعلقون في شجر الجنة ... " (٣) .

وفي معنى الفتيا قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ [البقرة: ١٥٤] .

فدلّت هذه الآية على " أن الشهداء في برزخهم أحياء يرزقون " (٤) .

(١) المفهم (٣/٧١٥) .

(٢) الروح لابن القيم (٢٦١) .

(٣) أهوال القبور لابن رجب (١٢٥) .

(٤) تفسير القرآن العظيم (١/١٨٧) .

وما ثبت من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : (لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة ، تأكل من ثمارها ، وتأوي إلى قناديل معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ، ومشربهم ، ومقيلهم قالوا : من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق ، لئلا يزهّدوا في الجهاد ، ولا ينكلوا عند الحرب ؟ . فقال الله سبحانه : أنا أبلغهم عنكم) ، قال : فسأزل الله : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ ^(١)

[آل عمران : ١٦٩] .

(١) أخرجه أبو داود في السنن - كتاب الجهاد - باب فضل الشهادة (٣٢/٣) رقم ٢٥٢٠ ، وأحمد في المسند (٣٣٠/١) رقم ٢٣٨٧ ، وابن أبي عاصم في الجهاد (٢١٥/١) رقم ٥٢ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٢١٠/٤) رقم ١٩٣٢٥ ، وابن المبارك في الجهاد (٦٠) رقم ٦٢ ، وعند بن حميد في مسنده (٥٧٤/١) رقم ٦٧٨ ، وأبو يعلى في مسنده (٢١٩/٤) رقم ٢٣٣١ ، والضري في جامع البيان (٥١٣/٣) رقم ٨٢٠٥ ، والحاكم في المستدرک (٩٧/٢) رقم ٢٤٤٤ ، والبيهقي في الجامع لتسعب لإيمان (١٦٩/٨) رقم ٣٩٣٥ ، وغيرهم .

وفي إسناده محمد بن إسحاق ، وأبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس ، وكلاهما مدلس . ويحاج عن هذا أن ابن إسحاق قد صرح بالتحديث عند أحمد في المسند ، وابن المبارك في الجهاد ، وقد تقدمت الإحالة إليهما ، وأما أبو الزبير فلم أقف على تصريح له بذلك ، لكن للحديث شواهد يتقوى بها .

قال الحاكم : " صحيح على شرط مسلم " ووافقه الذهبي .

وقال الألباني : " حسن " صحيح سنن أبي داود (١٠٢/٢) ، وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٤٣/٢) .

وللتوسع في تخريج الحديث انظر : تخريج الشيخ مساعد الراشد لكتاب الجهاد لابن أبي عاصم (٢١٥-٢٢١) .

وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٠٣/١) .

والصحيح المسند من أسباب الترويل للشيخ مقل الوادعي (٣٠) .

ويحسن ختم المسألة بالتنبيه على أن دخول روح الشهيد الجنة ، ونيله هذا الفضل مشروط بعدم وجود مانع ككبيرة يُسْتَحَقُّ بسببها العقوبة ، أو حق لآدمي باقٍ في ذمته كما ثبتت بذلك النصوص ^(١) .

المسألة الثالثة : سماع الموتى .

من الضروري المقرر في النفوس أن من مات كان الأصل فيه عدم السماع بما يخاطب به ، فإثبات السماع له يتوقف على ورود نصّ يتعيّن القول به ، ولكونه أيضاً من أمور البرزخ المغيبة التي لا يعلمها إلا الله جل وعلا ^(٢) إضافة إلى ذلك الأصل .

ولما خاطب ﷺ موتى المشركين، وناداهم بأسمائهم يوم بدر ، أشكل على الصحابة رضي الله عنهم وقوع ذلك منه ، مع ما هو متقرر عندهم من عدم سماع الموتى لما يقال لهم ، فلذلك استفتوه عما أشكل عليهم ، وسألوا عنه .
عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ترك قتلى بدر ثلاثاً ، ثم أتاهم ، فقام عليهم فناداهم فقال : (يا أبا جهل بن هشام ، يا أمية بن خلف يا عتبة ابن ربيعة ، يا شبة بن ربيعة ، أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً) .

فسمع عمر رضي الله عنه قول النبي ﷺ : فقال : يا رسول الله ، كيف يسمعون ؟
وأئني يجيبوا وقد جئفوا ؟

(١) انظر تفصيل هذا بأدلته أهوال القبور لابن رجب (١١٣) .

(٢) انظر مقدمة العلامة الألباني في تحقيقه لكتاب الآيات البينات في عدم سماع الأموات عند الحنفية

السادات للآلوسي (٢١ ، ٤٠) .

قال : (والذي نفسي بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يقدرّون أن يجيبوا) ^(١) ، ثم أمرهم فسحبوا فألقوا في قلب بدر .

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : اطلع النبي ﷺ على أهل القلب فقال : (وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً) ؟
ف قيل له : تدعو أمواتاً ؟

فقال : (ما أنتم بأسمع منهم ، ولكن لا يجيبون) ^(٢) .
فهذه الفتيا صريحة في سماع الموتى ، بل أقسم ﷺ على ذلك ^(٣) وأخبر " أن الأحياء الحاضرين ليسوا بأسمع لما يقول ﷺ من أولئك الموتى بعد ثلاث ... " ^(٤) .

ولكن ، هل هذا السماع سماع عارض ، أم سماع دائم ؟ .
والجواب : إنه بتأمل النصّ . والمناسبة التي لأجلها ورد الاستفتاء ، يُدرك أن الحكم مقصور على حسب ما حاء به النصّ ، دون تعديته لغيره إلا بنص يثبت ذلك .

والذي يحتم القول بهذا أن هذه المسألة من المغيبات - كما تقدم - وعليه فلا وصول للعلم بوقوع السماع منهم أو عدمه إلا بدليل خاص لذلك .
ويقال في تقريره هذه المسألة : إن الحديث دال على أن الأصل عدم سماع الأموات ، وعلى أن سماعهم كان لعارض من وجهين :

الأول : وجود قرينة في النصّ توجب قصر سماع الموتى على الحالة التي ورد فيها ، وهي قوله ﷺ في إحدى روايات حديث ابن عمر : (إنهم الآن

(١) مسلم مع شرح النووي ، كتاب الحجة وصفة نعيمها وأهلها ، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار (٢٢٢/٩) رقم ٢٨٧٤ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب ما حاء في عذاب القبر (٢٣٢/٣) رقم ١٣٧٢ .

(٣) انظر أضواء البيان (٤٢٢/٦) .

(٤) نفس المصدر .

يسمعون ما أقول)^(١) ، ف " مفهومه أنهم لا يسمعون في غير هذا الوقت " ^(٢) " حيث قيد سماعهم بالآن " ^(٣) .

قال العلامة سليمان بن سحمان ^(٤) مؤكداً هذا الاستدلال : " إن سماع أهل القلب ، قلب بدر لكلام رسول الله ﷺ سماع حقيقي ، وكذلك سماع أهل القبور سلام المسلم عليهم وردهم عليه ^(٥) ، وأن إعادة الأرواح لتلك الأشباح بعد مفارقتها إياها إنما هي إعادة عارضة لا إعادة مستقرة مستمرة ، بل لسماع الكلام ورد السلام ... فقط " ^(٦) .

والثاني : " أن النبي ﷺ أقر عمر وغيره من الصحابة على ما كان مستقراً في نفوسهم واعتقادهم أن الموتى لا يسمعون " ^(٧) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب المغازي - باب قتل أبي جهل (٣٠/٧) رقم ٣٩٧٩ .

(٢) مقدمة الألباني لكتاب الآيات البينات (٢٩) .

(٣) روح المعاني للآلوسي (٥٦/٢١) .

(٤) هو الشيخ العلامة سليمان بن سحمان بن مصلح بن حمدان الخثعمي النجدي ، ولد عام ١٢٦٩ هـ ، ونشأ نشوءاً حسناً على يد والده ، وظل العلم على علماء زمانه ، كان شديداً على أهل البدع غيوراً على السنة ، منافعاً عنها بلسانه وبنانه ، له مؤلفات منها : الصواعق السهبية على الشبه الشامية ، توفي - رحمه الله - عام ١٣٤٩ بمدينة الرياض .

- انظر علماء نجد خلال ثمانية قرون (٣٩٩/٢) وما بعدها .

(٥) ورد في ذلك حديث أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد (١٣٧/٦) ولفظه : (ما من عبد يمر على قبر رجل مسلم يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام) ، وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

قال ابن الجوزي في العلل المتناهية (٩١١/٢) : " وهذا حديث لا يصح ، وقد أجمعوا على تضعيف عبد الرحمن " .

وقال ابن رجب في أحوال القبور (٨٣) : " فيه ضعف ، وقد خولف في إسناده " .

وانظر بقية أحاديث هذه المسألة مع بيان عللها أحوال القبور لابن رجب (٨٢-٨٣) .

(٦) الضياء الشارق في رد شبهات الماذق المارق لسليمان بن سحمان (٦٢٣) .

(٧) مقدمة الألباني لكتاب الآيات البينات (٣٠) .

يوضح ذلك : مبادرتهم بسؤاله ﷺ لما سمعوه يخاطب أهل القلب ويناديهم ، فلو لم يكن عندهم علم سابق منه ﷺ بهذا الحكم لما كان لهم أن يبادروه بالسؤال ^(١) .

ويؤيد هذا الوجه ويزيده وضوحاً ما ثبت من الزيادة ^(٢) من حديث أنس رضي الله عنه المتقدم ، وفيه أنه قال : (... فسمع عمر صوته فقال : أتاديهم بعد ثلاث ؟ وهل يسمعون ؟ يقول الله عز وجل : (إنك لا تسمع الموتى) . فقال : (والذي نفسي بيده ، ما أنتم بأسمع منهم ، ولكن لا يستطيعون أن يجيبوا) ^(٣) .

فدلت هذه الزيادة على أن الأصل الثابت عند الصحابة رضي الله عنهم في هذه المسألة هو عدم سماع الموتى ، يؤكد استدلال عمر بقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ ، وعدم إنكار النبي ﷺ عليه ^(٤) ، مما يدل على صحة استدلاله ، وصحة فهمه للمراد منها ، وأما عامة في حكمها ، متناولة لجميع أفرادها . يقول الألباني - رحمه الله - : " فقد صرح عمر رضي الله عنه أن الآية المذكورة هي العمدة في تلك المبادرة ، وأنهم فهموا من عمومها دخول أهل القلب فيه ، ولذلك أشكل عليهم الأمر ، فصارحوا النبي ﷺ بذلك ليزيل إشكالهم " ^(٥) . وخلاصة المسألة : أن السماع للموتى حاصل في الجملة ، أما إثباته لهم مطلقاً فلا ، لعدم وجود نص قاطع في ذلك ^(٦) .

(١) مقدمة الألباني لكتاب الآيات البينات (٣٠) .

(٢) انظر فتح الباري (٣٠٢/٧) .

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٣٦٤/٣) رقم ١٤٠٤٨ .

قال الألباني في مقدمة تحقيقه لكتاب آيات البينات (٣١) : " وسده صحيح على شرط مسلم " .

(٤) انظر مقدمة الألباني لكتاب الآيات البينات (٣١) .

(٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر (٢٢) .

يقول العلامة محمود الألوسي^(١) : "والحق أن الموتى يسمعون في الجملة ، فيقتصر على القول بسماع ما ورد السمع بسماعه " (٢) .

ومن النصوص في معنى الفتيا - أعني حديث القليب - قوله ﷺ : (إن العبد إذا وُضع في قبره وتولى عنه أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم ، أتاه ملكان فأقعداه ، فيقولان له : ما تقول في هذا الرجل محمد ﷺ ؟ .

فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال : انظر إلى مقعدك من النار ، أبدلك الله به مقعداً من الجنة) ، قال النبي ﷺ (فيراهما جميعاً) .

(وأما الكافر أو المنافق فيقول : لا أدري ، كنت أقول ما يقول الناس ، فيقال : لا دريت ، ولا تليت ، ثم يُضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه ، فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين) (٣) .

قال العلامة نعمان بن محمود الألوسي^(٤) " ومما يؤيد مذهب الحنفية والموافقين لهم بعدم سماع أن الميت لو كان يسمع مطلقاً ، لما ورد أن الروح ترجع إليه وقت المسألة في القبر ، ثم تذهب ، فافهم " (٥) .

(١) هو شهاب الدين محمود بن السيد عبد الله أفندي الألوسي البغدادي ، أحد العلم عن علماء زمانه ، ومنهم والده ، اشتغل بالتدريس والتأليف والوعظ ببغداد ، ومن مؤلفاته تفسيره المشهور (روح المعاني) توفي سنة ١٢٧٠هـ .

- انظر التاج المكلل من جواهر مآثر الطرار الآخر والأول (٥١٢) .

(٢) روح المعاني (٥٧/٢١-٥٨) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب الميت يسمع خفق النعال (٢٠٥/٣) رقم ١٣٣٨ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار (٢٢٠/٩) رقم ٢٨٧٠ .

(٤) هو أبو البركات خير الدين نعمان بن محمود الألوسي ، ولد عام ١٢٥٢ ، طلب العلم على علماء بلده حتى برع فيه وهو شاب ، فحرر مسائل وصنف مصنفات أشهرها (جلاء العينين في محاکمة الأحدين) ، وكان من دعاة التوحيد وأنصاره ، توفي سنة ١٣١٧هـ . انظر التاج المكلل (٥١٣) .

(٥) الآيات البينات في عدم سماع الأموات (٧٤) ، وانظر أهوال القبور (٧٨) .

فهذا سماع مؤقت وخاص بهذا الموضع ، فيقتصر عليه وعلى نظائره مما
جاءت به النصوص ، وهذا يتم تقرير هذه المسألة وبيانها .

* * *

المبحث الثالث : في قيام الساعة .

المطلب الأول : قيام الساعة .

مما استأثر الله بعلمه ، وخصَّ به نفسه ، العلم بزمن قيام الساعة ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ [لقمان: ٣٤] .

وبما أن ليوم القيامة وقعا في النفوس ، ورهبة في القلوب ، لما فيه من الأهوال العظيمة ، والأحداث الجسيمة ، فقد كثرت الأسئلة عن زمن قيامه في مناسبات متعددة ، فكان ﷺ يجيبهم بما يفيد عدم علمه بذلك ، أو يصرفهم إلى ما هو أهم من العلم بوقت الساعة ، ويتبين هذا من خلال الفتاوى التالية :

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ متى الساعة يا رسول الله ؟ قال : (ما أعددت لها ؟) .

قال : ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة ، ولكني أحب الله ورسوله .

قال : (أنت مع من أحببت) ^(١) .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - " ففيه أنه - عليه السلام - كان إذا سُئِلَ عن هذا الذي لا يحتاجون إلى علمه ، أرشدهم إلى ما هو الأهم في حقهم ، وهو الاستعداد لوقوع ذلك والتهيؤ له قبل نزوله ، وإن لم يعرفوا تعيين وقته " ^(٢) .

وفي الحديث الآخر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ متى تقوم الساعة ؟ وعنده غلام من الأنصار يُقال له محمد .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الأدب - باب علامة الحب في الله لقوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (٥٥٧/١٠) رقم ٦١٧١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة

والآداب - باب المرء مع من أحب (٤٣٥/٨) رقم ٢٦٣٩ .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٢/٢٦١) .

فقال رسول الله ﷺ : (إن يعيش هذا الغلام فعسى أن لا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة)^(١) .

" يعني بذلك موتهم الذي يفضي بهم إلى الحصول في برزخ الدار الآخرة " ^(٢) .

وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه الطويل أن جبريل - عليه السلام - قال للنبي ﷺ : فأخبرني عن الساعة ؟

قال : (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) ^(٣) .

فاتحدت هذه الفتاوى في الدلالة على استواء الخلق في عدم العلم بوقت قيام الساعة ، وأنه لا أحد أعلم من أحد ^(٤) حتى أكرم الرسل من الملائكة ، وأفضل الرسل من البشر ، وإذا كان الأمر كذلك بالنسبة لهذين الرسولين ، فغيرهما من باب أولى .

ومما يدل لهذا المعنى من كتاب الله تعالى قوله - جل وعلا - : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿٢٠﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَاهَا ﴿٢١﴾ ﴿

[النارات ٤٢-٤٤] .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " أي ليس علمها إليك ، ولا إلى أحد من الخلق ، بل مردّها ومرجعها إلى الله - عز وجل - فهو الذي يعلم وقتها على التعيين " ^(٥) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأثرها الساعة - باب قرب الساعة (٣١٥/٩) رقم ٢٩٥٣ .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٢٦١/١) .

(٣) تقدم (٣١٠) .

(٤) انظر تفسير القرآن العظيم (٢٦١/١) ، وجامع العلوم والحكم (٥٣) ، والمار المنيف في الصحيح

والضعيف لابن القيم (٧٠) .

(٥) تفسير القرآن العظيم (٤٧٠/٤) .

ومن السنة ما رواه جابر بن عبد الله حيث قال : سمعت النبي ﷺ يقول قبل أن يموت بشهر : (تسألوني عن الساعة ، وإنما علمها عند الله ...) ^(١) ، الحديث .

فيؤخذ من هذه النصوص أنه لو كان في العلم بوقت قيام الساعة خير للأمة لأخبرها بذلك ﷺ وأعلمها به ، فلما علم أن لا فائدة في ذلك صرفهم إلى ما هو أولى بالعناية ، وأحرى بالسؤال ، وهو الاهتمام بأمر الآخرة ، والاستعداد لها .

وبهذه الفتاوى يُعلم بطلان دعوى من وقت قيام الساعة ، وحدّتها بعد مرور حقبة معينة من الزمن ، وهذا إلى جانب أنه دجل وكذب فهو تقول على الله بلا علم إذ " ليس عن النبي ﷺ في تحديد وقت الساعة نصراً أصلاً " ^(٢) ، والفتاوى السابقة مع ما عضدها من الآيات قاطعة بذلك .

* * *

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب قوله ﷺ : (لا تأتي مائة سنة ...) (٣٣٠/٨) رقم ٢٥٣٨ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية (٣٤١/٤) وانظر المنار المنيف (٦٨) .

المطلب الثاني : حقيقة الصور .

والنفخ فيه أول أحداث يوم القيامة المؤذنة بزوال الدنيا وبعث الناس من قبورهم ، وقيامهم لربهم ، ولعظم أمره ، وكبر وقعه ، كثر ذكره في القرآن ، إما بالتصريح بلفظه كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ [الحاقة : ١٣] ، وإما بمعناه كقوله - عز وجل - : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴾ [تتبعها الرَّادِفَةُ] [الشّارعت : ٦-٧] ، ولا شك أن ما كان هذا شأنه فإنه محل السؤال ، وطلب معرفة للمراد منه .

وفي الفتوى التالية ما يكشف عن حقيقة الصور ، ويجلّي معناه .
عن عبد الله بن عمرو قال : قال أعرابي : يا رسول الله ، ما الصور ؟
قال : (قرن ينفخ فيه) ^(١) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب سنة القيامة والرفائق ولتورع - باب ما جاء في شأن الصور (٢/٢١٦) رقم ٦٥٠٤ ، وأبو داود - كتاب الدعاء - كتاب السؤال - كتاب السنة - باب في ذكر البعث والصور (١٠٧/٥) رقم ٤٧٤٢ ، والنسائي في السنن الكبرى (٦/٣٩٢) رقم ١١٣١٢ . وابن المبارك في الرهد (٢/٨٩٧) رقم ١٢٠٣ ، والدارمي في سننه (٢/٧٨٠) رقم ٢٦٩٥ ، والبزار في مسنده (٦/٤٤٣) رقم ٢٤٨١ ، ويعيم بن حماد في الفتن (٢/٦٣٦) رقم ١٧٧٩ ، وابن حبان في صحيحه (١٦/٣٠٣) رقم ٧٣١٢ ، وأبو عمرو الداعي في السنن الواردة في الفتن (٦/١٢٨١) رقم ٧١٦ ، والحاكم في المستدرک (٢/٥٥٠) رقم ٣٨٧٠ ، والبيهقي في الجمع لشعب الإيمان (٢/١٩٠) رقم ٣٤٤ ، كلهم من طريق سليمان التيمي عن أسلم العجلي ، عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو بن لعاص قال : (فذكره) .

وقد حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان ، والحاكم ووافقه الذهبي ، وصنّ ابن كثير حكمه عليه في تفسيره (٣/١٦٠) بقوله : " نبت في الحديث ... " ثم ساقه بلفظه ، والقرطبي في المفهم (٦/٢٣١) بقوله : " صحَّ " .

وكذا صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٣/٦٨) ، وصحّح سنن الترمذي (٣/٣٢٢) ، وصحّح سنن أبي داود (٣/١٦١) ، والشيخ مقبل الوادعي في الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين (١/٤١٩-٤٢٠) ، وأحمد شاكر في تحريجه للمسند (١٠/٩) رقم ٦٥٠٧ .

ففسر ﷺ الصور للسائل الأعراي بما يعرفه من كلام العرب ^(١) ، وهو القرن ، إلا أنه خصّه بمعنى زائد وهو النفخ فيه ، فيجب الإيمان بثبوت هذا المعنى ، وعدم التعرض لكيفيته ^(٢) ، فإنه ﷺ قد أخبرنا بمعناه ، ولم يخبرنا بكيفيته ، فوجب الوقوف عند التفاسير الشرعية ، والأخبار النبوية ، ففي ذلك الهدى والسداد ، والتوفيق والرشاد .

ومن نصوص السنة التي بمعنى الحديث السابق قوله ﷺ فيما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه (كيف أنعم ، وصاحب القرن قد التقم القرن ، وحتى جبهته ، ينتظر متى يؤمر أن ينفخ) .

قيل : قلنا يا رسول الله ، ما نقول يومئذ ؟
قال : (قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا) ^(٣) .

(١) انظر اليوم الآخر (القيامة الكبرى) للدكتور عمر الأشقر (٣٣) .

(٢) انظر روح المعاني للألوسي (٣٠/٢٠) .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب صفة القيامة والرقائق والورع - باب ما جاء في شأن الصور (٥٣٦/٤) رقم ٢٤٣١ ، وأحمد مختصراً (٩٢/٣) رقم ١١٦٨٢ ، وسعيد بن منصور في سننه (١١١٨/٣) رقم ٥٤٤ ، والحميدي في مسنده (٣٣٢/٢) رقم ٧٥٤ ، ونعيم بن حماد في الفتن (٦٣٦/٢) رقم ١٧٧٨ ، وابن المبارك في الزهد (٨٩٤/٢) رقم ١٢٠١ ، والطبري في جامع البيان (٢٩٠/٨) رقم ٢٣٣٧٤ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٢٨٥/٢) رقم ٢٠٠٠ ، والمعجم الصغير (٤٩/١) رقم ٤٥ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١٣٠/٧) كلهم من طريق عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً .

وعطية متكلم فيه ، قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٤٧٦/٣) : " ضعيف " .

وقال ابن حجر في تقريب التهذيب (٦٨٠) : " صدوق يخطئ كثيراً " .

إلا أنه قد توبع في روايته عن أبي سعيد ، فقد تابعه أبو صالح السمان وهو ثقة .

أخرج هذه المتابعة ابن حبان في صحيحه (١٠٥/٣) رقم ٨٢٣ ، وأبو يعلى في مسنده (٣٣٩/٢) رقم ١٠٨٤ ، والحاكم في المستدرک (٦٠٣/٤) رقم ٨٦٧٧ ، وقال : " لم نكتبه من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد إلا بهذا الإسناد ، ولو لا أن أبا يحيى التيمي على الطريق لحكمت للحديث بالصحة على شرط الشيخين " .

قال الألباني - رحمه الله - في السلسلة الصحيحة (٦٧/٣) : " وقد تابعه جرير عن الأعمش عند أبي يعلى ، وابن حبان فالسند على شرطهما " . وانظر صحيح سنن الترمذي (٣٢٢/٣) . -

وفي هذه الفتوى الواردة في تفسير الصور إبطال لتفسير من فسر الصور (بالصورة) ، وأن النفخ في الصور، عبارة عن السنفخ في أرواح الموتى لتحيا^(١).

قال بعض العلماء : " من أنكر أن يكون الصور قرناً ، فهو كمن ينكر العرش والميزان والصراط ، وطلب لها تأويلات " ^(٢) .

وقال الألوسي - رحمه الله - : " وارتكاب التأويل يجعل الكلام من باب التمثيل ظاهر في إنكار أن يكون هناك صور حقيقة ، وهو خلاف ما نطقت به الأحاديث الصحاح " ^(٣) .

وبهذا يعلم أن التأويل المتقدم للصور مردود لمخالفته صريح ما ثبت عن النبي ﷺ ، وفيما صحَّ عنه الكفاية والغنية التامة عما لا مستند له سوى التخرصات الباطلة ، والتخمينات الساقطة .

* * *

= وللحديث شواهد بسطها الألباني في السلسلة الصحيحة (٦٨-٦٦/٣) .

وقد حسه الترمذي ، وصححه ابن حبان ، والألباني كما تقدم ، والشيخ مقبل الوادعي في الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين (٤٠٠/١) .

(١) انظر جامع البيان لمطري (٢٣٧/٥) ، ومعانيه الغيب للرازي (٣٤/١٣) ، والجامع لأحكام القرآن (١٥/٤) .

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١٥/٤) .

(٣) روح المعاني (٣٠/٢٠) .

المطلب الثالث : البعث وكيفيته .

وهذه القضية الكبرى إحدى مقاصد البعثة النبوية التي قد أولتها النصوص عناية فائقة ، واهتماماً بالغاً ، وذلك لأن البعث كان محل إنكار عند العرب ، واستبعاد لوقوعه .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : جاء العاص بن وائل إلى رسول الله ﷺ بعظم حائل ففته فقال : يا محمد ، أيعث الله هذا بعد ما أرم ؟ قال : (نعم ، يبعث الله هذا ، يميتك ، ثم يحييك ، ثم يدخلك نار جهنم) قال : فترلت الآيات ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ ^(١) [يس : ٧٧] .

فجاء رسول الله ﷺ فقرر هذه المسألة أحسن تقرير ، ورد على منكريه ، وفند شبههم ، بطرق متنوعة ، وأساليب شتى ^(٢) . ومن تلك الطرق التي تَمَّ بها تقرير هذه القضية ، الفتاوى الصادرة منه ﷺ وما له صلة بذلك .

والفتاوى التي وقفت عليها في هذا الصدد هي :
عن أبي رزين العقيلي قال : قلت : يا رسول الله ، كيف يحيى الله الموتى ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟

قال : (أما مررت بوادٍ لك مَحْلَأٌ ^(٣) ، ثم مررت به يهتز خضراً ، ثم مررت به محلاً ، ثم مررت به يهتز خضراً) .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٥٨/٣) والحاكم في المستدرک واللفظ له (٤٦٦/٢) رقم ٣٦٠٦ ، وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وانظر الصحيح المسند من أسباب النزول للوادعي (١٢٥) .

(٢) انظر بيانها كتاب القواعد الحسان للسعدي (٢٩) .

(٣) المَحْل هو " الجذب " ، وهو انقطاع المطر ، ويُيس الأرض من الكلأ " مختار الصحاح (٥٤٢) .

قال : بلى .

قال : (كذلك يحيى الله الموتى ، وذلك آيته في خلقه) ^(١) .

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٤٧) رقم ١٠٨٨ ، وأحمد في المسند (١٧/٤) رقم ١٦١٧٤ ، وابن أبي الدنيا في المعت كما في النهاية في الفتن والملاحم (٢٣٧/١) ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٤٧/١) رقم ٦٥١ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٠٨/١٩) رقم ٤٧٠ ، والحاكم في المستدرک (٦٠٧/٤) رقم ٨٦٨٢ ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٨٦/٢) رقم ١٠٧٠ ، والاعتقاد (٢٨٦) كلهم من طريق يعلى بن عطاء ، عن وكيع بن عديس عن عمه أبي رزين قال : ... الخ . وفيه وكيع بن عديس ، وتقدم بيان حاله (٢٨٧) .

وله طريق آخر : أخرجه ابن المبارك في الرهد (٣٠) رقم ١٢١ ، ومن طريقه أحمد في المسند (١٧/٤) رقم ١٦١٧٣ ، والطبراني في مسند الشاميين (٣٤٦/١) رقم ٦٠٢ .
ورجال الإسناد ثقت إلا سليمان بن موسى ، وهو الأستدق لأُموي .
قال فيه الذهبي في دبروان لصعفاء واستروكين (١٧٦) : " صدوق " .
وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٤١٤) : " صدوق فيه ، في حديثه بعض لبر ، وحولط قبل موته قليل " .

يُضاف إلى هذا أن حديثه مرسل ، فإنه لم يدرك أحدٌ من أصحاب النبي ﷺ كما نقل ذلك العلاني عن البحاري . انظر جامع التحصيل (١٩٠) .

فعلى هذا يكون الإسناد مقطوعاً ، وانظر مجمع الرواة (٦١٥/١٠) .
وله طريق آخر أخرجه عبد الله بن أحمد في رويده عن المسند (١٨/٤) رقم ١٦١٨٧ ، وفي السنة (٤٨٥/٢) رقم ١١١٢٠ ، وابن حريمة في التوحيد (٤٦٠/١) . وابن أبي حنيفة كما في الإصابة في تمييز الصحابة (٤٤٢/٥) .

والحاكم في المستدرک (٦٠٧/٤) رقم ٨٦٨٣ ، من طريق عبد الرحمن بن عياش السلمي الأنصاري القبائي ، عن دهم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن عامر بن المنتفق العقيلي عن أبيه عن عمه لقيط وفيه (... يا رسول الله ، كيف يجمعنا بعد ما تفرقنا الرياح ، والبلى ، والساع ؟ ...) الخ .

وفيه عبد الرحمن بن عياش السلمي وهو " مقبول " كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٥٩٤) .
ودهم بن الأسود ، قال الذهبي في ميزان الاعتدال : " عداؤه في التابعين ، لا يُعرف " .
وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٣١٠) : " مقبول " .

والأسود بن عبد الله والد دهم " مقبول " أيضاً كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (١٤٦) .
وجميعهم أوردهم ابن حبان في الثقات ، انظرهم على الترتيب (٧١/٧) ، (٢٩١/٦) ، (٣٢/٤) .
والخلاصة : أن الحديث حسن مجموع هذه الطرق الثلاث ، إذ الضعف في رواه ليس شديداً ، ولعل لذلك حسنه الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في الإصابة (٤٤٢/٥) .

يقرر ﷺ في هذه الفتيا بعث الله تعالى للأموات من قبورهم، وقيامهم لربهم، بضرب مثل مشاهد يقرب هذا المعتقد ، ويرسخ في النفوس هذا الركن .
 والمثل هو الأرض وحالتها قبل نزول الغيث عليها ، وما يكون فيها من الجذب ويس النبات ، وحالتها بعد نزوله عليها ، كيف قامت فيها سوق الأشجار ، ونمت فيها النباتات ، فكذلك إحياء الأموات من القبور ، وإنبات أجسادهم منها مشابهة لحال الأرض بعد نزول الغيث عليها ، ومطابق لخروج النبات منها ، وهذه آية من آيات الله في خلقه دالة على هذا الأمر، ومقربة له.
 ومما يدل لهذا التقرير قول الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: ٥٧] .

وقوله : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ ﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ [الحج : ٥-٦] .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : "وهذا دليل آخر على قدرته على إحياء الموتى كما يحيى الأرض الميتة الهامدة وهي المقحلة التي لا ينبت فيها شيء ... " (١) .

ومما يتصل بهذه المسألة ما أخبر به ﷺ من أن الله - جل وعلا - أودع في الإنسان عظماً منه يركب يوم القيامة ، وينمو شيئاً فشيئاً بتزول الماء عليه كما هو الشأن في البذرة الصغيرة التي تجعل في الأرض ، ثم تنمو بصب الماء عليها شيئاً فشيئاً (٢) .

(١) تفسير القرآن العظيم (٢٠٢/٣) .

(٢) انظر اليوم الآخر (القيامة الكبرى) للأشقر (٥٢-٥٣) .

وفي شأن هذا العظم استفتى الصحابة النبي ﷺ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (في الإنسان عظم لا تأكله الأرض أبداً منه يركب يوم القيامة) .

قالوا : وأي عظم هو يا رسول الله ؟ .

قال : (عجب الذنب ^(١)) ^(٢) .

ومما في معناه من النصوص قوله ﷺ : (ما بين النفختين أربعون ، ثم يستزل من السماء ماء ، فينبتون كما ينبت البقل ، وليس في الإنسان شيء إلا بلي إلا عظم واحد ، وهو عجب الذنب ، منه يركب الخلق يوم القيامة) ^(٣) .

فدللت هذه النصوص على أن الأرض تأكل جميع جسد بني آدم ، ولا تُبق منه إلا العظم المسمى بعجب الذنب الذي منه إعادة الأجساد ، وذلك بعد استحالتها إلى تراب ، فتنشأ بواسطة المطر الذي اقتضت حكمة الله تعالى أن يكون سبباً لإنباتهم من عجب الذنب ^(٤) .

ويستثنى من هذا الحكم - أعني أكل الأرض لجسده - الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - لقوله ﷺ : (إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) ^(٥) ، وقد تقدم بيان ذلك في الإيمان بالرسول ^(٦) .

(١) " هو بفتح العين ، وإسكان الجيم ، أي : العظم اللطيف الذي في أسفل الصلب ، وهو رأس العصص ، وهو الذي يبقى منه ليعاد تركيب الخلق عليه " المنهاج للنووي (٣١٨/٩) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب ما بين الفحتين (٣١٨/٩) رقم ٢٩٥٥ .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴾ (٦٨٩/٨) رقم ٤٩٣٥ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب ما بين الفحتين (٣١٧/٩) رقم ٢٩٥٥ .

(٤) انظر الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار (١٤٦/١) .

(٥) تقدم تخريجه (٣٢٧) .

(٦) انظر (٣٢٧) وما بعدها .

المطلب الرابع : صفة الحشر .

الحشرُ أحد أهوال يوم القيامة التي لأبد للعباد من المرور بها ، وهو يعقب البعث في الوقوع كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [الأنعام: ٢٦] ، ويحصل فيه من عجائب الأمور ، وغرائب الأحوال ، ما يدعو للسؤال ، ويبعث على الاستفتاء .

وهنا عدة مسائل في هذا الموضوع استفتى فيها الصحابة النبي ﷺ ، وبيأها في المسائل التالية :

المسألة الأولى : صفة حشر عموم الخلق يوم القيامة .

أخبر الله جل وعلا في مواضع متعددة من كتابه عن قيام الناس من قبورهم، وحشرهم إليه مع التطرق لبعض صفاتهم في الحشر ، وقد جاءت السنة بتأكيد هذا المعتقد مع مزيد بيان ، وذلك من خلال الفتاوى التالية :

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قلت يا رسول الله ، كيف يحشر الناس يوم القيامة ؟

قال : (حفاة عراة) .

قلت : والنساء ؟

قال : (والنساء) .

قلت : يا رسول الله ، فما يُستحيى ؟

قال : (يا عائشة ، الأمر أهمُّ من أن ينظر بعضهم إلى بعض) ^(١) .

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الزهد - باب ذكر البعث (٥٠٦/٤) رقم ٤٢٧٦ ، وفي إسناده أبو خالد الأحمر وهو سليمان بن حيان ، وهو " صدوق يخطئ " كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٤٠٦) .
ولصدر الحديث طريق آخر أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٧٥/٤) ، وابن جرير في جامع البيان (٤٥٤/١٢) كلاهما من طريق الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس أن عائشة سألت رسول الله ﷺ ... الخ .

وعن جابر بن عبد الله قال : بلغني حديث عن رجل سمعه من رسول الله ﷺ فاشترت بغيراً ، ثم شددت عليه رحلي ، فسرت إليه شهراً حتى قدمت عليه الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس ^(١) .

فقلت للبواب : قل له جابر على الباب .

فقال : ابن عبد الله ؟ .

قلت : نعم .

فخرج يظاً ثوبه فاعتقني واعتقته ، فقلت : حديثاً بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله ﷺ في القصاص ، فخشيت أن تموت أو أموت قبل أن أسمع .

قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - أو قال : العباد عراة - غُرلاً بُهْمًا) .

قال : قلنا : وما بُهْمًا ؟ .

قال : (ليس معهم شيء ، ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان ، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ، ولأحد من أهل النار عنده حق حتى أقصه منه ، حتى اللطمة) .

قال : قلنا : كيف وإنما نأتي الله - عز وجل - عراة غرلاً بُهْمًا ؟ .

= وفيه عائد بن شريح ، قال الذهبي في ديوان الضعفاء (٢٠٦) : " مجمع على ضعفه ولم يترك " .

وللجملة الأخيرة أيضاً طريق آخر سيأتي تخريجه (٤٥٠) .

والحديث صححه لألباني - رحمه الله - في صحيح سنن ابن ماجة (٣/٣٩٢) .

(١) هو الجهني ، أبو يحيى المدني ، حليف بني سلمة من الأنصار ، وكان ممن يكسر أصنام بني سلمة

ويهدمها ، روى عن النبي ﷺ غير ما حديث ، مات بالشام سنة أربع وخمسين . انظر الإصابة

(٤/١٣-١٥) .

قال : (بالحسنات والسيئات)^(١).

فمن مجموع هذه الفتاوى تُعرف الهيئات التي يُحشَر عليها الخلق وهي كوفهم حفاة غير منتعلين ، وعراة غير مكتسين ، وبهما ليس معهم شيء .
ومصداق هذا في قوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ [الأعراف: ٢٩] .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٦٥١/٣) رقم ١٦٠٢٢ ، والبخاري في الأدب المفرد (مع فضل الله الصمد) (٤٣٣/٢) رقم ٩٧٠ ، والحاثر بن أبي أسامة في مسنده (زوائد الهيثمي) (١٨٨/١) رقم ٤٤ ، وابن أبي عاصم في السعة (٣٥٨/١) رقم ٥٢٦ ، وفي الآحاد والمثاني (٧٩/٤) رقم ٢٠٣٤ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٢٦٥/٨) رقم ٨٥٩٣ ، والحاكم في المستدرک (٤٧٥/٢) رقم ٣٦٣٨ ، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٩٦/١) رقم ١٣١ ، وابن عبد البر في التمهيد (٢٣٢/٢٣) ، والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (٢٢٥/٢) رقم ١٦٨٦ ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المخارة (٢٦/٩) رقم ١٠ ، والمزي في تهذيب الكمال (٣٩٣/٢٣) كلهم من طريق القاسم بن عبد الواحد المكي ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن جابر ، عن عبد الله بن أنيس (فذكره) .

وفي إسناده : لقاسم بن عبد الواحد المكي ، قال أبو حاتم الرازي كما في الجرح والتعديل (١١٤/٧) : " يكتب حديثه " ، وذكره ابن حبان في الثقات (٣٣٧/٧) ، وقد أشار الذهبي إلى توثيق ابن حبان له بقوله في ميزان الاعتدال (٢٩٥/٤) : " وثق " .
وقال ابن حجر في تقريب التهذيب (٧٩٢) : " مقبول " .

وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، تقدم ذكر أقوال العلماء فيه (٣٥٨) .
وللحديث طريق آخر : أخرجه الطبراني في مسند الشاميين (١٠٤/١) رقم ١٥٦ ، وتماز الرازي في الفوائد (٣٦٤/١) رقم ٩٢٨ ، من طريق الحجاج بن دينار عن محمد بن المنكدر عن جابر .
وحكم الحافظ في فتح الباري (١٧٤/١) على هذا الطريق بقوله : " وإسناده صالح " .
وله طريق ثالث : أخرجه الخطيب البغدادي في الرحلة في طلب الحديث (١١١) ، وابن قدامة المقدسي في إثبات صفة العلو (٧٢) رقم (٤٢) من طريق أبي الجارود العنسي عن جابر بن عبد الله .
قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٧٤/١) : " وفي إسناده ضعف " .

وانظر تغليق التعليق للحافظ أيضاً (٣٥٦/٥) .

والحاصل : أن الحديث صححه بعض العلماء كالحاكم ووافقه الذهبي ، وحسنه المنذري في الترغيب والترهيب (٣٠٧/٤) ، والحافظ في فتح الباري (١٧٤/١) ، والهيتمي في مجمع الزوائد (٦٣٧/١٠) ، والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٢٧/٣) ، وصحيح الأدب المفرد (٣٧١) ، وانظر مريد بسط طلال الجنة له أيضاً (٢٢٥/١) .

وقوله : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْهَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٤] .

أي : كما بدأ الله الخلق حفاة ، عراة بجماء بعد أن لم يكونوا شيئاً ، كذلك يعيدهم بعد فنائهم ^(١) .

ويوضح هذا من السنة ما رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قام فينا رسول الله ﷺ فقال : (إنكم محشورون حفاة ، عراة ، غرلاً ، ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾) ^(٢) الحديث .

وبما أن الحشر على هذه الصفة لم يعهد للصحابة مثلها كانت محل استغراب وتعجب ، فلذلك سأله عائشة - رضي الله عنها - فقالت : فما يُستحيى ؟ فأجاب ﷺ بقوله : (الأمر أهم من أن ينظر بعضهم إلى بعض) ، وهذا كقوله ﷺ في النفض الآخر عند ما قال : (يبعث الله عز وجل الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً) .

فقالت عائشة : يا رسول الله ، فكيف بالعورات ؟ قال : (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) ^(٣) .

(١) انظر جامع البيان لابن جرير (٤٦٧/٥) ، (٩٥/٩) ، وتفسير القرآن العظيم (٢٠٠/٢) .
(٢) البخاري مع فتح الباري - كتاب الرقاق - باب الحشر (٣٧٧/١١) رقم ٦٥٢٦ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الحنة وصفة يعيمها وأهلها - باب فناء الدنيا وبيان الحشر (٢١١/٩) رقم ٢٨٦٠ .
(٣) أخرجه النسائي - كتاب الجنائز - تحت ترجمة البعث (٤٢١/٤) رقم ٢٠٨٢ ، وأحمد في المسند (١٠٤/٦) رقم ٢٤٥٧٩ .

وأبو بكر بن أبي داود في البعث (٢٨) رقم ٢٣ ، والحاكم في المستدرک (٦٠٨/٤) رقم ٨٦٨٤ ، كلهم من طريق بقية قال : أخبرنا الريدي ، قال : أخبرني الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعاً .
وبقية هو ابن الوليد ، قال الحافظ في تقريب التهذيب (١٧٤) : " صدوق كثير التدليس عن الضعفاء " ، وقد صرح بالإحار من الريدي ، قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٣٣١/١) : " قال النسائي وغيره : إذا قال - أي بقية - حدثنا وأخبرنا فهو ثقة " ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي والألباني ، انظر صحيح سنن النسائي (٨٣/٢) .

وعن سودة ^(١) زوج النبي ﷺ قالت : قال رسول الله ﷺ : (يبعث الناس حفاة عراة غرلاً ، قد أَلْجَمَهُم العرق ، وبلغ شحوم الآذان) .

فقلت : يا رسول الله ، واسوأُتاه ، ينظر بعضنا إلى بعض ؟

فقال : (قد شغل الناس ، لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) ^(٢) .

فذهول العقول ، وغياب الأذهان ، عما خشيته أمهات المؤمنين دال على هول الحشر ، وشدة الموقف ، وأن الناس في تلك الساعة في شغل شاغل عن النظر إلى العورات ، أو التطلع إلى سوى ما هم فيه من الاهتمام بفكاك النفس ، وطلب نجاحها .

المسألة الثانية : صفة حشر الكافر إلى النار .

والمراد حشره إلى جهنم ، وذلك على وجهه ، وهو حشر خاص يختلف عن سائر المحشورين ، والحشر على هذه الصفة أقبح ما يكون من الهيات ، وأسوأ ما يكون من الأحوال ، وأبلغ ما يكون من الإهانة والإذلال ، إلا أن الحشر على هذه الصفة لما كانت غير متصورة ، ونظيرها في الدنيا منتفٍ ، استفتى الصحابة رضي الله عنهم النبي ﷺ عن كيفية ذلك .

عن أنس بن مالك ، أن رجلاً قال : يا رسول الله ، كيف يُحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟

(١) هي أم المؤمنين سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية ، تزوجها رسول الله ﷺ بعد وفاة زوجها السكران بن عمرو ، وهي أول امرأة تزوجها بعد خديجة ، وهي التي وهبت يومها لعائشة لما خشيت أن يطلقها رسول الله ﷺ ، ماتت سنة خمس وخمسين على الصحيح .

انظر الإصابة (١٩٦/٨) ، وتقريب التهذيب (١٣٥٧) .

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٣٤/٢٤) رقم ٩١ ، والحاكم في المستدرک (٥٥٩/٢) رقم ٣٨٩٨ ، والبغوي في معالم التنزيل (٣٤٠/٨) ، وكذا ابن مردويه والبيهقي كما في الدر المنثور (٥٢٣/٦) ، وهو حسن لغيره .

- انظر صحيح الترغيب والترهيب (٤١٣/٣) ، والسلسلة الصحيحة (١٣٧٨/٧) .

قال : (أليس الذي أمشاه على رجليه في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) ^(١) .

فشفى ﷺ قلوب أصحابه بهذا الجواب ، وأثلج صدورهم بهذه الفتيا ، وذلك بتقرير عدم خروج شيء عن قدرة الله تعالى ، وبيان أن الذي أمشى الكافر على رجليه في هذه الدنيا لا يعجزه أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ، فزال الإشكال المطروح بهذا الجواب الوافي .
وهذا المشي على ظاهره فيمرّ كما ورد من غير تعطيل لمعناه ، أو تأويل للمراد منه .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " فالجواب الصادر عن النبي ﷺ ظاهر في تقرير المشي على حقيقته " ^(٢) .

ويشهد لهذه الفتيا قوله - جل وعلا - : ﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [لعرفاد : ٣٤] ، وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى .

* * *

(١) البخاري مع الفتح كتاب لتفسير - باب ﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٤٩٢/٨) رقم ٤٧٦٠ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب يحتر الكافر على وجهه (١٦٣/٩) رقم ٢٨٠٦ .

(٢) فتح الباري (٣٨٢/١١) .

المطلب الخامس : الشفاعة .

وهي من المقامات العظيمة التي تقع يوم القيامة ، فتتطلع إليها أعين الخلق ؛ لأنها أحد أسباب الرحمة من هول ذلك اليوم وشدائده .

وقد استفاضت بل تواترت ^(١) النصوص بورودها ، وتنوعت الأدلة على تقريرها ، واهتم النبي ﷺ ببيانها أيما بيان ، ومن دلائل ذلك الفتاوى العديدة الصادرة منه ﷺ بشأنها .

وفتاواه ﷺ التي وقفت عليها جميعها في ذكر أنواعها : " فإنه باتفاق أهل السنة والجماعة له شفاعات في القيامة " ^(٢) ، وبيان هذه الشفاعات في المسائل التالية :

المسألة الأولى : الشفاعة العظمى (الشفاعة في أهل الموقف) .

وتقع هذه الشفاعة أثناء وقوف الناس لله جل وعلا ، وانتظارهم فصل القضاء ، حيث يحل بهم من الشدة ، ويتزل بهم من التعب الشيء الكثير ، فيتمنون عندها الخلاص مما هم فيه ، فيرفعون أمرهم إلى أولي العزم من الرسل ليشفعوا لهم عند ربهم ، فيمرون عليهم واحداً تلو الآخر إلى أن ينتهي بهم المطاف إلى نبينا ﷺ وهنا يظهر فضله ، ويتحقق وعد الله له في حمد الناس إياه في ذلك الموقف ، وعن كيفية وقوع ذلك جاء الاستفتاء .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : وضعت بين يدي رسول الله ﷺ قصعة من ثريد ، فتناول الذراع ، وكان أحب الشاة إليه ، فنهس ^(٣) نهسة فقال : (أنا سيد

(١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (١١٢/٤) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٣٥/١٣) (١٨/١٦/٦٩) ، وفتح الباري (٤٢٦/١١) ، ولوامع الأنوار للسفاريني (٢٠٨/٢) ، ولوائح الأنوار السنية (٢٤٧/٢) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (١٤٩/٥) .

(٣) النهس هو : " أخذ اللحم بأطراف الأسنان " . النهاية في غريب الحديث (١٣٦/٥) .

الناس يوم القيامة) ، ثم نهس أخرى فقال : (أناسيد الناس يوم القيامة) ، فلما رأى أصحابه لا يسألونه قال : (ألا تقولون كيفه ؟) .

قالوا : كيفه يا رسول الله ؟ .

قال : (يقوم الناس لرب العالمين) وفي لفظ (يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من العَمِّ والكرب ما لا يطيقون ، وما لا يحتملون ، فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما أنتم فيه ؟ ألا ترون ما قد بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض : ائتوا آدم ...) - إلى أن قال - (فيأتوني فيقولون : يا محمد ، أنت رسول الله ، وخاتم الأنبياء ، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فأنطلق فآتي تحت العرش ، فأقع ساجداً لربِّي ، ثم يفتح الله عليّ ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلي ، ثم قال : يا محمد ، ارفع رأسك ، سَلْ تعطه ، اشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأقول : أمي ، أمي .

فيقال : يا محمد ، أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ...)^(١) .

وهذه الشفاعة هي المقام المحمود الذي وعد الله نبيه إياه^(٢) - كما تقدمت الإشارة إلى ذلك - يدل لهذا فتياه ﷺ عند ما سئل عن المقام المحمود .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة (٥٧/٢) رقم ١٩٤ .

(٢) وهو قول جمهور العلماء ، بل قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " المقام المحمود هو الشفاعة باتفاق الأئمة من جميع من يتحلل الإسلام ويدعيه " مجموعة الفتاوى (٣٧٤/٤) .

وانظر في هذه المسألة : جامع البيان للطبري (١٣١/٨) ، شأن الدعاء للخطابي (١٣٩) ،

التمهيد لابن عبد البر (٦٣/١٩) و (١٥٨/٧) ، والفصل لابن حزم (١١٣/٤) ، =

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ [الإسراء: ٧٩] سئل عنها ؟

قال : (هي الشفاعة) ^(١) .

ومن شواهد الفتيا قوله ﷺ : (وأعطيت الشفاعة ...) ^(٢) .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - " يريد بذلك - صلوات الله وسلامه عليه - المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون ، والمقام الذي يرغب إليه الخلق كلهم ليشفع لهم إلى ربهم ، ليفصل بينهم ويريحهم من

= وتفسير القرآن العظيم لاس كثير (٣٥٧/١) ، و (٥٤/٣) ، وجلاء الأفهام لابن القيم (٢٨٥) ، وإثبات الشفاعة للذهبي (٢٠) ، وفتح الباري لابن حجر (٤٢٦/١١) ، والفتاوى الحديثية للهيتمي (٩٣) ، ومعارح القول للحكمي (٨٨٦/٢) والشفاعة لمقل الوداعي (١٧-٥٠) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة بني إسرائيل (٣٠٣/٥) رقم ٣١٣٧ ، وابن جرير في جامع البيان (١٣٣/٨) رقم ٢٢٦٣٤ - هكذا بورود السؤال فيه ... كلاهما من طريق داود الأودي عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً .

وفيه داود الأودي وأبوّه .

أما داود فـ " ضعيف " كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٣٠٩) ، وانظر أقوال العلماء فيه تهذيب الكمال (٤٦٨/٨) .

وأما والده وهو يزيد بن عبد الرحمن الأودي فـ " مقبول " ، كما في تقريب التهذيب أيضاً (١٠٧٩) .

وللحديث شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص ولفظه : سئل النبي ﷺ عن المقام المحمود ؟ فقال : (هو الشفاعة) . أخرجه ابن مردويه كما في فتح الباري (٤٢٧/١١) ، والدر المنثور (٣٥٦/٤) ، ولم يذكر صاحبها الكتابين الإسناد ليتسنى للباحث النظر فيه .

وللحديث شواهد أخرى أوردها الحافظ ابن كثير في تفسيره (٥٤/٣-٥٨) ، كما أشار إلى ذلك الألباني في السلسلة الصحيحة (٤٨٥/٥) ، وبها حسن الحديث تبعاً للإمام الترمذي . انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٨٥/٥) ، وصحيح سنن الترمذي (٢٦٨/٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الصلاة - باب قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : (جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً) (٥٣٣/١) رقم ٤٣٨ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٥/٣) رقم ٥٢١ .

مقام المحشر ، وهي الشفاعة العظمى التي يحيد عنها أولو العزم ، لما خصه الله به من التفضيل والتشريف " (١) .

وقال ﷺ : (من قال - حين يسمعُ النداء - : اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آتِ محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته ، حلت له شفاعتي يوم القيامة) (٢) .

قال ابن حبان - رحمه الله - في تفسير المقام المحمود الوارد في هذا الحديث : " واتفقوا على أن المراد منه الشفاعة " (٣) .

وقال ابن عمر - رضي الله عنهما - : " إن الناس يصيرون يوم القيامة جُثّاً (٤) ، كل أمة تتبع نبيها ، يقولون : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود " (٥) .

وهذه الشفاعة مجمع عليها ، والنصوص فيها متواترة أيضاً (٦) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " أجمع المسلمون على أن النبي ﷺ يشفع للخلق يوم القيامة بعد أن يسأله الناس ذلك " (٧) .

(١) الفصول في سيرة الرسول لاسن كثير (٢٧٢) ، وانظر (٣٥٥) من الكتاب نفسه ، والنهاية في الفتن والملاحم له (١٧٦/٢) ، والمنهاج للنووي (٩/٣) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الأذان - باب الدعاء عند النداء (٩٤/٢) رقم ٦١٤ .

(٣) البحر المحيط (٧٠/٦) .

(٤) " بضم أوله و التنوين ، جمع حنوة كحظوة وحُطاً " فتح الباري (٤٠٠/٨) .

قال اس الأثير في النهاية (٢٣٩/١) : أي : جماعة " .

(٥) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ (٣٩٩/٨) رقم ٤٧١٨ .

(٦) انظر قطف الأزهار المتناثرة في الأحبار المتواترة للسيوطي (٣٠٣) .

(٧) تلخيص كتاب الاستغاثة - المعروف بالرد على البكري (٣٨٨/١) ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية (٢٨٢) ، والتبیهات السنیة للرشید (٢٤٠) .

وهذا حاصل الكلام على هذا القسم من أقسام الشفاعة ، نسأل الله أن يشملنا بلطفه ، وأن يعمننا برحمته ، ويدخلنا شفاعته نبيه ﷺ .

المسألة الثانية : الشفاعة لأهل الكبائر من هذه الأمة .

من رحمة الله تعالى بهذه الأمة وإحسانه إليها ، أن منحها من الوسائل ما يحقق لها نجاحها ، ويأخذ بيدها إلى رضوان خالقها ، والخلوص من عذابه وأليم عقابه .

ومن هذه الأسباب التي أكرم الله تعالى بها هذه الأمة شفاعته نبيها ﷺ في العصاة الذين أثقلتهم الذنوب ، فاستحقوا بسببها دخول النار - والعياذ بالله - أن يخرجوا منها بعد تنقيتهم من أدران المعاصي وتطهيرهم منها .

ولما كانت هذه الشفاعة موضع اهتمام الصحابة رضي الله عنهم استفتى بعضهم النبي ﷺ عنها ، فكانت هذه الفتيا المينة للمستحقين لها ، والداخلين فيها .

عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، الشفاعة ؟

فقال : (الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي) ^(١) .

فدلت هذه الفتيا على إثبات الشفاعة لمن استحق دخول النار من أهل الذنوب وأصحاب الكبائر من هذه الأمة .

(١) أخرجه الآجري في الشريعة (١٤٩/٢) رقم ٤٣٨ .

قال الشيخ مقبل الوادعي - رحمه الله - في كتابه (الشفاعة) (٩٣) : " رجال الإسناد معروفون ، وقد اختلف في واصل ، أهو ابن حيان أم هو واصل مولى أبي عيينة ، وكلاهما محتج به ، فلا يضر هذا الاختلاف والله أعلم " .

قلت : إن كان هو ابن حيان فالحديث إسناده صحيح ؛ لأن ابن حيان ثقة ثبت كما في تقريب التهذيب (١٠٣٣) ، وإن كان هو مولى أبي عيينة فالحديث إسناده حسن ، لكون مولى أبي عيينة صدوق كما في تقريب التهذيب (١٠٣٤) .

ولعموم نفع هذه الشفاعة ، وشمولها لأفراد الأمة الذين هم على الوصف المذكور في الفتوى اختارها على غيرها ، وقدمها على ما سواها من الخيارات ، ومفاد هذا في الفتيا التالية :

عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : سافرنا مع رسول الله ﷺ سفراً فترلنا ، حتى إذا كان الليل أرقّت عيناى - إلى أن قال - فخرجت أتخلل الرجال حتى خرجت من العسكر ، فإذا أنا بسواد ، فتيمنت ذلك السواد ، فإذا أبو عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل فقالا لي : ما الذي أخرجك ؟ . قلت : الذي أخرجكما ، فإذا نحن بغیضة ^(١) منا غير بعيد ، فمشينا إلى الغیضة ، فإذا نحن نسمعُ فيها كدويّ النحل ، أو كحفيف الرياح ، فقال رسول الله ﷺ : (أهنا أبو عبيدة بن الجراح ؟) .

قلنا : نعم .

قال : (ومعاذ بن جبل ؟) .

قلنا : نعم .

قال : (عوف بن مالك ؟) .

قلنا : نعم ، فخرج إلينا رسولُ الله ﷺ ، فقمنا لا نسأله عن شيء ، ولا يسألنا عن شيء حتى رجع إلى رحله فقال : (ألا أخبركم بما خيرني ربّي آنفاً) .

قلنا : بلى يا رسول الله .

قال : (خيرني بين أن يدخل ثلث أمّتي الجنة بغير حساب ولا عذاب ، وبين الشفاعة) .

قلنا : يا رسول الله ، ما الذي اخترت ؟ .

قال : (اخترت الشفاعة) .

(١) "هي الشجر الملتف" . النهاية لابن الأثير (٤٠٢/٣) .

قلنا جميعاً : يا رسول الله ، اجعلنا من أهل شفاعتك .
فقال لنا : (إن شفاعتي لكل مسلم)^(١) .

وعلى ما تضمنته الفتيا تظاهرت نصوص الكتاب والسنة بل تواترت على إثبات هذه المسألة .

قال تعالى : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ [مريم : ٨٧] .

ووجه الدلالة : أن (من) من ألفاظ العموم ، فيدخل صاحب الكبيرة في هذا اللفظ العام ، وفي الاستثناء الوارد في الآية ؛ لإتيانه بالعهد الذي هو الإيمان بالله ، وتوحيده ، فتشمله الشفاعة وإن كان قد بدر منه ما يقتضي تعذيبه .
عن حماد بن زيد^(٢) قال : قلت لعمر بن دينار^(٣) : أسمع جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله ﷺ : (إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة) ؟
قال : نعم^(٤) .

- وتقدم - قوله ﷺ : (لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، فهي نائلة - إن شاء الله - من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً)^(٥) .

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٥٨/١٨) رقم ١٠٧ ، هكذا بورود السؤال فيه .

قال المنذري في الترغيب والترهيب (٣٣٤/٤) : " رواه الطبراني بأسانيد - أحدها جيد ... " .

وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٤٥٣/٣) .

- وبدون السؤال - أخرجه أحمد في المسند (٣٥/٦) رقم ٢٣٩٩٥ ، والطيالسي في مسنده

(١٣٤/١) رقم ٩٩٨ ، وابن حبان في صحيحه (٣٧٦/١٤) رقم ٦٤٦٣ وغيرهم .

(٢) ابن درهم الأزدي البصري ، ثقة ثبت فقيه ، مات سنة تسع وسبعين ومائة ، وله إحدى وثمانون سنة . تقريب التهذيب (٢٦٨) .

(٣) هو المكّي ، أبو محمد الأثرم ، ثقة ، مات سنة ست وعشرين ومائة . انظر تقريب التهذيب (٧٣٤) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها . (٥٠/٢) رقم ١٩١ .

(٥) تقدم تخريجه (١٠٥) .

وعلى هذه النصوص انعقد إجماع أهل السنة على إثبات الشفاعة لأهل الكبائر .

قال أبو الحسن الأشعري - رحمه الله - في ضمن حكاياته لإجماعات أهل السنة في أبواب الاعتقاد : " وأجمعوا على أن شفاعة النبي ﷺ لأهل الكبائر من أمته ، وعلى أنه يخرج من النار قوماً من أمته بعد ما صاروا حُمماً ، فيطرحون في نهر الحياة ، فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل " (١) .

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ثم إن أهل السنة والجماعة متفقون على ما اتفق عليه الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - ، واستفاضت به السنن ، أنه ﷺ يشفع لأهل الكبائر من أمته ... " (٢) .

لكن تحقق الشفاعة لهذا الصنف من الناس مشروط بتوحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة، ودليل هذا القيد حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله ، من أسعدُ الناس بشفاعتك ؟ .

قال : (... أسعدُ الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه) (٣) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فبين ﷺ أن أسعد الناس بشفاعته في الآخرة أعظمهم إخلاصاً لله وتوحيداً له في الدين " (٤) .

وبهذا يعلم فساد مذاهب أهل البدع المنكرين للشفاعة ، وبُطلان ما هم عليه من ذلك ، ولقد اشتد نكير السلف عليهم في هذا حتى قال أنس بن مالك

(١) رسالة إلى أهل التعر (١٦٤) .

(٢) الرد على الكري (٣٨٩/١) ، وانظر نحوه مجموع الفتاوى (١٤٨/١) ، وانظر الفصول في سيرة الرسول (٣٦٠) .

(٣) تقدم تخريجه (١٠٤) .

(٤) الصفديّة (٢٩١/٢) ، وانظر مجموع الفتاوى (٢١٢/١) ، و (٤١٠/١٤) ، و (٤٤٠/٢٧) .

ﷺ : ' من كذب بالشفاعة فليس له نصيب ... ' (١) .

إذا تقرر هذا ، فلنقتل أن يقول : إنه ثمَّ نصوص ظاهرها التعارض مع ما تقدم من إثبات الشفاعة لعصاة هذه الأمة ، ومن ذلك قوله ﷺ : (أمي أمة مرحومة ، ليس عليها عذاب في الآخرة ، عذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل) (٢) .

والجواب : أنه لا تعارض إذا عُلِمَ معنى الحديث ، فإن قوله (أمي) ، هذا من إطلاق الكل ، وإرادة البعض ، وعليه فإن المقصود بالأمة هنا غالبها ، للقطع بأنه لا بد من دخول بعض الموحدين النار لثبوت الأحاديث بذلك (٣) ؛ لأجل تطهيرهم وتنقيتهم من الذنوب ، وهذا ما يُسمَّى عند أهل السنة بـ (الوعيد المجل) .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : " وأما المرجئة فإنهم يجوزون أن لا يدخل النار أحد من أهل التوحيد ، وهذا بخلاف المعلوم المتواتر من نصوص السنة بدخول بعض أهل الكبائر النار ، ثم خروجهم منها بالشفاعة ، ومع هذا التواتر الذي لا يمكن دفعه لا يجوز أن يقال بجواز أن لا يدخل أحد منهم النار ،

(١) أخرجه هناد بن السري في الزهد (٤٣/١) رقم ١٨٩ ، وسعيد بن منصور في سننه كما في فتح الباري (٤٢٦/١١) ، والآخري في الشريعة (١٤٧/٢) رقم ٣٩٤ ، وصحح إسناده الحافظ في فتح الباري (٤٢٦/١١) .

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الفتن والملاحم - باب ما يرجى في القتل (٤٦٨/٤) رقم ٤٢٧٨ ، وأحمد في المسند (٥٥٢/٤) رقم ١٩٦٢٣ ، والبيهقي في مسنده (١٠٠/٨) رقم ٣٠٩٩ ، وعبد بن حميد في مسنده (المنتخب) (٤٧٦/١) رقم ٥٣٥ ، والحاكم في المستدرک (٤٩١/٤) رقم ٨٣٧٢ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣١٣/١٧) رقم ٩٣٤٢ ، كلهم من طريق المسعودي عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى (فذكره) .
وفيه المسعودي وقد تقدم حاله .

يُبد أن للحديث طرقاً أخرى بما يتقوى ، انظر تحرير ذلك وبسطه في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٦٨٤/٢) رقم ٩٥٩ .

(٣) انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٦٤٩/٢) .

بل لأبد من دخول بعضهم ، وذلك البعض هو الذي خفت موازينه ورجحت سيئاته كما قال الصحابة " (١) ، وفي هذا البيان إزالة للإشكال الوارد على الأذهان ، ودفع للتعارض الظاهر فيما بين النصوص .

المسألة الثالثة : شفاعة المؤمنين بعضهم لبعض .

وهذا إحدى الشفاعات التي قامت عليها الأدلة - وقررها العلماء في مصنفاتهم بناءً عليها ، وقد ورد الاستفتاء عنها كسابقتها .
عن عبد الله بن شقيق (٢) قال كنت مع رهط بإيلياء (٣) ، فقال رجل منهم : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : (يدخلُ الجنةُ بشفاعة رجل من أمتي أكثر من بني تميم) .

قيل : يا رسول الله ، سواك ؟

قال : (سواي) (٤) .

(١) طريق المحررين (٦٣٣) .

(٢) هو العقيلي البصري ، مات سنة ثمان ومائة ، قال الحافظ : " ثقة فيه نصب " .

تقرب التهذيب (٥١٥) .

(٣) " بكسر أوله ، ولام ، وياء . وألف ممدودة : اسم مدينة بيت المقدس " .

- معجم البلدان (٢٩٣/١) .

(٤) أخرجه الترمذي - كتاب صفة القيامة - والرقائق والورع - باب ما جاء في الشفاعة (٥٤٠/٤) رقم ٢٤٣٨ ، وابن ماجة - كتاب الزهد - باب ذكر الشفاعة (٥٢٧/٤) رقم ٤٣١٦ ، وأحمد في المسند (٦١٢/٣) رقم ١٥٨٣٨ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (١٨١) رقم ١٢٨٣ ، والدارمي في سننه (٧٨٤/٢) رقم ٢٧٠٤ ، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثالي (٤٢٩/٢) رقم ١٢٢٢ ، وأبو يعلى في مسنده (٢٨٠/١٢) رقم ٦٨٦٦ ، وابن حريمة في كتاب التوحيد (٧٤٠/٢) ، والحاكم في المستدرک (١٤٢/١) رقم ٢٣٧ ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (١٣٩/٩) رقم ١٢٠ ، والمزي في تهذيب الكمال (٣٥٩/١٤) كلهم من طريق حلد الخداء عن عبد الله بن شقيق (فذكره) .

قال الترمذي : " هذا حديث حسن صحيح غريب " ، وصححه ابن حبان ، والحاكم ووافقه الذهبي .

فلما قام قلت : من هذا ؟ .

قالوا : هذا ابن أبي الجدعاء ^(١) .

فهذه الفتيا نصٌ في إثبات شفاعة المؤمنين بعضهم لبعض .

قال البرهاري - رحمه الله - : " وما من نبي إلا له شفاعة ، وكذلك الصديقين ، والشهداء ، والصالحين ... " ^(٢) .

ومما يشهد لهذه الفتيا قوله ﷺ كما في حديث أبي سعيد الخدري - الطويل - وفيه (... حتى إذا خلص المؤمنون من النار ، فوالذي نفسي بيده ، ما منكم من أحد بأشدّ مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار ، يقولون : ربنا ، كانوا يصومون معنا ، ويصلون ويحجون .

فيقال لهم : أخرجوا من عرفتم .

فتحرم صورهم على النار ، فيخرجون خلقاً كثيراً ...) ^(٣) .

وتعويلاً على هذه النصوص وأمثالها جاءت تقارير العلماء لهذه المسألة . قال السفاريني - رحمه الله - " والحاصل أنه يجب أن يعتقد أن غير النبي ﷺ من سائر الرسل ، والأنبياء ، والملائكة ، والصحابة ، والشهداء ، والصديقين ، والأولياء ، على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفعون ، وبقدر

وقال أيضاً : - أعني الذهبي - في كتابه إثبات الشفاعة (٥٦) : " رواه أبو داود الطيالسي في مسنده عنه ، وإسناده قوي " ، وصححه الألباني .

= انظر صحيح سنن الترمذي (٥٨٢/٢) ، وصحيح سنن ابن ماجه (٤٠٥/٣) ، وصحيح الترغيب والترهيب (٤٦٢/٣) .

وقال الشيخ مقبل الوادعي في الجامع الصحيح (٤٢٦/١) : " هو حديث صحيح على شرط مسلم " .

(١) هو عبد الله بن أبي الجدعاء التميمي - نفتح الجيم ، وسكون المعجمة - ، ويقال : الكناي ، ويقال : العبيدي ، صحابي ، ذكره البخاري في الصحابة .

انظر الإصابة (٣٣/٤) ، وتقريب التهذيب (٤٩٦) .

(٢) شرح السنة (٦٦) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب معرفة طريق الرؤية (٢٤/٢) رقم ١٨٣ .

جاههم ووجهتهم يشفعون ، لثبوت الأخبار بذلك ، وترادف الآثار على ذلك ، وهو أمر جائر غير مستحيل ، فيجب تصديقه ، والقول بموجبه ؛ لثبوت الدليل " (١) والله أعلم .

المسألة الرابعة : الشفاعة في أبي طالب لتخفيف العذاب عنه (*) .

من المعلوم لدى الصحابة رضي الله عنهم أن لأبي طالب مواقف حميدة في نصرته النبي صلى الله عليه وسلم وإيوائه إليه ، وإعانته على نشر دعوته ، وحمايته من كيد الأعداء له ، فكان هذا باعثاً لسؤالهم النبي صلى الله عليه وسلم عن أمره ، وموقفه صلى الله عليه وسلم منه مع ما قدمه له .

عن العباس بن عبد المطلب أنه قال : يا رسول الله ، هل نفعت أبا طالب بشيء ، فإنه كان يحوطك (٢) ويغضب لك ؟

قال : (نعم ، هو في ضحضاح (٣) من نار ، ولو لا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار) (٤) .

فأفادت هذه الفتيا نفع النبي صلى الله عليه وسلم أبا طالب بشفاعته له " في تخفيف العذاب عنه ، لا في إسقاط العذاب بالكلية " (٥) ، وذلك لإصراره على الكفر وموته عليه .

ويؤيد هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : (أهون أهل النار عذاباً أبو طالب ، وهو منتعل بنعلين يغلي منهما دماغه) (٦) .

(١) لوامع الأنوار البهية (٢/٢٠٩) .

(٥) انظر إكمال المعلم (١/٥٩٦) ، وحاشية ابن القيم على محضر سس أبي داود (١٣/٥٥) ، وإثبات الشفاعة للذهبي (٢١) ، وشرح العقيدة الطحاوية (٢٨٩) ، وفتح الباري (١/١٩٤) ، وتبسيط العزيز الحميد (٢٥٥) .

(٢) يحوطك : " بضم احاء المهملة ، من اخباه ، وهي المُرَاعاة ' فتح الباري (٧/١٩٤) .

(٣) ضحضاح : معجمتين ومهملتين ، وهو في الأصل : ما رُق من الماء على وجه الأرض ، فاستعير هنا للنار ، والمعنى : أنه حُف عذاب العذاب . انظر النهاية لاس الأثير (٣/٧٥) ، وفتح الباري (٧/١٩٤) .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الأدب - باب كنية المشرك (١٠/٥٩٢) رقم ٦٢٠٨ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب ، والتخفيف عنه بسنه (٢/٨٦) رقم ٢٠٩ .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية (١/١٤٤) .

(٦) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب أهون أهل النار عذاباً (٢/٨٨) رقم ٢١٢ .

ويشكل على هذا نصوصٌ أخرى دالة على عدم انتفاع الكفار بالشفاعة كقوله تعالى : ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨] .

وهذه النصوص نص في انتفاع أبي طالب بشفاعة النبي ﷺ مع كونه كافراً ويجب عن هذا الإشكال بأجوبة :

الأول : أن أبا طالب مستثنى من عموم نفي الانتفاع بالشفاعة ، فهو حكم خاص به ، ومقصود عليه لا يتعداه لغيره .

وفي هذا يقول البيهقي - رحمه الله - : " ... الشفاعة للكفار إنما امتنعت لورود خبر الصادق بأنه لا يشفع منهم أحد ، وقد ورد الخبر بذلك عام ، فورود هذا عليه مورد الخاص على العام ... " ^(١) .

الثاني : أن النفع المنفّي في الآية ، هو الخروج من النار ، وإسقاط العذاب ، ودخولهم الجنة ^(٢) .

الثالث : أن أبا طالب " لما لم يجد أثر التخفيف ، فكأنه لم ينتفع بذلك ، ويؤيد ذلك ... أنه يعتقد أن ليس في النار أشد عذاباً منه ، وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا تطيقه الجبال ، فالمعذب لا اشتغاله بما هو فيه يصدق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف " ^(٣) .

فبهذه الأجوبة يرتفع الإشكال المطروح ، ويُعلم توجيه النصوص .

* * *

(١) البعث والنشور (٦١) وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (١٢١/١) .

(٢) انظر التذكرة للقرطبي (٢٧١) .

(٣) فتح الباري (٤٣١/١) ، وانظر المفهم (٤٥٨/١) .

المطلب السادس : العرض (الحساب اليسير) .

وهو من المواقف العظيمة التي تمر بالعباد يوم القيامة ، إذ عندها ترتعد الفرائص ، وتقوى الرهبة ، ويتحدد المصير إما إلى جنة وإما إلى نار .

وقد أكد الله تعالى على هذه الحقيقة في غير ما موطن من كتابه فقال : ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [إبراهيم: ٥١] .
وأخبر جل وعلا أن حساب الناس على مراتب متفاوتة ، فمنه اليسير كما قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴾ ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الانشقاق : ٧-٨] .

ومنه السيء العسير كما قال تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْخُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَتَتْ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فِتْنَةٌ لَهُمْ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ [الرعد : ١٨] .

وفي السنة المطهرة من البيان لما اشتملت عليه الآيات السابقة ما يزيد الأمر وضوحاً ، وذلك من خلال الفتاوى الصادرة من النبي ﷺ في هذا الباب .
عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول في بعض صلاته : (اللهم حاسبني حساباً يسيراً) ، فلما انصرف قلت : يا نبي الله ما الحساب اليسير ؟ .

قال : (أن ينظر في كتابه فيتجاوز عنه ، إنه من نوقش ^(١) الحساب يومئذٍ

(١) " المناقشة : الاستقصاء في الحساب حتى لا يترك منه شيء " غريب الحديث للهروي (١/٢٠١) .

هلك ، وكل ما يصيب المؤمن يكفر الله - عز وجل - به عنه ، حتى الشوكة تشوكه (١) .

ففسر ﷺ - في هذه الفتوى - الحساب اليسير ، وبين أنه الهين السهل ، الخالي من المناقشة ، والمتضمن للتجاوز عن السيئات ، والعفو عن الزلات ، وذلك بعد إيقاف المرء على عمله ، والنظر في صحيفته ، وإقراره لما صدر منه (٢) .

وهذا هو الحساب المسمى عند العلماء بـ (حساب العرض) (٣) ، إذ الحساب يُطلق و " يُراد به الموازنة بين الحسنات والسيئات ، وهذا يتضمن المناقشة ، ويُراد به عرض الأعمال على العامل وتعريفه بها " (٤) ، والمراد به في الحديث الثاني دون الأول كما تقدم .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٥٨/٦) رقم ٢٤٢٠٨ ، وإسحاق بن راهويه في مسنده (٣٦٧/٢) رقم ٩٠٩ ، وابن جرير في جامع البيان (٥٠٧/١٢) رقم ٣٦٧٣٤ ، وابن حريمة في صحيحه (٣٠/٢) رقم ٨٤٩ ، وابن حبان في صحيحه (٣٧٢/١٦) رقم ٧٣٧٢ ، والحاكم في المستدرک (٢٧٨/٤) رقم ٧٦٣٦ ، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٤٢/٢) رقم ٢٦٦ ، كلهم من طريق محمد بن إسحاق قال : حدثني عبد الواحد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير ، عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة (فذكرته) . وفيه محمد بن إسحاق ، وهو صدوق يدلّس كما تقدم .

وتابعه عبد الواحد بن زياد في الرواية عن عبد الواحد بن حمزة ، وهو ثقة كما في تقريب التهذيب (٦٣٠) .

أخرجها - أعني هذه المتابعة - أحمد في المسند (٢١٠/٦) رقم ٢٥٥٠٣ ، وابن أبي عاصم في السنة (٦١٢/١) رقم ٩١١ .

وصحح الحديث : ابن حزيمة ، وابن حبان ، وقال الحاكم : " صحيح على شرط مسلم " ووافقه الذهبي ، وابن كثير في تفسيره (٤٩٠/٤) ، وصححه الألباني في ظلال الجنة (٤٢٩/٢) .

(٢) انظر : تفسير القرآن للسماعي (١٨٨/٦) ، والصواعق المرسلة (١٠٥٣/٣) وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٩٠/٤) ، وروح المعاني للآلوسي (٨٠/٣٠) ، وفتح القدير للشوكاني (٥٧٥/٥) ، ومجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين (٣٨/٢) .

(٣) انظر الجواب الصحيح لابن تيمية (٢٢٨/١) ، وإعلام الموقعين (٣٥١/١) و (٣١٤/٢) ، ومعارج القبول (٨٢٢/٢) .

(٤) درء تعارض العقل والنقل (٢٢٩/٥) .

وقد صرح ﷺ بهذا في الفتيا الأخرى له في هذه المسألة .

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : (من حوسب يوم القيامة عُدب) .

فقلت : أليس قد قال الله عز وجل (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) ؟
فقال : (ليس ذاك الحساب ، إنما ذاك العرض ، من نوقش الحساب يوم القيامة عذاب) ^(١) .

قال القرطبي - رحمه الله - عند قوله (إنما ذاك العرض) : " يعني أن الحساب المذكور في الآية إنما هو أن تعرض أعمال المؤمنين عليه ، ويوقف عليها تفصيلاً حتى يعرف منة الله تعالى عليه في سترها في الدنيا ، وفي عفوه عنها في الآخرة " ^(٢) .

والنصوص على ما دلت عليه الفتاوى السابقة كثيرة منها :

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾
[الخاقعة : ١٨] .

وقوله ﷺ : (يُدنى المؤمن يوم القيامة من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه ^(٣)) ؛ فيقرره بذنوبه ، فيقول : هل تعرف ؟ .
فيقول : أي ربّ: أعرف .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب من نوقش الحساب عذب (٤٠٠/١١) رقم ٦٥٣٧ ،
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الحنة وصفة نعيمها وأهلها - باب إثبات الحساب (٢٢٥/٩) رقم
٢٨٧٦ .

(٢) المفهم (١٥٨/٧) .

(٣) أي : ستره ، بهذا فسر عبد الله بن المبارك كما في خلق أفعال العباد للبخاري (٧٨) .

- وانظر النهاية في غريب الحديث (٢٠٥/٤) ، وفتح الباري (٤٧٧/١٣) .

قال : فإني سترتها عليك في الدنيا ، وإني أغفرها لك اليوم ، فيعطى صحيفة حسناته .

وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق : هؤلاء الذين كذبوا على الله^(١) .

ففي هذا دلالة على ما تقدم من عرض الله تعالى الأعمال على عباده المؤمنين ، واعترافهم بما صدر منهم من الذنوب ، وإقرارهم بذلك ، مع صفح الله عنهم ، ولطفه بهم .

* * *

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٣٥٣/٨﴾ رقم ٤٦٨٥ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب التوبة - باب قبول توبة القاتل وإن كثر قتله - (٩٩/٩) رقم

المطلب السابع: الصراط .

والمقصود به الجسر المنصوب على متن جهنم ، وهو أحد المقامات الموهولة التي تقع في يوم القيامة ، وقد تواترت ^(١) النصوصُ بوروده ، وأجمع السلف على إثباته ، وحمله على ظاهره ، دون تكلف له بتأويل ، أو تعرض له بتحريف ^(٢) .

وبشأنه وردت فتاوى عديدة من النبي ﷺ بعد إعلامه الصحابة بخصوص هذا المقام ، ومن ثمَّ طرح ما أشكل عليهم من أمره ، وغمضَ عليهم من مسائله .

المسألة الأولى : صفة الصراط (*) .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ وفيه (...) ثم يُضرب الجسر على جهنم ، وتحل الشفاعة ، ويقولون : اللهم سلم سلم) .

قيل : يا رسول الله ، وما الجسر ؟

قال: (دحض ، مزلة ^(٣) ، فيه خطاطيف ، وكلاليب ^(٤) ، وحسك ^(٥) ...) ^(٦) .

(١) نصَّ على هذا ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع لفتاوى . انظر (١٢/١٩) ، (٦٩/١٨) .

(٢) انظر رسالة إلى أهل نعر (١٦٣) ، وإكمال المعلم (٥٥٠/١) ، والمهاج شرح صحيح مسلم بن

الحجاج (٣٠/٢) ، ولوامع الأنوار (١٩٢/٢) ، ونوائح الأنوار (٢١٥/٢) ، كلاهما للسفاري .

وقال في المصدر الأخير بعد ذكره لبعض تلك التحريفات : " وكل هذا هديان ، وخرافات ، وبهتان ؟

لوجوب حمل النصوص على حقائقها انطاهرة ' .

(٥) انظر إكمال المعلم (٥٥١/١) .

(٣) أي : " زلق ، تزل فيه الأقدام " . إكمال المعلم (٥٥٠/١) ، وانظر النهاية لابن الأثير (١٠٤/٢) .

(٤) قال الروي : " أما الكلاليب : فجمع كَلُوب ، يفتح لكاف ، وضَمَّ اللام المشددة ، وهو حديدة

معطوفة الرأس يعلق فيها اللحم ، وترسل في الثور " ، السهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج

(٣٠/٢) .

(٥) الحسك : " جمع حسكة ، وهي شوكة صلبة معروفة " .

النهاية في غريب الحديث (٣٨٦/١) ، وانظر فتح الباري (٤٢٩/١٣) .

(٦) تقدم تخريجه (٩٧) .

فأجابه ﷺ بما يكشف لهم استفتاءهم ، وذلك ببيان صفة الصراط ، وما فيه من العقبات التي تعوق من المرور عليه .

وهي : أن الصراط موطن لزلل الأقدام وزلقها وعدم ثباتها ، وأن فيه من الكلاليب والأشواك التي تخطف الناس ما لا يعلم قدر عظمها إلا الله تعالى كما قال ﷺ : (وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان ، هل رأيتم السعدان ؟) . قالوا : نعم ، يا رسول الله .

قال : (فإنها مثل شوك السعدان ، غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله ، تخطف الناس بأعمالهم) ^(١) .

فهذه الصفات للصراط يشبثها أهل السنة ، ويؤمنون بها على ما وردت به - كما تقدم في مطلع هذا المطلب - مع سؤال الله النجاة من هَوْلِهِ يوم القيامة .

المسألة الثانية : الصراط موضع الناس حين تبديل الأرض والسموات . أخبر الله تعالى أن من الأهوال العظيمة التي تقع أيضاً ، تبديل الأرض وتغييرها ، والإتيان بأرض أخرى ، وذلك في قوله : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ [إبراهيم : ٨٤] .

وهنا ورد السؤال من عائشة - رضي الله عنها - عن موضع الناس يومئذ . فعنها - رضي الله عنها - قالت : سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴾ ، فأين يكون الناس يومئذ يا رسول الله ؟ .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴾ إلى ربِّها نَاطِرَةٌ ﴿ ﴾ (٤١٩/١٣) رقم ٧٤٣٧ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب معرفة طريق الرؤية (٢١/٢) رقم ١٨٢ .

قال : (على الصراط) ^(١) .

وفي حديث ثوبان - المتقدم - وفيه - أن اليهودي سأل النبي ﷺ فقال ،
أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ .

فقال رسول الله ﷺ : (هم في الظلمة دون الجسر) ^(٢) .

فأوضح ﷺ بهذا الجواب أن مكان الناس حال وقوع تبديل الأرض
والسموات على الصراط حيث يجمعهم الله - عز وجل - في ذلك الموضع
عند حدوث ذلك الحدث .

ولا تعارض بين قوله ﷺ في اللفظ الأول : (على الصراط) ، وبين قوله في
اللفظ الآخر : (هم في الظلمة دون الجسر) إذ (يمكن الجمع بين الحديثين بأن
الظلمة دون الجسر حكمها حكم الجسر ، وفيها تقسيم الأنوار للجواز على
الجسر ، فقد يقع تبديل الأرض والسموات ، وطى السماء ، من حين وقوع
الناس في الظلمة ، ويمتد ذلك إلى حال المرور على الصراط) ^(٣) .

أو يحمل اللفظ الثاني على اللفظ الأول، فيكون قوله (دون الجسر) بمعنى :
فوق الجسر ، وبهذا يتفق مع قوله (على الصراط) ^(٤) والله أعلم .

المسألة الثالثة : صفات المارين على الصراط .

أَعْلَمَ ﷺ أصحابه أن صفات المارين على الصراط متفاوتة ، وأن هيئاتهم
مختلفة ، وذلك بحسب قوة إيمانهم ، ومسارعتهم في طاعة ربهم ، وأثناء هذا

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب صفات السائقين وأحكامهم - باب في البعث والنشور وصفة
الأرض يوم القيامة (١٤٨/٩) رقم ٢٧٩١ .

(٢) تقدم تخريجه (٣٤٦) .

(٣) التخويف من النار (١٨٥) .

(٤) انظر المفهم للقرطبي (٥٧٤/١) (٣٥٢/٧) .

الإعلام سئل ﷺ عن المراد بإحدى تلك الصفات التي أخبر بها ، ويتضح هذا بالفتوى التالية :

عن أبي هريرة وحذيفة - رضي الله عنهما - قالا : قال رسول الله ﷺ :
(يجمع الله الناس ، فيقوم المؤمنون حين تزلف الجنة ، فيأتون آدم فيقولون : يا أبانا ، استفتح لنا الجنة ، فيقول : وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم ...) الحديث - وفيه - (فيأتون محمداً ، ﷺ فيقوم فيؤذن له ، وترسل معه الأمانة والرحم ، فيقفان بالصراط يمينه وشماله ، فيمر أو لكم كمر البرق) .
قلت : بأبي وأمي : وأي شيء كمر البرق ؟ .

قال : (ألم تر إلى البرق كيف يمر فيرجع في طرفه ...) ^(١) الحديث .
فبين ﷺ بهذا الجواب أن المقصود بمرّ البرق هو تشبيه بعض المارّين على الصراط في قوة مرورهم ، وسرعة مجاوزتهم بالبرق حين يظهر للرائي ثم يختفي ، وهذا ظاهر - والله الحمد -
فنؤمن به ونثبتته مادام أن النقل به قد صحّ ، ولو لم تبلغه عقولنا .

المسألة الرابعة : أول الناس إجازة على الصراط .

الناس ليسوا على درجة واحدة في ابتداء المرور عليه ، بل هم متفاوتون في تقدم بعضهم على بعض ، كما أنهم متفاوتون في سرعة مرورهم عليه ، - كما تقدم - وقد سئل ﷺ عن أول الناس مضياً عليه وذلك في حديث ثوبان - وقد تقدم - وفيه - أن اليهودي سأل النبي ﷺ فقال : فمن أول الناس إجازة ؟ .
قال : (فقراء المهاجرين) ^(٢) .

(١) تقدم تخريجه (٤٦٢) .

(٢) تقدم تخريجه (٣٤٦) .

فأوضح ﷺ أن هذا الصنف من الناس من أمتهم أول الناس مروراً على الصراط ، يتبين هذا بقوله ﷺ : (ويُضرب الصراط بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وأمتي أول من يجيز ...)^(١) . والله أعلم .

* * *

(١) جزء من حديث سبق بعضه (٢٩٦) .

المطلب الثامن : الورود .

صلة هذا المطلب بالمطلب السابق ما جاء في السنة من السؤال عن الورود ،
واستشكال الآية الواردة في ورود الناس النار وهي قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ
إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ [مرم : ٧١] .

على ما أخبر به ﷺ من أن طائفة من أصحابه لا تلج النار ، وذلك أن
سياق قوله : (وإن منكم) نص في العموم ، وما أخبر به ﷺ عام أيضاً ،
فتقابل العمومان ، فوقع الإشكال لظن السائل أن ورود النار ، يعني دخولها ،
والتعذيب فيها ^(١) .

فكان في الفتيا التالية رفع للإشكال الحاصل ، وكشف للبس الواقع عند
السائل وإفصاح عن المراد بالورود .

عن أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول عند حفصة : (لا يرد النار - إن
شاء الله - من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها) .
قالت : بلى يا رسول الله ، فانتهرها .

فقالت : حفصة : [أليس قال الله] ^(٢) : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ
عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ ؟

فقال : (قد قال الله - عز وجل - : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ
الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا ﴾ [مريم : ٧٢]) ^(٣) .

(١) انظر المفهم للقرطبي (٤٤٤/٦) والرد على البكري (٦١٧/٢) ، والصواعق المرسلة (١٠٥٤/٣) ،
ومقدمة العلامة الألباني لكتاب الآيات البينات (٣٣) .

(٢) زيادة عند ابن ماجه في السنن (٥٠٨/٤) رقم ٤٢٨١ ، بما يكون الاستفتاء أكثر وضوحاً .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل أصحاب الشجرة (٢٩٦/٨)
رقم ٢٤٩٦ .

فأجابها ﷺ بأن في الآية التي تليها ما يبين المقصود، ويعين المراد ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴾ .
 " وحاصل الجواب : تسليم أن الورود دخول ، لكنه دخول عبور ، فينجو من اتقى ، ويترك من ظلم " (١) .

قال ابن القيم - رحمه الله - في إيضاح هذا الجواب : " فأجاب النبي ﷺ بأن ورود المتقين غير ورود الظالمين ، فإن المتقين يردونها وروداً ينجون به من عذابها ، والظالمين يردونها وروداً يصيرون جثياً فيها به ، فليس الورد كالورد " (٢) .

إذا : عُلِمَ بهذا البيان أن المراد من الورد هو المرور على الصراط ، والعبور عليه (٣) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ومعلوم أنه إذا كان قد أخبرهم أن جميع الخلق يعبرون الصراط . ويردون النار كذا الاعتبار ، لم يكن قوله لهم : فلان لا يدخل النار مُنافياً لهذا العبور ، ولهذا قال لها : ألم تسمعيه قال : (ثم ننجي الذين اتقوا) ، فأخبرها أن هذا الورد لا يناي عدم الدخول الذي أخبرت به ، فالذين نجاهم الله بعد الورد - الذي هو العبور - لم يدخلوا النار ...

(١) المفهم (٦/٤٤٤) .

(٢) الصواعق المرسلة (٣/١٠٥٤-١٠٥٥) ، وانظر مقدمة الألباني لكتاب الآيات البينات (٣٣)

(٣) انظر جامع البيان للطبري (٨/٣٦٧) ، وفتح المنهاج لابن عبد البر (٦/٣٦١) ، والجامع لأحكام القرآن

(١١/٩١) والمنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (١/٢٥٥) (٨/٢٩٦) ، والمفهم للقرطبي

(٦/٤٤٤) ، والكشف عن حقائق النسب (٢/٤٤٧) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٤/٢٧٩) ،

والجواب الصحيح (١/٢٢٩) ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣/١٢٩) ، والنهاية في الفتن

والملاحم له أيضاً (٢/٩٨) ، وشرح العقيدة الطحاوية (٦٠٧) ، والتخويف من النار (١٩٧) ، وفتح

الباري (٣/١٢٤) .

وقوله : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (٦) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ (٦) [مرم: ٧١-٧٢] . فيه بيان نعمة الله على المتقين أنهم مع الورود والعبور عليها ، وسقوط غيرهم فيها نجواً منها ، والنجاة من الشر لا تستلزم حصوله ، بل تستلزم انعقاد سببه ... فقولہ : (ثم ننجي الذين اتقوا) لا يقتضي أنهم كانوا معذيين ثم نجوا ، لكن يقتضي أنهم كانوا معرضين للعذاب الذي انعقد سببه وهو الورود .

فقوله ﷺ : (لن يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة) لا ينافي هذا الورود ، فإن مجرد الورود ليس بعذاب ، بل هو تعريض للعذاب ، وهو إنما نفى الدخول الذي هو العذاب ، لم ينف التقریب من العذاب ولا انعقاد سببه ، ولا الدخول على سطح مكان العذاب " (١) .

والأخبار الصحيحة العاضدة لهذه الفتيا عديدة منها :

قوله ﷺ : (لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار ، إلا تحية القسم) (٢) .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " يعني الورود " (٣) .

وقوله ﷺ : (يرد الناس النار ، ثم يصدرون منها بأعمالهم ، فأولهم كلمح البرق ، ثم كالريح ، ثم كحضر الفرس ، ثم كالراكب في رحله ، ثم كشد

(١) درء تعارض العقل والنقل (٧/٤٩-٥١) وانظر (٥/٢٣٠) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الأيمان والنذور - باب قول الله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ (٥٤١/١١) رقم ٦٦٥٦ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة والآداب - باب فضل من يموت له ولد فيحتسبه (٤٢٩/٨) رقم ٢٦٣٢ .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٣/١٣٠) ، وانظر المنهاج شرح صحيح مسلم (٨/٤٣٢) .

الرجل ، ثم كمشيه ^(١) .

فزال بهذه النصوص وتقريرات العلماء الإشكال في هذه المسألة ، وبها تبين المقصود وعرف المراد .

* * *

(١) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة مريم (٢٩٧/٥) رقم ٣١٥٩ ، وأحمد في المسند (٥٤٤/١) ، رقم ٤١٤٢ ، والدارمي في سننه (٧٨٤/٢) رقم ٢٧٠٦ ، والحاكم في المستدرک (٦٢٩/٤) رقم ٨٧٤١ ، والبيهقي في الاعتقاد (٢٦٥) من طريق إسرائيل عن السدي عن مرة الحمداي عن اس مسعود مرفوعاً .

قال الترمذي : " حديث حسن " .

وقال الحاكم : " حديث صحيح على شرط مسلم " ، ووافقه الذهبي والألباني .

انظر صحيح سنن الترمذي (٢٨٠/٢) ، والسلسلة الصحيحة (٦٢٠/١) ، وصحيح الترمذي والترهيب (٤٤٨/٣) .

المطلب التاسع : المقاصة ، (أو القصاص بين العباد) .

من عدل الله تعالى يوم القيامة، وتماح حكمه ، أن يقيم القصاص بين عباده فيما تظالموا فيه ، واختلفوا عليه ، ويمكّنهم من استيفاء حقوقهم والوصول إليها، إلا أن كيفية القصاص لما كانت غير معلومة لدى الصحابة رضي الله عنهم استفتوا النبي صلى الله عليه وسلم بشأنها ، خاصّة مع ما تقرر عندهم من حشر الناس عراة ، غرلاً ، بهماً - أي ليس معهم شيء - كما تقدم .

عن عبد الله بن أنيس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (يُحشَر الناس يوم القيامة - أو قال : العباد - عراة غرلاً بهماً) .
قال قلنا : وما بهما ؟ .

قال : (ليس معهم شيء ، ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب ، أنا الملك أنا الديان ، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار ، وله عند أحد من أهل الجنة حقّ حتّى أقصّه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة، ولأحد من أهل النار عنده حق حتّى أقصّه منه ، حتّى اللطمة) .

قال قلنا : كيف وإنما نأتي الله عز وجل عراة غرلاً بهماً ؟ .
قال : (بالחסنات والسيئات) ^(١) .

فأفتى صلى الله عليه وسلم السائلين بأن القصاص ، واستيفاء الحقوق في الآخرة يكون بالחסنات والسيئات ، وقد بين صلى الله عليه وسلم صفة القصاص بالחסنات والسيئات في نصوص أخرى منها : قوله صلى الله عليه وسلم : (من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ، ولا درهم ، إن كان له

(١) سبق تخريجه (٤٤٧) .

عمل صالح أُخِذَ مِنْهُ بِقَدَرِ مَظْلَمَتِهِ ، وإن لم تكن له حسنات أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ ^(١) .

وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (أَتَدْرُونَ مَا الْمَفْلَسُ ؟) .
قَالُوا : الْمَفْلَسُ فِينَا مَنْ لَا دَرَاهِمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ .

فَقَالَ : (إِنِ الْمَفْلَسَ مَنْ أَمِيَ ، يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ ، وَيَأْتِي وَقَدْ شَتَمَ هَذَا ، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا ، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا ، وَضَرَبَ هَذَا ، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ ، قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ ، فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ) ^(٢) .

وَالنُّصُوصُ الْمَشْتَمِلَةُ عَلَى مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْفَتْوَى عَدِيدَةٌ مِنْهَا :

عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾ .
[الرمر : ٣٠-٣١] .

قال الزبير : أي رسول الله ﷺ أكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب ؟

قال : (نعم ، ليكررن عليكم حتى يؤدي إلى كل ذي حَقٍّ حَقَّهُ) ^(٣) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب المظالم - من كانت له مظلمة عند الرجل فحللها له هل بين مظلمته (١٠١/٥) رقم ٢٤٤٩ .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة والآداب - باب تحريم الظلم (٣٧٧/٨) رقم ٢٥٨١ .

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة الرمر (٣٤٤/٥) رقم ٣٢٣٦ ،

والحميدي في مسنده (٣٣/١) رقم ٦٠ ، والبرقي في مسنده (١٧٩/٣) رقم ٩٦٤ ، وأحمد في المسند

(٢٠٦/١) رقم ١٤٣٣ ، والنسائي في مسنده (٩٥/١) رقم ٣٢ ، وابن أبي حاتم كما في تفسير

القرآن العظيم لابن كثير (٥٤/٤) ، والطبري في جامع البيان (٣/١١) رقم ٣٠١٣٨ ، وأبو يعلى في

مسنده (٣١/٢) رقم ٦٦٨ ، والحاكم في المستدرک (٢٧٢/٢) رقم ٢٩٨١ ، والبيهقي في السنن

الكبرى (٩٣/٦) ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٩١/١) ، والبعوي في معالم التنزيل (١١٨/٧) ،

وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٤٩/٣) رقم ٨٥٢ كلهم من طريق محمد بن عمرو

عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عبد الله بن الزبير عن أبيه مرفوعاً .

واعتماداً على هذه النصوص قرر علماء أهل السنة هذه المسألة في مصنفاتهم العقديّة ، ونبهوا عليها ، ودلّوا على أهميتها .

يقول البرهاري - رحمه الله - : " والإيمان بالقصاص بين الخلق كلهم ، بني آدم ، والسباع ، والهوام ، حتّى للذرة من الذرة ، حتّى يأخذ الله عز وجل لبعضهم من بعض ، لأهل الجنة من أهل النار ، وأهل النار من أهل الجنة ، وأهل الجنة بعضهم من بعض ، وأهل النار بعضهم من بعض " (١) .

فَعَقْدُ القلب على هذه العقيدة يثمر الخوف من الله تعالى ، والمسارة للخلاص من مظالم العباد وحقوقهم وعدم التهاون بشيء من ذلك .



- قال الترمذي : " هذا حديث حسن صحيح " .

وقال الحاكم : " صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي .

قال الشيخ مقبل - رحمه الله - في الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين (٣٦٣/١) : " وليس كما يقول الحاكم ، فمسلم لم يخرج لمحمد بن عمرو بن علقمة إلا في المتابعات كما قاله الذهبي في الميزان ، والحافظ ابن حجر في مقدمة الفتح ، فالحديث حسن ، إذ محمد بن عمرو بن علقمة حسن الحديث " .

وحسنه كذلك العلامة الألباني - رحمه الله - .

انظر صحيح سنن الترمذي (٣٢٠/٣) ، والسلسلة الصحيحة (٦٦٥/١) .

(١) شرح السنة (٧٨) .

المطلب العاشر : الحوض .

والمقصود حوض نبينا ﷺ الذي أكرمه الله تعالى به في عرصات القيامة ، وشرف أمته بتمكينها من الشرب منه ، والإرتواء من مائه ، فهو أكثر الأحواض وروداً ، وأشدّها زحاماً ، وكان ﷺ يردد على مسامع أصحابه حوضه ، ويذكر لهم ماله من الأوصاف العظيمة ، والنعوت الكريمة ، وذلك في مناسبات متعددة ، وأحوال مختلفة ، يدل لهذا الكثرة الكثيرة من الأحاديث التي نقلت إلينا ، والتي قد بلغت حدّ التواتر ^(١) ، ورواها ما يربو على خمسين صحابياً .

وبما أن هذا الأمر غيبي محض ، والعلم بمسائله سبيله التوقيف وورود النصوص ، فإنه وردت بشأنه عدة استفتاءات من الصحابة رضي الله عنهم عن قوة رغبة ، وصدق طلب في الورود عليه والشرب منه ، فقد سُئل عليه الصلاة والسلام عن وجوده وإثبات حقيقته ، وعن عدد آنيته ، وعن سعته ، وصفة مائه وعن أول الناس وروداً عليه .

وبيان هذا في المسائل التالية على الترتيب المذكور :

المسألة الأولى : إثبات وجود الحوض .

عن نحوه بنت حكيم قالت : قلت يا رسول الله ، إن لك حوضاً ؟ قال : (نعم ، وأحب من ورده عليّ قومك) ^(٢) .

(١) انظر التمهيد لآل ابن عبد البر (٢/٢٩١) ، وإكمال المعلم للفواضي عياض (٧/٢٦٠) ، والمعجم للقرطبي (٦/٩٠) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (١٨/١٦) ، وحاشية ابن القيم على مختصر المنذري لسنن أبي داود (المطوع مع عون المعبود) (١٣/٥٦) ، وشرح لعقيدة الطحاوية (٢٧٧) . وفتح الباري (١١/٤٦٨-٤٦٩) ، ولوامع الأنوار للسفاريني (٢/٢٠٢) ، وإتحاف السادة المتقين للزبيدي (١٠/٤٩٧) ، ومعارج القول للحكمي (٢/٨٧١) .

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في السعة (١/٤٧٧) رقم ٧٢١ ، وفي الآحاد والمثاني (٦/٥٩) رقم ٣٢٦٧ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٦/٣٠٩) رقم ٣١٦٤٧ ، وأحمد في المسند (٦/٤٥٨) رقم ٢٧٣٠٥ ، -

فأفادت هذه الفتيا منه ﷺ أن له حوضاً أكرمَهُ اللهُ به تردهُ أمتهُ يوم القيامة .
وإذ قد ثبت وجوده ، وجب الإيمان به ، وبما نعت من النعوت ، من غير
إحالة له عن ظاهره ، أو تأويل لمدلوله ^(١) ، وعلى هذا المعتقد أجمع السلف
الصالح ^(٢) ، وتتابع الأئمة على تقريره وتدوينه في مصنفاتهم العقديّة ^(٣) .

قال ابن عبد البر - رحمه الله - : " الأحاديث في حوضه ﷺ متواترة
صحيحه ثابتة كثيرة والإيمان بالحوض عند جماعة علماء المسلمين واجب ،
والإقرار به عند الجماعة لازم ... " ^(٤) .

ومن النصوص في معنى الفتيا قوله ﷺ : (إني فرط لكم ، وأنا شهيدٌ
عليكم ، وإني والله لأنظرُ إلى حوضي الآن ...) ^(٥) .

= والطبراني في المعجم الكبير (٢٤١/٢٤) رقم ٦١٦ ، كلهم من طريق أبي خالد الأحمر عن يحيى بن
سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن حولة بنت حكيم مرفوعاً .

وفيه أبو خالد الأحمر وهو سليمان بن حبان الأزدي صدوق يخطئ - وقد تقدم - .

تابعه في الرواية عن يحيى بن سعيد ، حماد بن زيد البصري .

أخرج ذلك ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٦٠/٦) رقم ٣٢٦٨ ، والسنة (٤٧٧/١) رقم ٧٢٢ ،
والطبراني في المعجم الكبير (٢٣١/٢٤) رقم ٥٨٩ ، إلا أنه قال : عن خولة بنت قيس بن قهْد
مرفوعاً .

قال الألباني في ظلال الجنة (٣٢٤/٢) " إسناده جيد وهو على شرط مسلم ... " .

(١) انظر إكمال المعلم (٢٦٠/٧) والمفهم (٩٠/٦) .

(٢) انظر رسالة إلى أهل الثغر (١٦٥) .

(٣) انظر أصول السنة للإمام أحمد (٥٥) ومقدمة ابن أبي زيد القيرواني (٦٠) ، وشرح السنة للربيعي

(٦٤) ، واعتقاد أهل السنة للإسماعيلي (٤٣) ، والشرعة للأجري (١٧١/٢) ، وأصول السنة لابن

أبي زمنين (١٥٨) ، وعقيدة السلف أصحاب الحديث (١٧٩) ، والحجة في بيان المحجة للتميمي

(٤٨٩/١) ، والاقتصاد في الاعتقاد لعبد الغني المقدسي (١٦٨) .

(٤) التمهيد (٢٩١/٢) .

(٥) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب في الحوض (٤٦٥/١١) رقم ٦٥٩٠ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته (٦١/٨) رقم

وبما تقدم يُعلم أن نفي الحوض أو تأويله يُعدُّ أمراً منكراً ، يُنكر على قائله ،
وُثِرْدُ مقالته ، وعلى هذا درج السلف الصالح - رضوان الله عليهم - .
ومن ذلك ما رواه ثابت عن أنس : أن زياداً أو ابن زياد ^(١) ذكر عنده
الحوض ، فأنكر ذلك ، فبلغ ذلك أنساً فقال : أما والله لأسوءنه غداً .
فقال : ما أنكرتم من الحوض ؟ .

قالوا : سمعت النبي ﷺ يذكره يا أبا حمزة ؟
قال : نعم ، ولقد أدركت عجائز بالمدينة ما يصلين صلاة إلا سألن الله
تعالى أن يوردهن حوض محمد ﷺ ^(٢) .
فهذا الأثر وما شابهه من الآثار متحد الدلالة مع النصوص السابقة في
التأكيد على إثبات حقيقة الحوض ووجوده والإنكار على منكره والرد عليه .

المسألة الثانية : عدد آنية الحوض .

عن أبي ذر قال : قلت : يا رسول الله ، ما آنية الحوض ؟ ^(٣) .
قال : (والذي نفس محمد بيده ، لآنيته أكثر من عدد نجوم السماء
وكواكبها ...) ^(٤) الحديث .

(١) هو عبيد الله بن زياد أحد أمراء العراق لمعاوية وولده .
(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٤٧٣/١) رقم ٧١٥ ، من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس .
وله طريق آخر : أخرجه ابن المبارك في الرهد (٥٦٠) رقم ١٦٠٩ ، والآحري في الشريعة
(١٧٧/٢) رقم ٤٠١ من طريق محمد بن أبي عدي عن حميد عن أنس .
وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٤٦٨/١١) : " وعند أبي يعلى من طريق سليمان بن المغيرة
عن ثابت عن أنس .. وسنده صحيح " ، وهذا الطريق لم أحده عند أبي يعلى في مسنده المطبوع بعد
البحث عنه .

والأثر صحيحه الألباني في طلال الجنة (٣٢١/٢) .

(٣) " أي كم عددها ؟ " تحفة الأحوذى (١١٦/٧) .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته (٦٤/٨) رقم

فهذا الجواب دال على كثرة عدد الآنية للحوض .

قال النووي - رحمه الله - : " هذا العدد للآنية على ظاهره ، وأنها أكثر عدداً من نجوم السماء ، ولا مانع عقلي ولا شرعي يمنع من ذلك ... " ^(١) .
فنؤمن بهذا كله على ما ورد من غير نفي لحقيقته ، أو تعرض لكيفيته .
ونحو هذه الفتيا ما جاء من حديث أنس أن نبي الله ﷺ قال : (تُرى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء ، أو أكثر من عدد نجوم السماء) ^(٢) .

فهذا اللفظ وغيره من الألفاظ " إشارة إلى غاية الكثرة " ^(٣) " كما تقدم ، فلا تعارض بينها ولا تناقض .

المسألة الثالثة : سعة الحوض .

عن ثوبان أن نبي الله ﷺ قال : (إني لبُعُورٌ ^(٤) حوضي أذودُ الناس لأهل اليمن أضرب بعصاي حتى يرفضَّ ^(٥) عليهم) .

فسئل عن عرضه ؟

فقال : (من مقامي إلى عمّان) ^(٦) .

(١) المنهاج شرح صحيح مسلم (٦٩/٨) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا - صلى الله عليه وسلم - وصفاته (٦٧/٨) رقم ٢٣٠٣ .

(٣) إكمال المعلم (٢٦٠/٧) .

(٤) " بالضم ، موضع الشاربة منه ... " النهاية في غريب الحديث (٢٧١/٣) .

(٥) " أي : يسيل " المصدر السابق (٢٤٣/٢) .

(٦) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته (٦٤/٨) رقم

وعن أبي أمامة الباهلي ، أن يزيد بن الأحنس ^(١) قال : يا رسول الله ، ما سعةُ حوضك ؟

قال : (كما بين عدن إلى عمان ، وأن فيه متعبين ، من ذهب وفضة) ^(٢) .
فهذه الأجوبة كلها دالة على سعة حوضه ﷺ ومقدار مسافته طويلاً وعرضاً .

وهناك روايات عدة في بيان مقدار سعته أيضاً ، وظاهرها قد يوهم الاضطراب والاختلاف فيما بينها ، لذلك رام بعضُ العلماء الجمع بينها ، لكن يدفع ذلك كله ، قوله ﷺ (حوضي مسيرة شهر ، وزواياه سواء ...) ^(٣) .
قال الحافظ ابن حجر : " وهذه الزيادة تدفع تأويل من جمع بين مختلف الأحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف العرض والطول " ^(٤) .
يُضاف إلى هذا أيضاً أن جميع ذلك الاختلاف إنما هو في الحقيقة راجع إلى السير البطيء والسير السريع ^(٥) .

فبهذا التوجيه تتفق الروايات ، ويندفع عنها ما ظنَّ فيها من التعارض أو الاضطراب .

(١) هو السلميّ ، أبو معر ، ممن بايع النبي ﷺ وشهد معه بدرأ .

انظر أسد الغاية (٦٩٨/٤) ، والإصابة (١٩١/١) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٣١٥/٥) رقم ٢٢١٥٢ ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٩٣/١) رقم ٧٤٦ ، وفي الأحاد والمثاني (٤٤٥/٢) رقم ٦٤٥٧ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٥٥/٨) رقم ٧٦٦٥ ، ومسند الشاميين (٨٠/٢) رقم ٩٥٤ .

وابن حبان في صحيحه (٣٧٠/١٤) رقم ٦٤٥٧ ، وحسن إسناده الحافظ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم (٣٧٢/١) ، وصححه الحافظ ابن حجر في الإصابة (٥٠٦/٦) .

والألْباني في صحيح الترغيب والترهيب (٤٣٩/٣) ، وصحيح موارد الظمان (٥٢١/٢) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب في الخوص (٤٦٣/١١) رقم ٦٥٧٩ . ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا ﷺ (٥٩/٨) رقم ٢٢٩٢ .

(٤) فتح الباري (٤٧٠/١١) .

(٥) نفس المصدر (٤٧٢/١١) .

المسألة الرابعة : صفة ماء الحوض .

عن ثوبان أن نبي الله ﷺ قال : (إني لبعقر حوضي ...) وقد تقدم بعضه

في المسألة السابقة - وفيه - وسئل عن شربه ؟

فقال : (أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، يفت فيه ميزابان يمدانه من الجنة ، أحدهما من ذهب ، والآخر من ورق) ^(١) .

وعن أبي أمامة أن يزيد بن الأحنس قال : ... فما حوضك يا نبي الله ؟

قال : (أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى مذاقه من العسل ، وأطيب رائحة من المسك ، من شرب منه لم يظمأ أبداً ، ولم يسود وجهه أبداً) ^(٢) .

فجمعت هذه الفتوى منه ﷺ في هذه المسألة الصفة التي عليها ماء الحوض في لونه ، وطمعه ، ورائحته .

فهو في اللون أشد بياضاً من اللبن .

وفي الطعم أحلى مذاقاً من العسل .

وفي الرائحة أطيّب رائحة من المسك .

فهذه النعوت تبعث النفس على ورود هذا الحوض والشرب منه ، ولا يتأتى ذلك إلا باتباع السنة ظاهراً أو باطناً .

وفي معنى الفتيا قوله ﷺ : (حوضي مسيرة شهر ، وزواياه سواء ، وماؤه أبيض من الورق ، وريحه أطيّب من المسك ، وكيزانه كنجوم السماء ، فمن شرب منه فلا يظمأ بعده أبداً) ^(٣) نسأل الله تعالى الكريم من فضله .

(١) تقدم تخريجه (٤٨٤) .

(٢) تقدم تخريجه (٤٨٥) .

(٣) تقدم تخريجه (٤٨٥) .

المسألة الخامسة : أول الناس وروداً على الحوض .

بما أن الناس يتفاوتون في القدوم على الحوض ، والأسبقية على وروده ، فإن الصحابة رضي الله عنهم استفتوا النبي صلى الله عليه وسلم بخصوص هذه المسألة ، والجواب في الفتيا التالية .

عن ثوبان رضي الله عنه - مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر حوضه ، فقالوا له : يا رسول الله ، من أول الناس وروداً عليه ؟ .

قال : (فقراء المهاجرين ، الشعثة رؤوسهم ، الدنسة ثيابهم ، الذين لا تفتح لهم السدد ، ولا ينعحون المتنعمات) ^(١) .

فهذه الفتيا نص في أن أول الناس وروداً على الحوض هم فقراء المهاجرين ، فلا أحد يتقدمهم ، ولا بشر يسبقهم إلى هذا الفضل العظيم ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .



(١) أخرجه الآجري في الشريعة (١٧١/٢) رقم ٤٧٨ ، والطبراني في مسند لتاميين (٥١/٢) رقم

٩٠٤ ، (٤٢٦/٢) ، رقم ١٦٢٥ ، هكذا يورود السؤال عن أول الناس وروداً للحوض .

وبدون ذلك أخرجه الترمذي - كتاب صفة القيامة والرفائق والورع - باب ما جاء في صفة أوالي

الحوض (٥٤٣/٤) ، رقم ٢٤٤٤ ، وابن ماجه - كتاب الزهد - باب ذكر الحوض (٥١٨/٤) ،

رقم ٤٣٠٣ ، وأحمد في المسند (٣٤٧/٥) رقم ٢٢٣٦٣ ، والحاكم في المستدرک (٢٠٤/٤) رقم

٧٣٧٤ ، واسعد البر في التمهيد (٢٩٣/٢) كلهم من طرق عن أبي سلام الحبشي عن ثوبان عن

النبي صلى الله عليه وسلم .

وللحديث شاهد من حديث عبد الله بن عمر ، أخرجه أحمد في المسند (١٧٧/٢) رقم ٦١٥٦ .

والحاصل أن الحديث صحيح فقد صححه الحاكم ووافقه الذهبي .

وقال الألباني : " صحيح " .

صحيح سنن الترمذي (٥٨٤/٢) ، والسلسلة الصحيحة (٧٠/٣) .

المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الجنة ونعيمها .

وهي الدار التي أعدها الله تعالى للمتقين من عباده ، وأودع فيها من أنواع النعيم ، وصنوف الملذات ، ما لا يدور في الخيال ، أو يخطر على البال ، ﴿ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ [الزخرف: ٧١] ، ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٧] ، ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ [الفرقان: ١٦] .

قال ﷺ : (قال الله تبارك وتعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر) ^(١) .
وهذا النعيم المعد لأهل الجنة دائم أبداً لا يفنى ولا يبلى ، بل هو مستمر على مرّ الأوقات ، مترايد في جميع الآئات ^(٢) ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مِمَّا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ [ص: ٥٤] .

وعلى هذا معتقد أهل السنة والجماعة ، فإنهم يشهدون بأن الجنة مخلوقة الآن ، وأنها باقية لا تفنى أبداً ، وأن أهلها خالدون فيها لا يخرجون منها ^(٣) .
إلا أنه لا بُدَّ من تذكر أن ما عند الله لا يُنال إلا بطاعته ، وسؤاله من فضله ، وأعظم ذلك سؤاله جل وعلا الجنة ، وما قرب إليها من قول أو عمل .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾

(٥١٥/٨) رقم ٤٧٧٩ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - (١٨١/٩) رقم ٢٨٢٤ .

(٢) انظر تيسير الكريم الرحمن (٧١٥) .

(٣) انظر عقيدة السلف أصحاب الحديث (٨١) .

يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وقد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن طلب الجنة من الله ، والاستعاذة به من النار هو من أعظم الأدعية المشروعة لجميع المرسلين والنبين ، والصديقين والشهداء والصالحين ، وأن ذلك لا يخرج عن كونه واجباً أو مستحباً " (١) .

وهذا النعيم الموعود به أهل الجنة جاء ذكره في القرآن مجملاً ومفصلاً ، وتقدمت بعض النصوص في ذلك .

وعلى الصورة نفسها جاء ذكره في السنة ، ومن طرق التفصيل في نعت نعيم الجنة الفتاوى التي صدرت من النبي ﷺ في هذا الباب ، وهي متنوعة ، وبيانها في المطالب التالية :

المطلب الأول : بناء الجنة .

تقدمت الإشارة إلى أن الجنة مخلوقة الآن ، قد أعدها الله تعالى لأولياته وأهل طاعته ، وبما أن الله تعالى شاء لحكمة أن تختلف مادة خلقه للأشياء فإن الجنة من جملة مخلوقاته التي لها ما يخصها من نوع الخلقة ، وفي هذه المسألة ورد استفتاء على النبي ﷺ ، وبيانه في النص الآتي :

عن أبي هريرة رضي الله عنه وفيه أنهم قالوا : يا رسول الله ، الجنة ما بناؤها ؟ قال : (لبنة من فضة ، ولبنة من ذهب ، وملاطها ^(٢) المسك الأذفر ^(٣)) وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت ، وتربتها الزعفران ، من دخلها ينعم ولا يئس ويخلد ولا يموت ، لا تبلى ثيابهم ، ولا يفنى شبابهم ...) ^(٤) الحديث .

(١) مجموعة الفتاوى (١٠/٧١٤) .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية (٤/٣٥٧) : " الملاط : الطير الذي يجعل بين سافي الناء ، يُملط به الحائط ، أي يخلط " .

(٣) " أي طيب الريح " النهاية في غريب الحديث (٢/١٦١) .

(٤) أخرجه الترمذي - كتاب صفة الجنة - باب ما جاء في صفة الجنة ونيعيمها (٤/٥٨٠) رقم ٢٥٢٦ ، ومحمد بن فضيل بن غزوان الضبي في كتاب الدعاء (٣١٧) رقم ١٢٨ .

قال الترمذي : " هذا الحديث ليس إسناده بذاك ، وليس هو عندي بمتمصل " .

- قلت : أما قول الترمذي : " ليس إسناده بذلك " فلأن فيه زياداً الطائفي .
قال الذهبي في ميزان الاعتدال : (٢٨٦/٢) : ' لا يُعرف ... لين الترمذي حديثه " .
وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٣٤٩) : " مجهول ، أرسل عن أبي هريرة " .
وأما كونه ليس ممتنع : فلا إرسال رباد الطائفي له ، فإنه أرسل عن أبي هريرة كما سبق النقل بذلك
عن الحافظ . وانظر تحفة الأحوذى (١٩٤/٧) .
إلا أن للحديث طريقاً آخر به يتقوى .
أخرجه الدارمي في سننه (٧٨٩/٢) رقم ٢٧١٧ ، وأحمد في المسند (٤٠١/٢) رقم ٨٠٢٥ ، وابن
حبان في صحيحه (٣٩٦/١٦) رقم ٧٣٨٧ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (٣٣٧) رقم ٢٥٨٣ ،
وهناد بن السري في الزهد (١٠٦/١) رقم ١٣٠ ، وعبد بن حميد في مسنده (المنتخب) (١٩٤/٢)
رقم ١٤١٨ ، والحميدي في مسنده (٤٨٦/٢) رقم ١١٥٠ ، والحارث بن أبي أسامة في مسنده كما
في بغية الباحث (زوائد الهيثمي) (٩٦٨/٢) رقم ١٠٧١ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٠٥/١٢)
رقم ٦٦٩٩ ، كلهم من طريق أبي مجاهد سعد الطائفي ، قال : حدثني أبو المدلّه عبيد الله بن عبد الله
مولي أم المؤمنين عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول : (فذكره) وأبو مجاهد لا بأس به كما في تقريب
التهذيب (٣٧٢) .
وأبو المدلّه : بضم الميم وكسر المهملة وتثنية اللام .
قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٢٤٥/٦) ، " لا يكاد يُعرف " .
وقال الحافظ في تقريب التهذيب (١٢٠٢) : ' مقبول " .
فبمجموع هذين الطريقين يتقوى الحديث ، وقد صححه ابن حبان ، والألباني في صحيح سنن
الترمذي (٦/٣) ، وصحيح موارد الظمان (٥٢٧/٢ - ٥٢٨) .
وقال في صحيح الترغيب والترهيب (٥٠١/٣) : " حسن لغيره " ، وانظر سلسلة الأحاديث
الصحيحة (٦٥٧/٢) .
وللحديث شاهدان أشار إليهما الحافظ ابن حجر ، ووقفت على كلامه بعد التخريج المتقدم ،
يقول - رحمه الله - : " وله - أي لحديث أبي هريرة المتقدم - شاهد عن ابن عمر أخرجه الطبراني
وسنده حسن .
وآخر عن أبي سعيد أخرجه الزار ، ولمظه (خلق الله الجنة لينة من ذهب ولينة من فضة ...
الحديث) " فتح الباري (٤٣٢/١٣) .
قلت : أما حديث ابن عمر فقد أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة (٤١) رقم ١٢ ، وحسنه
الحافظ كما تقدم ، والمنذري في الترغيب والترهيب (٤١٥/٤) ، والألباني في صحيح الترغيب
والترهيب (٥٠١/٣) .
وأما حديث أبي سعيد فهو عند الزار ، كما في كشف الأستار للهيتمي (١٨٩/٤) رقم ٣٥٠٨ .
قال الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٥٠٢/٣) : " صحيح " .

فأوضح ﷺ في هذه الفتيا نوع بناء الجنة ، وبين أنه لبنات من ذهب ،
وأخرى من فضة ، وبين كل لبنتين الملاط ذو الرائحة الشديدة الطيبة .
وفي قوله ﷺ : (لبنة من ذهب ، ولبنة من فضة) بيان أنها مبنية بناءً
حقيقياً ، دفعاً لتوهم أن ذلك تمثيل ، وأن ليس هناك بناءً ... (١) .
فهذا حاصل معنى الفتيا ، وفيها مسائل أخرى سيأتي بيانها في مطالب لاحقة
- إن شاء الله تعالى - .

* * *

(١) فيض القدير (٣/٣٦٣) .

المطلب الثاني : تربة الجنة .

وقد ورد ذكرها في حديث المطلب السابق عند السؤال عن بناء الجنة ، إلا أني أفردتها بمطلب مستقل لورود السؤال عنها استقلالاً .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ابن صياد سأل النبي ﷺ عن تربة الجنة ؟ فقال : (درمكة ^(١) بيضاء ، مسك خالص) ^(٢) .

ففي هذه الفتيا الجواب الموضح لصفة تربة الجنة ، والمبين لماهيتها ، حيث أخبر ﷺ " أنها في البياض ، درمكة ، وفي الطيب مسك " ^(٣) .

فشبه ﷺ تربة الجنة بالدرمك في حسن لونها ونعومتها ، وشبه رائحتها بالمسك الخالص ^(٤) .

وهذه المشابهة إنما هي في الأسماء فقط ، أما الحقائق فعلم كيفيتها عند الله تعالى .

وقد ورد في صفة تربة الجنة نصوص أخرى ، فقد ورد أن تربتها الزعفران - كما تقدم في حديث أبي هريرة في المطلب السابق - .

وورد في حديث الإسراء أن ترابها المسك ، حيث قال ﷺ فيه : (ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنايد اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك) ^(٥) .

فصار مجموع الصفات ، الواردة في تربة الجنة ثلاث ، (درمكة بيضاء) (تربتها الزعفران) ، (ترابها المسك) .

(١) قال ابن الأثير : " هو الدقيق الحواري " النهاية (١١٤/٢) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب ذكر ابن صياد (٢٧٧/٩) رقم ٢٩٢٨ .

(٣) إكمال المعلم بفوائد مسلم (٤٧٢/٨) .

(٤) انظر المفهم (١٧٧/٧) .

(٥) البخاري مع الفتح - كتاب الأنبياء - باب ذكر إدريس - عليه السلام - (٣٧٤/٦) رقم ٣٣٤٢ .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فهذه ثلاث صفات في تربتها لا تعارض بينها ، فذهبت طائفة من السلف إلى أن تربتها متضمنة للنوعين ، المسك والزعفران ...

ويحتمل معنيين آخرين ، أحدهما : أن يكون التراب من زعفران ، فإذا عجن بالماء صار مسكاً والطين يُسمى تراباً .

ويدل على هذا قوله في اللفظ الآخر (ملاطها المسك) ، والملاط : الطين .
ويدل عليه أن في حديث العلاء بن زياد ^(١) (تربتها الزعفران ، وطينها المسك) ^(٢) .

فلما كانت تربتها طيبة ، ومائها طيب ، فانضم أحدهما إلى الآخر ، حدث لهما طيب آخر فصارا مسكاً .

المعنى الثاني: أن يكون زعفراناً باعتبار اللون ، مسكاً باعتبار الرائحة ، وهذا من أحسن شيء تكون البهجة والإشراق في لون الزعفران ، والرائحة رائحة المسك .

وكذلك تشبيهها بالدرمك ، وهو الخبز الصافي الذي يُضرب لونه إلى صفرة مع لينها ونعومتها ... " ^(٣) .

فهذا الجمع بين النصوص والتوجيه لها يدفع التعارض الذي قد يتبادر للذهن في صفة تربة الجنة .

* * *

(١) العدوي ، أحد العباد ، ثقة مات سنة أربع وتسعين ومائة . انظر تقريب التهذيب (٧٦٠) .

(٢) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (١٩٠/٤) رقم ٣٥٠٩ ، ونظيراني في المعجم الأوسط (٧٤/٣) رقم ٢٥٣٢ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٤٩/٢) .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٣١/١٠) : " رواه البزار والطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح " .

(٣) حادي الأرواح (١٨٥) .

المطلب الثالث : إثبات الأكل لأهل الجنة .

أكل الطعام ، والتلذذ بتناوله ، أمر مرغوب فيه ، ومحجب للنفوس ، وبما أن الأمر كذلك فقد استُفتي ﷺ عن أهل الجنة ، أهذا مما يقع لأهل الجنة ويتنعمون به .

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ أياكل أهل الجنة ؟ قال : (نعم ، ويشربون ، ولا يبولون فيها ، ولا يتغوطون ، ولا يتنخمون ، إنما يكون ذلك جشأ ورشاً كرشح المسك ، ويلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس)^(١).

فهذه الفتيا نص في إثبات الأكل في الجنة ، وتحقق حصوله لأهلها .
ومن الشواهد القرآنية على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ﴿٢٠﴾ وَفَوَاحٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾ [المرسلات: ٤١-٤٣] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " الأكل والشرب في الجنة ثابت بكتاب الله وسنة رسوله وإجماع المسلمين ، وهو معلوم بالاضطرار من دين الإسلام... " ^(٢).

(١) أخرجه أحمد في المسند (٤٥٠/٣) رقم ١٤٧٩٩ ، والطبراني في مسند الشاميين (١١٤/٢) رقم ١٠١٩ كلاهما من طريق صفوان بن عمرو عن ماعز التميمي عن جابر بن عبد الله قال : سئل رسول الله ﷺ (فذكره) وفي الإسناد ماعز التميمي ، أورده ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٣٩١/٨) ، ولم يذكره بجرح أو تعديل .

قال الحسيني في التذكرة في رجال العشرة (١٤٣٥/٣) : " غير معروف " ، ولم يتعقبه الحافظ ابن حجر في تعجيل نفعة بشيء (٢٢٢/٢) .

وللحديث شاهد من حديث زيد بن أرقم ، سيأتي تحريجه في المطلب الخامس (٤٩٨) .

(٢) مجموع الفتاوى (٣١٣/٤) وانظر المنهاج في شرح صحيح مسلم (١٩١/٩) .

فعلم بهذا ثبوت هذا النعيم لأهل الجنة ، وتجلت بذلك المسألة المستفتى عنها ،
إذا تقرر هذا ، فيتفرع عليه مسألة أخرى وهي :

ما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ وما الذي يقدم لهم من حين دخولهم فيها ؟

قد طرح هذا السؤال على النبي ﷺ ، وجوابه في الفتيا التالية :

عن أنس رضي الله عنه أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أتى رسول الله ﷺ مَقْدَمَهُ المدينة
فقال : إني سائلك عن ثلاث خصال لا يعلمهن إلا نبي .

قال : (سل) .

- وفيه - أنه قال : وما أول ما يأكل منه أهل الجنة ؟

فقال ﷺ : (وأما أول ما يأكل أهل الجنة زيادة كبد حوت) ^(١) .

وفي حديث ثوبان في أسئلة الحبر اليهودي - وفيه - أنه قال : فما

تحفتهم ^(٢) حين يدخلون الجنة ؟

قال : (زيادة كبد النون) .

قال : فما غذاؤهم على إثرها ؟

قال : (ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها ...) ^(٣)

الحديث .

فدلت هذه الفتيا على أن " أول مأكل يأكله أهل الجنة إذا دخلوها زيادة

كبد الحوت ، وهي القطعة المنفردة عن الكبد المتعلقة به ، وهي أطيب الكبد
وألذه ... " ^(٤) .

(١) قطعة من حديث تقدم تحريجه (٣٤٥)

(٢) " التحفة : ما يتحف به الإنسان من الفواكه ولطيف ، محاسة وملاطفة " المنهجي للقرطبي (٥٧٤/١) .

(٣) جزء من حديث سبق تحريجه (٣٤٦) .

(٤) فيض القدير للمساوي (٨٦/٣) .

ويفسر هذه الفتيا ويدل على ما دلت عليه أيضاً حديث أبي سعيد الخدري
 ﷺ عن النبي ﷺ قال : (تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها
 الجبار بيده كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلاً لأهل الجنة) .
 فأتى رجل من اليهود فقال : بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ، ألا أخبرك
 بتزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال : (بلى) .
 قال : تكون الأرض خبزة واحدة - كما قال النبي ﷺ - ، فنظر النبي ﷺ
 إلينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال ، ألا أخبرك بإدامهم ؟
 قال : إدامهم بالام ونون .
 قالوا : وما هذا ؟
 قال : ثور ونون يأكل من زائدة كبدها سبعون ألفاً ^(١) .
 فأقر ﷺ اليهودي على ما قال ، فدل على أن ما قاله حق ، وبهذا يتم معنى
 الفتيا ، ويتضح مقصودها .

* * *

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب يقبض الله الأرض يوم القيامة (٣٧٢/١١) رقم ٦٥٢٠ .

المطلب الرابع : من شراب أهل الجنة .

وهذا تابع للمسألة السابقة ، فإن النبي ﷺ لما أخبر بما يأكله أهل الجنة ، سئل عقب ذلك عن شرابهم على ذلك الطعام .
جاء في حديث ثوبان - المتقدم - أن النبي ﷺ سئل فقيل له : فما شرابهم عليه ؟

قال : (من عين تُسمى سلسبيلاً)^(١) .

فأخبر ﷺ أن شراب أهل الجنة من عين تُسمى سلسبيلاً أي ذات سلاسة في الحلق ، وفي حال الجري ، وانقيادها لأهل الجنة يصرفونها حيث شاؤوا^(٢) .

ومصداق هذا في كتاب الله تعالى : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴾ [الأنعام: ١٧-١٨] .
وهذه إحدى عيون أهل الجنة التي شرابها يهنؤون ، ومنها يرتوون ، وإلا فهناك عيون أخرى نسأل الله الكريم من فضله .

* * *

(١) سبق تخرجه (٣٤٦) .

(٢) جامع البيان للطبري (٣٦٩/١٢) .

المطلب الخامس : خلاء أهل الجنة (*) .

عند ما قرر ﷺ لصحابته أن من جملة ما يتنعم به أهل الجنة في الجنة الاستمتاع بالماكل والمشرب التي أعدها الله تعالى لهم ، أوردوا عند ذلك إشكالاً حدث عندهم ، وهو أن تلك المأكولات والمشروبات إلام تصير ؟ وأين تنصرف ؟ لما ثبت عندهم أن تلك المستقذرات لأبد من خروجها وصدورها من الجسد ، ورفع هذا الإشكال والجواب عنه في الفتيا التالية :

عن جابر قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : (إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ، ولا يتفلون ، ولا يبولون ، ولا يتغوطون ، ولا يمتخطون) .

قالوا : فما بال الطعام ؟

قال : (جشاء ورشح كرشح المسك ، يلهمون التسبيح والتحميد ، كما يلهمون النفس)^(١) .

وعن زيد بن أرقم^(٢) قال : أتى النبي ﷺ رجل من اليهود فقال : يا أبا القاسم ، أأنت تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون فيها ؟

فقال رسول الله ﷺ : (والذي نفسي بيده ، إن أحدهم يُعطى قوة مائة رجل في المطعم ، والمشرب ، والجماع) .

فقال له اليهودي : فإن الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة ؟

(*) انظر وصف الفردوس للسلمي (٣٠) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب في صفات أهل الجنة ونعيمها (١١٩٠/٩) رقم ٢٨٣٥ .

(٢) الأنصاري الخزرجي ، غزا مع النبي ﷺ سبع عشرة غزوة ، وله حديث كثير ، مات سنة ست وستين ، وقيل ثمان وستين . انظر الطبقات الكبرى لابن سعد (١٨/٦) والإصابة (٤٨٧/٢) .

فقال رسول الله ﷺ (حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل المسك ، فإذا البطنُ قد ضمُر)^(١) .

فأزال ﷺ بهذه الفتيا الإشكال الذي وقع في نفوس الصحابة رضي الله عنهم ، ودفع بها الإيراد الذي أورده ذاك اليهودي - كما في حديث زيد بن أرقم - وأوضح بها أيضاً تصرف مآكل أهل الجنة ومشاربهم ، وأنها تصير عرقاً يفيض من أجسادهم ، فإذا بطونهم قد ضمرت تطلب الطعام من جديد ، وذلك لأن حياة أهل الجنة حياة كاملة ، فلما كانت كذلك سلمت من الآفات ، وانتفى عنها كل نقص ، ومنها الأمور المسؤول عنها . وهذا محل إجماع عند المسلمين^(٢) .

(١) أخرجه أحمد في مسند (٤٩٧/٤) رقم ١٩٢١٧ ، وابن أبي شيبة في المصنف (٥٧/٧) رقم ٣٣٩٨٣ ، وابن المبارك في الزهد (٥١٢) رقم ١٤٥٩ ، ومحمد بن السري في الزهد (٧٣/١) رقم ٦٣ ، وابن أبي الدنيا في صفة الحجة (١٠٧) رقم ١١٣ ، والبراء في كشف الأستار (١٩٧/٤) رقم ٣٥٢٢ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٣٦١/٨) رقم ٨٨٧٦ ، والمعجم الكبير (١٧٧/٥) رقم ٥٠٠٤ و (١٧٨/٥) رقم ٥٠٠٨ ، وابن حبان في صحيحه (٤٤٣/١٦) رقم ٧٤٢٤ ، وعبد الملك بن حبيب السلمي في وصف الفردوس (٣٠) رقم ٨٣ ، وأبو عيم في حلية الأولياء (٣٦٦/٧) و (١١٦/٨) ، والبيهقي في البعث والشنور (٢٠٥) رقم ٣١٧ ، والبرقي في تهذيب الكمال (٤٠٩/٤) ، كلهم من طرق عن الأعمش عن ثمامة بن عتبة عن زيد بن أرقم (مذكور) .

قال الهيثمي في مجمع الروائد (٧٦٩/١٠) "رواه كله الطبراني في الأوسط ، وفي الكبير بنحوه وأحمد ... ورواه البزار ورجال أحمد والبزار رجال الصحيح غير ثمامة بن عتبة وهو ثقة" وانظر تقريب التهذيب (١٨٩) .

وصححه ابن حبان ، ومُسَدَّرِي في الترهيب والترهيب (٤٣٠/٤) ، وابن القيم في حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح (٢٤٧) ، ولأنساب في صحيح الترهيب والترهيب (٥١٢/٣) ، وصحيح موارد الظمان (٥٣٢/٢) .

وهو شاهد لحديث جابر المتقدم في المطلب الثالث (٤٩٤) .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٣١٣/٤) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ... وكذلك إن أهل الجنة لا يبولون ، ولا يتغوطون ، ولا ييصقون ، لم يخالف من المؤمنين بالله ورسوله أحد ، وإنما المخالف في ذلك أحد رجلين : إمّا كافر ، وإمّا منافق ... " ^(١) .

و" إنما لم تصدر هذه الفضلات عن أهل الجنة ؛ لأنها أقدار مستحبة ، والجنة مترهة عن مثل ذلك ، ولما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال ، لم يكن لها فضلة تستقدر ، بل تستطاب وتستلذ ، وهي التي عبر عنها بالمسك " ^(٢) كما تقدم في حديث جابر أنه قال : (جشاء ورشح كرشح المسك) .

وقد نظم الإمام ابن القيم هذه المعاني فقال :

عرق يفيض لهم من الأبدان	هذا وتصريف الماكل منهم
ط غيره من سائر الألوان	كروائح المسك الذي ما فيه خلـ
تبغي الطعام على مدى الأزمان	فتعود هاتيك البطون ضوامراً
مخط ولا بصق من الإنسان	لا غائط فيها ولا بول ولا
ن به تمام الهضم بالإحسان	ولهم جشاء ريحه مسك يكو
في مسلم ولأحمد الأثران ^(٣)	هذا وهذا صح عنه فواحد

* * *

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٣١٣/٤) .

(٢) المفهم (١٧٩/٧) ، وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٤٩/١٧) (٤٥٣/١٧) .

(٣) الكافية الشافية مع شرحها لابن عيسى (٥٣٤/٢) .

المطلب السادس : سوق أهل الجنة .

وهذا من تتابع النعيم الذي يزداد به أهل الجنة سروراً وبهجة ، ولما أخبر ﷺ أصحابه بوجود سوق في الجنة قد أعده الله لأهلها بأشروه بالاستفتاء عنه ، والسؤال عن أمره .

عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (إن في الجنة لسوقاً) .

قالوا : وما هي ؟

قال : (كئبان من مسك ، يخرجون إليها فيجتمعون فيها ، فيبعث الله عليهم ريحاً فتدخلهم بيوتهم ، فيقول لهم أهلهم : لقد ازددتم بعدنا حسناً ، ويقولون لأهلهم مثل ذلك) ^(١) .

فدلت هذه الفتيا على أن سوق الجنة عبارة عن موضع يجتمعون فيه ، ومحل لتزاورهم ولقيهم فيه ، ويبعث الله في هذا السوق ريحاً تقب عليهم فيزدادون بها حسناً وجمالاً ^(٢) .

فيقول لهم أهلهم إذا عادوا إليهم : لقد ازددتم بعدنا حسناً ، ويقولون لأهلهم مثل ذلك .

فبان بهذا الجواب حقيقة سوق الجنة ، والخير الذي يعود على أهلها منه .

* * *

(١) أخرجه الدارمي في سننه (٧٩٦/٢) رقم (٢٧٣٦) ، وإسناده صحيح .

وأصل الحديث عند مسلم - دون ورود السؤال فيه - مع زيادة في فقراته .

وانظر مسلم مع شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب في سوق الجنة ، وما يتألون فيها من النعيم والجمال (١٨٦/٩) رقم ٢٨٣٣ .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (١٧٨/٧) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٤٠٧/٦) .

المطلب السابع : ثياب أهل الجنة .

أخبر الله - جل وعلا - في غير ما موضع من كتابه عن إكرامه لأهل الجنة وما يتحفهم به من الثياب الفاخرة ، والألبسة الناعمة ، والحلل المزينة ، كقوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۖ ﴾ [الإنسان: ٢١] .

وهاهنا استفتاء في جزئية متصلة بلباس أهل الجنة ، صيغته والجواب عنه في النص الآتي :

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : أخبرنا عن ثياب أهل الجنة خلقاً تُخلق أم نسجاً تُنسج ؟

فضحك بعض القوم ، فقال رسول الله ﷺ (مم تضحكون ؟ من جاهل يسأل عالماً) ، ثم أكب رسول الله ﷺ ثم قال : (أين السائل ؟) .
قال : هو أنا يا رسول الله .

قال : (لا ، بل تشقق عنها ثمر الجنة) ، ثلاث مرات ^(١) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢٩٥/٢) رقم ٧٠٩٢ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (٣٠٠) رقم ٢٢٧٧ ، والبخاري في مسنده (البحر الزخار) (٤٠٨/٦) رقم ٢٤٣٤ ، والنسائي في السنن الكبرى (٤٤١/٣) رقم ٥٨٧٢ ، وأبو نعيم في صفة الجنة (١٩٤/٢) رقم ٣٥٥ ، والبيهقي في البعث والنشور (١٩٥) رقم ٢٩٥ ، والمزي في تهذيب الكمال (٤٢٦/٧) من طريق محمد بن مسلم بن أبي الوضاح ، عن العلاء بن عبد الله بن رافع عن حنان بن خارجة عن عبد الله بن عمرو بن العاص (فذكره) .
وفي إسناده : محمد بن مسلم بن أبي الوضاح وهو صدوق يهم كما في تقريب التهذيب (١٨٩٦) .
والعلاء بن عبد الله بن رافع ، قال أبو حاتم الرازي : " هو شيخ حزري يكتب حديثه " .
الجرح والتعديل (٣٥٨/٦) ، ووثقه ابن حبان (٢٦٥/٧) ، وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٧٦١) : " مقبول " .

وحنان بن خارجة السلمى ، قال الذهبي في ميزان الاعتدال (١٤١/٢) : " لا يُعرف تفرد عنه العلاء بن عبد الله بن رافع ، أشار ابن القطان إلى تضعيفه للجهل بحاله " .

فدلت فتياه ﷺ بأن ثياب أهل الجنة تصدر وتأتي من ثمار الجنة ، أي : أن هذه الثياب لم تخرج خيوطها من تلك الدودة المعروفة بدودة القز ، وكذلك لم تنسج على أنوال كهذه التي تنسج عليها ثيابنا التي نتخذها من القطن أو الكتان ، ولكنها صنعة الرحمن جل وعلا تخرج حلالها من ثمار الجنة وأشجارها ^(١) .

يفسر هذا أيضاً ويزيده وضوحاً قوله ﷺ عندما سئل عن طوبى : (شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمائها) ^(٢) .

= وقال الخافظ في تقريب التهذيب (٢٧٨) : " مقبول " .

ونه طريق آخر أخرجه أحمد في مسند (٢٦٨ ٢) رقم ٦٨٨٧ .

قال الهيثمي في مجمع الروائد (٤٥٩/٥ - ٤٦٠) : رواه أحمد والبرار ، وأحد إسنادي أحمد حسن ، ورواه الطبراني .

وله شاهد من حديث جابر : أخرجه أبو يعلى في مسنده (٤٠/٤) رقم ٢٠٤٦ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٣٥٥/٢) رقم ٢٢١٣ ، والمعجم الصغير (٩٠/١) رقم ١٢٠ ، والبرار في مسنده كما في كشف الأستار (١٩٦/٤) رقم ٣٥٢٠ ، من طريق إسماعيل بن محالد بن سعيد ، عن محالد عن الشعبي عن جابر سحو حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

وفي إسناده إسماعيل بن محالد وأبوه وكلاهما متكلم فيه ، إلا أن أقوال أئمة الجرح والتعديل فيهما لا تخرجهما عن حد الاعتبار بهما .

انظر : ميزان الاعتدال (٣٥٨/٤) (٢٤٦/١) ، وديوان الصنعاء والمثروكين (٣٦ ، ٣٣٧) وتقريب التهذيب (١٤٣ - ٩٢٠) .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٦٦/١٠) : " رواه أبو يعلى والبرار ، والطبراني في الأوسط والصغير ، ورجال أبي يعلى والطبراني رجال الصحيح غير محالد بن سعيد وقد وثق " .

وقال الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - في تخريجه للمسنَد (٤٥/١٢) رقم ٧٠٩٥ : "إسناده صحيح" .

(١) انظر شرح القصيدة الوئبة للهراس (٣٨١/٢) .

(٢) سيأتي تخريجه في المطلب القادم (٥٠٦ - ٥٠٧) .

وفي هذا يقول العلامة ابن القيم - رحمه الله - :

ولباسهم من سندس خضر ومن	استبرق نوعان معروفان
ما ذاك من دود بني من فوقه	تلك البيوت وعاد ذو الطيران
كلا ولا نسجت على المنوال نسـ	ج ثيابنا بالقطن والكتان
لكنها حلل تشق ثمارها	عنها رأيت شقائق النعمان
بيض وخضر ثم صفر ثم حمـ	مر كالرباط بأحسن الألوان ^(١)

* * *

(١) الكافية الشافية ، مع شرحها لابن عيسى (٥٣٥/٢) .

المطلب الثامن : شجر الجنة .

ومما زين الله تعالى به الجنة ، وأعد فيها من النعيم لعباده ، الأشجار العظيمة ، ذات الثمار اليانعة ، والظلال الوارفة .

وقد تعددت استفتاءات الصحابة رضي الله عنهم وتنوعت مراجعاتهم للنبي صلى الله عليه وسلم عن بعض أشجار الجنة ، وما يتصل بها من مسائل وحزئيات ، بيانها في المسائل التالية :

المسألة الأولى : إثبات الشجر في الجنة ، ومنها شجرة طوبى .

عن عتبة بن عبد السلمي^(١) قال : جاء أعرابي فقال : يا رسول الله ، فهل في الجنة شجر ؟

وفي لفظ : [ما فاكهة الجنة ؟] وفي لفظ : [أفيها فاكهة ؟]

قال : (نعم ، فيها شجرة تدعى طوبى ، بُطنان^(٢) الفردوس) .

قال : يا رسول الله ، وأي شجرنا تشبه ؟

قال : (شجرة بالشام يُقال لها : (الجوزة) تنبت على ساق واحد وينتشر أعلاها) .

قال : يا رسول الله ، فما غلظها ؟

قال : (لو ركبت على جذعة^(٣) من إبلك ما أحطت بها حتى ينكسر

(١) بدون إضافة ، صحابي شهير ، آخر من مات بالشام من الصحابة ، قيل سنة سبع وثمانين ، وفيل : بعد التسعين ، وقد قارب المائة .

- انظر الإصابة (٣٦٢/٤) ، وتقريب التهذيب (٦٥٨) .

(٢) أي : وسطها ، انظر النهاية لابن الأثير (١٣٧/١) .

(٣) يطلق على الإبل إذا كان في السنة الخامسة .

- انظر مختار الصحاح (٨٦) .

مشفرها ^(١) (من السير) ^(٢) الحديث .

فدلت هذه الفتيا الشريفة على إثبات الشجر في الجنة ، وضرب ﷺ مثلاً على ذلك بشجرة طوبى ، وبين ﷺ ، للسائل ما استفصله عن بعض صفاتها كالشبه والغلط ، وقرب هذه المسألة الغيبية له بمثال من الواقع المحسوس المشاهد .

فهى في الشبه كشجرة الجوزة التى بالشام ، تنبت على ساق واحد ، وينتشر أعلاها ، وأما في الغلط ، فإنها من شدة غلظها ، وكثافة حجمها ، يتعذر الإحاطة بها ، حتى لو أن الإنسان كان راكباً على جذعة من إبله لم يستطع الإحاطة بها حتى ينكسر مشفرها من السير .

ومن الاستفتاءات بخصوص هذه الشجرة ما جاء عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال له رجل : يا رسول الله ، ما طوبى ؟

(١) وهو شَفَرُهَا . انظر القاموس المحيط (٤١٨) .

(٢) أخرجه بقي بن مخلد في جزء ما روي في الخوص والكوثر (٨٦) رقم ١٥ ، وابن أبي عاصم في السنة (٤٨٥/١) رقم ٧٣٣ ، وأحمد في المسند (٢٥١/٤) رقم ١٧٦١١ ، وابن حبان في صحيحه (٤٢٩/١٦) رقم ٧٤١٤ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٢٦/١) رقم ٤٠٢ ، والمعجم الكبير (١٢٦/١٧) رقم ٣١٢ ، وابن جرير في جامع البيان (٣٨٤/٧) رقم ٢٠٣٩٢ ، والفسوي في المعرفة والتاريخ (٣٤١/٢) ، والبيهقي في البعث والنشور (١٨٦) رقم ٢٧٤ .

قال الهيثمي في مجمع الروائد (٧٦٤/١٠) : " رواه الطبراني في الأوسط ... وفي الكبير وأحمد باختصار ... ، وفيه عامر بن البكالي ، وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يجرحه ولم يوثقه ، وبقيّة رجاله ثقات " .

قلت : وعامر هذا هو ابن زيد البكالي ، ذكره ابن حبان في الثقات (١٩١/٥) .
وقال الحسيني في كتابه : التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة (٧٨٨/٢) ، " ليس بالمشهور " .
وتعقبه الحافظ ابن حجر في تعجيل المنفعة بقوله : " بل هو معروف " (٧٠٣/١) .
والحديث صححه ابن حبان ، والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٥٠٨/٣) ، وصحيح موارد الظمان (٥٢٩/٢) .

قال : (شجرة في الجنة ، مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها)^(١) .

فهذه الفتيا فيها دلالة على طول مسافتها ، وعظم ظلها :

يدل لها قوله تعالى : ﴿ وَنَدَّ خِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴾ [النساء: ٥٧] .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " أي ظلاً عميقاً كثيراً غزيراً طيباً أنيقاً " ^(٢) .

وفي معناها أيضاً قوله ﷺ : (إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها) ^(٣) .

فتحصل مما تقدم أن هذه الفتاوى اشتملت على عدة أوصافٍ لشجرة طوبى ، من حيث موضعها .

ومن حيث شبهها وغلظها .

ومن حيث طول سيرها وعظم ظلها ، وقد تقدم بيان ذلك كله .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٨٩/٣) رقم ١١٦٥٩ ، وأبو بكر بن أبي دود في اليعت (٥٨) رقم ٦٨ ، وابن حبان في صحيحه (٤٢٩/١٦) رقم ٧٤١٣ ، والطبري في جامع لبيان (٣٨٤/٧) رقم ٢٠٣٩٤ ، والآخري في الشريعة (٤٠/٢) . رقم ٦٦٦ والخطيب لعدادي في تاريخ بغداد (٩٠/٤) رقم ١٧٣٣ ، كلهم من طرق عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد (فدكره) .
وفي الإسناد دراج وهو ابن سمعان ، وهو " صدوق " ، في حديثه عن أبي الهيثم ضعف " كما في تقريب التهذيب (٣١٠) .

قلت : وهذا الحديث منها ، وعليه فالإسناد فيه ضعف .

لكن للحديث شواهد يتقوى بها قد نص عليها لعلامة الألباني - رحمه الله - في صحيح الترغيب والترهيب (٥١١/٣) ، والسلسلة الصحيحة (٦٣٩/٤) ، وبها صحح الحديث ، وانظر كذلك صحيح موارد الظمان (٥٢٩/٢) . وصححه قبله ابن حبان .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٤٨٨/١) .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب التفسير - باب ﴿ وَظِلٌّ مَّعْدُودٌ ﴾ (٦٢٧/٨) رقم ٤٨٨١ . ومسلم مع

شرح النووي - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب إثبات أن في الجنة شجرة... (١٨٣/٩)

رقم ٢٨٢٦ .

المسألة الثانية : سدر الجنة وطلحها .

وهذا نوع آخر من شجر الجنة الذي سئل عنه ﷺ وهو السدر ، وكيف أن شجراً كالسدر محتوٍ على شوك يكون في الجنة الموصوفة بالنعيم ، والخلو من كل مؤذٍ .

ويبدو أن نشوء هذا الاستشكال عند السائل كان بعد وصول العلم إليه بوجود هذه الشجرة في الجنة ، كما يظهر من خلال مراجعته للنبي ﷺ وحواره معه .

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : كان أصحابُ رسول الله ﷺ يقولون : إن الله ينفعنا بالأعراب ومسائلهم ، أقبل أعرابي يوماً فقال : يا رسول الله ، لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها .

فقال رسول الله ﷺ : (وما هي ؟) .

قال : السدر ، فإن لها شوكة .

فقال رسول الله ﷺ : (في سدر مخضود ، يخضد الله شوكة ، فيجعل مكان كل شوكة ثمرة ، فإنها تنبت ثمراً تفتق معها عن اثنين وسبعين لونا ما منها لون يشبه الآخر)^(١) .

فرفع ﷺ بهذه الفتيا ما استشكله السائل ، وبين له أن سدر الجنة يغاير سدر الدنيا ، وذلك من خلال وصف الله تعالى له بأنه مخضود ، أي : " مقطوع ما فيه من الشوك والأغصان الرديئة المضرة ؟ مجعول مكان ذلك

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٥١٨/٢) رقم ٣٣٧٨ ، وقال : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٥١٥/٣) .

التمر الطيب " ^(١) ، علاوة على أن كل ثمرة (تنبت ثمراً ، تفتق معها عن اثنين وسبعين لونا ، ما منها لون يشبه الآخر) كما جاء في الحديث .

فعرف بهذا البيان الفرق بين سدر الجنة ، وسدر الدنيا ، وعلم به أيضاً أن ما أعلمنا الله به من النعيم في الجنة مما هو في الدنيا ، فالاتفاق إنما هو في الأسماء فقط دون الحقائق .

وما قيل في سدر الجنة يُقال في طلحها كما هو صريح فتوى رسول الله ﷺ .
عن عتبة بن عبد السلمي قال : كنت جالساً مع رسول الله ﷺ فجاء أعرابي فقال : يا رسول الله ، أسمعك تذكر شجرة في الجنة لا أعلم في الدنيا أكثر شوكة منها ؟ يعني الطلح ^(٢) .

فقال رسول الله ﷺ : (يجعل مكان كل شوكه مثل خصوة التيس الملبود - يعني الخصي - فيها سبعون لونا من الطعام لا يشبه لون لون الآخر) ^(٣) .
وما تقدم من التقرير السالف للفتوى السابقة يُقال مثله هنا والله أعلم .

المسألة الثالثة : عنب الجنة .

ومن أنواع الأشجار التي أخبر الله تعالى عنها في الجنة ، وأعد لها لأهلها الفواكه ذات الأنواع المتعددة ، والأصناف المختلفة " في الحسن واللذة وطيب

(١) تيسير الكريم الرحمن (٨٣٣) واطر : تفسير القرآن العظيم (٢٩٠/٤) .

(٢) " الطلح : شجر عظام يكون بأرض الحجاز من شجر العضاة ، واحدته طلحة ، وهو شجر كثير الشوك " .

- تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٩٠/٤) .

(٣) أخرجه الطبراني في مسند الشاميين (٢٨٢/١) رقم ٤٩٢ ، والمعجم الكبير (١٣٠/١٧) رقم ٣١٨ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١٠٣/٦) من طريق أبي زرعة الدمشقي عن أبي مسهر عن يحيى بن حمزة عن ثور بن يزيد عن حبيب بن عبيد عن عتبة بن عبد السلمي (فذكره) .

قال الهيثمي بعد عرويه للطبراني : ' رجاله رجال الصحيح ' مجمع الزوائد (٧٦٥/١٠) .
وأخرجه أبو بكر بن أبي داود في البعث (٥٩) رقم ٧٠ ، ومن طريقه الذهبي في سير أعلام النبلاء (٩٥/١٢) . وقال : " حديث حسن غريب " .

الطعم" ^(١) ، ونحو ذلك من الأوصاف التي أودعها الله تعالى في هذه الفواكه ،
 مما يتنعم بتناوله ، ويستلذ بطعمه ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ
 وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ [الطور: ٢٢] .

وقال : ﴿ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾ [الواقعة: ٢٠] .

ومن فواكه الجنة التي استفتي عنها ﷺ ، واستفصل في شأنها العنب ، فقد
 سئل عن وجوده في الجنة ؟ وعن عظم الحبة منه ؟ وعظم العنقود منه ؟
 والجواب عن هذه الأسئلة في الفتيا التالية :

عن عتبة بن عبد السلمي قال : قام أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال : فيها
 عنب - يعني الجنة - يا رسول الله ؟ .

قال : (نعم) .

قال : ما عظم العنقود منها ؟ .

قال : (مسيرة شهر للغراب الأبقع لا ينثني ولا يفتر) .

قال : ما عظم الحبة منه ؟ .

قال : (ذبح أبوك تيساً من غنمه قط عظيماً ؟) .

قال : نعم .

قال : (فسلخ إهابه فأعطاه أمك وقال : ادبغي لنا هذا ثم افري لنا منه ،
 دلوا نروي به ماشيتنا) .

قال : نعم ، قال : فإن تلك الحبة تشبيني وأهل بيتي .

قال : (نعم ، وعامة عشيرتك) ^(٢) .

(١) فتح الرحيم الملك العلام (٧٩) .

(٢) جزء من حديث تقدم تخريجه (٥٠٥) .

فأجاب ﷺ السائل عما استفتى عنه ، وأفتاه عما استفصل عنه ، فجاء كل جواب مطابقاً لما سئل عنه ، حيث أثبت ﷺ في هذه الفتيا وجود العنب في الجنة ، وعلى ذلك دل قوله تعالى في إخباره عما أعد للمتقين في الجنة : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۖ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ۖ ﴾ [الباء: ٣١-٣٢] .

وبين ﷺ أن العنقود الواحد تبلغ عظمته مسيرة شهر للغراب الأبقع الذي لا ينثني ولا يفتر .

وأن الحبة الواحدة من هذا العنقود يصل عظمها إلى حجم الدلو ، فتكفي الرجل وأهل بيته ، بل وعامة عشيرته .

وفي معنى هذه الجزئية من الفتيا ما جاء في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (عرضت على الحبة ، فذهبت أتناول منها قطفاً أريكموه ، فحيل بيني وبينه) .

فقال رجل : يا رسول الله ، ما مثل الحبة من العنب ؟
قال : (كأعظم دلو فرت أمك قط) ^(١) .

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٣٨٠/٢) رقم ١١٤٧ ، وأبو نعيم في صفة الجنة (١٩١/٣) رقم ٣٥٠ . وفي إسناده ابن إسحاق وهو إمام المغازي المشهور ، صدوق مدلس وقد عنعن .
ويونس بن بكير هو التميمي ، وهو صدوق يخطئ كما في تقريب التهذيب (١٠٩٨) .
وعقبة بن مكرم الصبي الكوفي ، وهو مقبول كما في المصدر السابق أيضاً (٦٨٥) .
إلا أن لصدر الحديث شاهد في قصة صلاته - صلى الله عليه وسلم - الكسوف ، وفيه أنه قال : (إني رأيت الحبة فتناولت عنقوداً ، ولو أضمت لأكلتم منه ما بقيت الدنيا) .
البخاري مع الفتح - كتاب الكسوف - باب صلاة الكسوف جماعة (٥٣٩/٢) رقم ١٠٥٢ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الكسوف - باب صلاة الكسوف (٤٦٧/٣) رقم ٩٠١ .
ولآخره شاهد من حديث عتبة بن عبد الله السلمي وهو حديث المسألة .
وإلى هذه الشواهد أشار العلامة الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٥٠٩/٣) .
وقد حسه المنذري في الترغيب والترهيب (٤٢٧/٤) ، والهيتمي في مجمع الزوائد (٣٨٠/٢) والألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٥٠٩/٣) .

وهذه الفاكهة - أعني العنب - وغيرها من فواكه الجنة وثمارها يسير جنيها ، سهل تناولها ، قريب أخذها لأهل الجنة ، يدل لهذا حديث ثوبان مولى رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ قال : (من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة) .

قيل : يا رسول الله ، وما خرفة الجنة ؟ .

قال : (جناها) ^(١) .

ففسر ﷺ خرفة الجنة بما هو معروف في لغة العرب وهو الجني ، فعليه يكون معنى خرفة الجنة ، أي : ما يجتنى من ثمارها ^(٢) ، ويقطف من أشجارها .

وعلى هذا دل قوله تعالى : ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ [الرحم: ٥٤] .

قال ابن كثير - رحمه الله - " أي ثمرها قريب إليهم ، متى شاءوا تناولوا على أي صفة كانوا ... " ^(٣) .

أي سواء كانوا قياماً أو قعوداً أو مضطجعين أو مشاة ، فإن ثمار الجنة واصل إليهم .



(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة والآداب - باب فضل عيادة المريض (٣٦٨/٨) رقم

. ٢٥٦٨

(٢) انظر المفهم للقرطبي (٥٥٠/٦) ، والمنهاج شرح صحيح مسلم للنووي (٣٦٩/٨) .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٢٨٠/٤) .

المطلب التاسع : خيل الجنة وإبلها .

مما غرزه الله تعالى في النفوس ، التفاوت في الرغبات ، والتباين في الشهوات ونيل الملذات ، ومن هنا كانت أسئلة بعض الصحابة عن نعيم الجنة ناشئة عما تتطلع إليه نفوسهم ، وتميل إليه رغباتهم .

ومن ذلك هذا الاستفتاء الآتي في هذه المسألة :

عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه : أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ،

هل في الجنة من خيل ؟

قال : (إن الله أدخلك الجنة ، فلا تشاء أن تُحمل فيها على فرسٍ من ياقوتة حمراء يطير بك في الجنة حيث شئت) .

قال : وسأله رجل فقال : يا رسول الله ، هل في الجنة من إبل ؟

قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه ، قال : (إن يُدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتئت نفسك ولذت عينك) ^(١) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب صفة الجنة - باب ما جاء في صفة خيل الجنة (٥٨٨/٤) رقم ٢٥٤٣ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (١٠٨) رقم ٨٠٦ ، وإسن أدب شبيه في المصنف (٥٧/٧) رقم ٣٣٩٨٠ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٨٥/٥) رقم ٥٠٢٣ ، والبيهقي في العث والنشور (٢٣٤) رقم ٣٩٣ .

من طريق عاصم بن علي : حدثنا المسعودي ، عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه (فذكره) .

وعاصم والمسعودي كلاهما متكلم فيه ، فإسناد الحديث على هذا ضعيف .

إلا أن له شواهد يرتفع بها عن درجة الضعف يُطر في بيانه وتفصيل الكلام عليها سلسلة الأحاديث الصحيحة (٥/٧) للألباني - رحمه الله - ، حيث انتهى فيه إلى القول بحسنه ، وانظر كذلك صحيح الترغيب والترهيب (٥٢٢/٣) .

فظهر بهذه الفتيا ثبوت الخيل في الجنة ، وكذا الإبل ، وغير ذلك مما تشتهيهِ النفوس وتقربه العيون ، فلو اشتهدت فرساً على تلك الصفة المنعوتة في الفتيا لوجدته وتمكنت منه ^(١) ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٧] .

* * *

(١) انظر الكاشف عن حقائق السنن (٣٥٦٦/١١) ، وفيض القدير (٢٦/٣) .

المطلب العاشر: امتناع النوم على أهل الجنة

تقدم أن من كمال النعيم في الجنة أن الله جل وعلا قد رفع عن أهلها كل شائبة ، وأبعد عنهم كل آفة ، ولما كان النوم بمترلة الموت كان ممتنعاً على أهل الجنة ، لمنافاته الكمال ولاقتضائه النقص ، وإن كان من الأمور المحبوبة للنفوس في هذه الدنيا - ولعله لذلك جاء الاستفتاء عنه - .

عن جابر بن عبد الله قال : سئل نبي الله ﷺ فقيل : يا رسول الله ، أينام أهل الجنة ؟

فقال رسول الله ﷺ : (النوم آخر الموت ، وأهل الجنة لا ينامون) ^(١) .
فنفى ﷺ في هذه الفتيا النوم عن أهل الجنة ؛ لأنه بمترلة الموت ، وإذا كان كذلك فهو آفة ونقص ، والجنة مترهة عن ذلك لكونها دار كمال وحياة تامة سالمة من كل كدر أو تنغيص .

(١) أخرجه أبو بكر لizar في مسنده كما في كشف الأستر (١٩٣/٤) رقم ٣٥١٧ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٣٤٢/٨) رقم ٨٨١٦ .

قال الهيثمي في مجمع الروند (٧٦٨/١٠) : ' رواه طبراني في الأوسط واليزار ، ورحال اليزار رحال الصحيح " .

وأخرجه أبو الشيخ الأصبهاني في طبقات الحديثين بأصبهان (٢٥٣/٣) رقم ٤٧٧ ، وأبو الحسن الحري في الحريات كما في السلسلة الصحيحة (٧٤/٣) .

قال الألباني في السلسلة الصحيحة (٧٥/٣) : " وهذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات على شرط مسلم غير النظر هذا - يشير إلى الضر من هشام الأصبهاني أحد رواة الحديث - فقد ترجمه أبو الشيخ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، لكن قال ابن أبي حاتم في المحرر والتعديل (٤٨١/٨) : " النظر من هشام الأصبهاني ، روى عن الحسين بن حفص ، وعامر بن إبراهيم ، وبكر بن بكار ، كتبت عنه بأصبهان ، وهو صدوق " .

وللحديث طرق أخرى يطول الكلام عليها ، فصلها وأطال النفس في بيانها العلامة الألباني في السلسلة الصحيحة (٧٨-٧٤/٣) وحتم ذلك بقوله : " وبالجمله ، فالحديث صحيح من بعض طرقه عن جابر ، والله أعلم " .

وعلى هذا دل قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمُسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمُسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴾ [فاطر: ٣٥] .

قال العلامة السعدي مستنبطاً من هذه الآية نفي النوم عن أهل الجنة :
 " ويدل على أنهم لا ينامون في الجنة ؛ لأن النوم فائدته زوال التعب ، وحصول
 الراحة به ، وأهل الجنة بخلاف ذلك ؛ ولأنه موت أصغر ، وأهل الجنة
 لا يموتون ... " (١) .

وبهذا يتم إيضاح الفتيا وبيانها .

* * *

(١) تيسير الكريم الرحمن (٦٩٠) .

المطلب الحادي عشر : جماع أهل الجنة .

ومن النعيم الذي أعده الله لأهل الجنة ، والمشمول على السرور القلبي والبدني ، والمتضمن لتلبية شهوات النفوس ^(١) ، ورغبات القلوب ، تيسير وصول الرجال إلى النساء ، ونيل اللذة بذلك الوصال ، والتمتع بذلك النعيم . وقد ورد على النبي ﷺ غير ما استفتاء في هذه المسألة ، بيانها في النصوص التالية :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قيل له : أنطأ في الجنة ؟ قال : (نعم ، والذي نفسي بيده دحماً دحماً ^(٢) ، فإذا قام عنها ، رجعت مطهرة بكرةً) ^(٣) .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله ، هل نصل إلى نساءنا في الجنة ؟

(١) انظر فتح الرحيم الملك لعلام (٧٨-٧٩) .

(٢) " هو النكاح والوطء بدفع وإرعاج " . النهاية لاس الأثير (١٠٦/٢) .

(٣) أخرجه ابن وهب كما في تفسير القرآن العظيم لاس كثير (٢٩٣/٤) ، واس حبان في صحيحه (٤١٥/١٦) رقم ٧٤٠٢ ، وأبو نعيم في صفة الجنة (٢٢٤/٣) رقم ٣٩٣ ، والضياء المقدسي في صفة الجنة كما ذكر محقق صفة الجنة لأبي نعيم (٢٢٤/٣) من طريق عمرو بن الحارث عن دراج عن ابن حجرية عن أبي هريرة (هكره) .

ورجال الإسناد ثقات غير دراج وهو أبو السمع ، واسمه عبد الرحمن بن سمعان .

قال الحافظ في تقريب التهذيب (٣١٠) : " صدوق في حديثه عن أبي الهيثم ضعف " .

قلت : وليس هذا منها ، ومع ذلك أيضاً فقد توبع متبعة تامة في شيخه ابن حجرية تابعه ابن

لهيعة وهو : " صدوق خلط بعد احتراق كتبه " كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٥٣٨) .

أخرج ذلك عبد الملك بن حبيب السلمي في كتابه وصف الفردوس (٦٨) رقم ١٩٦ .

فالحديث وفق القواعد الحديثية حسن ، ولذلك حسنه العلامة الألباني - رحمه الله - في صحيح

موارد الزمآن (٥٣٢/٢) ، وإلى المتابعة المذكورة تطرق محقق كتاب صفة الجنة لأبي نعيم

- وفقه الله - .

فقال : (إن الرجل ليصل في اليوم إلى مائة عذراء) ^(١) .
وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (يُعطى الرجل في الجنة كذا وكذا
من النساء) .

قيل : يا رسول الله ، ومن يطيق ذلك ؟

قال : (يُعطى قوة مائة) ^(٢) .

فدلت هذه الفتاوى على إثبات الجماع وقضاء الوطر في الجنة ، وعلى أن
الله تعالى يعطي أهل الجنة من القوة عنى ذلك حتى يصل الرجل في الغداة
الواحدة إلى مائة عذراء ، وهو مع ذلك " لا يمل أبداً جماعها ، ولا يكسل
عنه ، بل كلما نزل عنها تجدد له نشاط كما كان ، فهو يشتهيها دائماً ،
وعضوه لا يعتريه انشاء ولا غيضان " ^(٣) .

(١) أخرجه الترمذي في مسنده كما في كشف الأستار (١٩٨/٤) رقم ٣٥٢٥ ، والطبراني - المعجم الصغير
(٦٨/٢) رقم ٧٩٥ ، والمعجم الأوسط (٢٠٩/١) رقم ٧١٨ ، (٢٦٣/٥) رقم ٥٢٦٧ ، وأخطيب
البيهقي في تاريخ بغداد (٣٧١/١) رقم ٣٢٠ .

وأبو نعيم في صفة الجنة (٢٠٦/٣) رقم ٣٧٣ ، وضيء الدين المقدسي كذلك في صفة الجنة كما في
السلسلة الصحيحة (٧٠٨/١) من طريق حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن هشام بن حسان عن
محمد بن سيرين عن أبي هريرة (فذكره) .

قال الحافظ أبو عبد الله المقدسي كما في حادي الأرواح (٣٠٠) وتفسير القرآن الكريم لابن كثير
(٢٩٤/٤) ، والسلسلة الصحيحة (٧٠٨/١) : " وهذا الحديث عندي على شرط الصحيح " .

وصححه العلامة ابن القيم في حادي الأرواح (٣٠٧) . والألباني في سلسلة الصحيحة (٧٠٨/١) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب صفة الجنة - باب ما جاء في صفة جماع أهل الجنة (٥٨٤/٤٠) رقم
٢٥٣٦ ، والطبراني في مسنده (٢٦٩) رقم ٢٠١٢ ، وابن حبان في صحيحه (٤١٣/١٦) رقم
٧٤٠٠ ، والطبراني في المعجم الأوسط (٧٢/٣) رقم ٢٥١٧ ، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة (١٩٤)
رقم ٢٧٥ ، والنسب في مقدسي في الأحاديث المختارة (٩٣/٧) رقم ٢٥٠٥ .

وصححه الترمذي وابن حبان وقال الألباني في صحيح موارد لطمان (٥٣٢/٢) : " حسن صحيح " .

(٣) شرح القصيدة المنيّة للهوس (٣٩٦/٢) .

وَمِنْ ثَمَرَاتِ الشَّيَاطِينِ عَذْرَاءٌ : (بَابُ صَحْبٍ رَجُلًا أَيْوَةً فِي شَعْرِ
فَكَهْنُونَ) [١٥] [١٦] [١٧].

قال العبد السعدي رحمه الله : أتيت في شعب مسكة بنفسي ، منذ هذا
من كل مائة نفوس ، ووجدت في مسكة المتقين ، ومن ذلك
افتضاض ما يرى جميلات ...

وتقدم - ت ريد بن ريم - في - أن جبي ^{عنه} قل : (ولندي نفسي
بيده ، إن - منهم يعطى فدية من سده رجس في مطامه . ولمشرب .
(والجماع) .

فثبت بحسب التذري ومنه حده من متيقن - صلى الله عليه وسلم - ،
وتبينت بعد ذلك المسألة .

(۱) نیسہ نکرہ، ص ۶۷۰.

(۲) تقدم تحریر : ۱۳۵۸ .

المبحث الخامس : فتاوى النبي ﷺ في النار وعذابها .

وهي الدار التي أعدها الله تعالى لمن طغى وآثر الحياة الدنيا ، اتبع سبل الغواية والهوى ، وارتضاها نفسه طريقاً ومسلكاً .

ولقد أُنذرها الله عباده فقال : ﴿ فَانذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ [البقرة: ١٤] ، وأخبرهم بما أعده مستحقّيها " من العذاب والنكال ، وما احتوت عليه من الزقوم والضريع والسميم والسلاسل والأغلال ، إلى غير ذلك من العظائم والأهوال " ^(١) يُحذروها ، ويتقوا سبلها .

واتفق أهل السنة على خلقها ووجودها الآن ^(٢) كما قال تعازي : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣١] .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " فمن زعم أنهما لم تخلقا فهو مكذب بالقرآن ، وأحاديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ولا حسبه يؤمن بالجنة والنار " ^(٣) .

ولعظم هول النار - كما تقدم - فقد ورد شأنها بعض الفتاوى ، المشتملة على التعريف بها والتحذير منها .

المطلب الأول : مكان النار .

معرفة موضع النار ، والعلم بموقعها من المسائل الغيبية التي لا وصول إليها إلا ببص كما لا يخفى ، وما استسكن بعض الصحابة رضي الله عنهم قول الله تعالى :

(١) التحويل من النار (٦) .

(٢) انظر شرح العقيدة - نحوية (٦١) .

(٣) أصول السنة (١٠٦) .

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَعْبِرَةٍ مِّن رَّيْدِكُمْ. وَجَدَ عَرَضَ هَٰذَا أَسْكَنُوتُ وَلَا أَرْضُ
أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٠﴾ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ مَّكَانٍ لِّلنَّارِ. وَفِي الْفَتْحِ
الْقَدِيمِ - الْبَيَانِ سَدَىٰ هَدَىٰ مَسَافَةٍ .

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِنْ رُسُلِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ،
أَرَأَيْتَ جَنَّةَ عَرَضِيهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ، فَتَأْنِي النَّارُ ؟
سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ ، أَرَأَيْتَ هَذَا نَارٌ كَانَ يُسِيءُ شَيْءًا مِنْ جُعَلٍ ؟ .
قَالَ : اللَّهُ أَعْلَمُ .

فان : (فَاِنَّ اللهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) .
وهذا حور متافٍ ، وانيه كافيية في دفع ما لا يرد ، ويزيد هذا الاشكال ،
فانه متى وقر في قلب العبد ان الله تعالى يتصرف الملقى في هذا نكون ، وأنه
يفعل ما يشاء فلا يُسأل عما يفعل ، المتراحم في هذا ، واضدان قبده ، وازداد
يقينه .

وفد تناور بعض عماء كس السنه هده انيا بلان . وميه . اخذ ابن
كثير حيث ينور بي ايضا . وهذا يشمل . سين :

(۱) "مخرجہ مسافرین، مصر، فی سہ ماہ ۱۳۵۶ء، ج ۱، ص ۴۰، مرقاۃ المفردات، کتب بکسفی
یاسر (۲، ۳)، ص ۱۵۶، در حصار المسحور (۱)، ص ۳۰، رقم ۱۰۳، زحاکم فی
مسندک، ص ۵۲، رقم ۱۰۳۔"

وصحبه من حلال ، واسركم . و : اسي شرطه لشيخون ' ووقعه رهن والاني الا انه
ن : ايتي هرس شرطه انما عدا انما عدا وهو
فه كما في

سنة ١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م، في شهر ربيع الأول سنة ١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م، في شهر ربيع الأول سنة ١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م.

مكتبة جامعة القاهرة - ١٩٣٢ م - ١٣٥٠ هـ

أحدهما : أن يكون المعنى في ذلك : أنه لا يلزم من عدم مشاهدتنا الليل إذا جاء النهار أن لا يكون في مكان ، وإن كنا لا نعلمه ، وكذلك النار حيث شاء الله عز وجل ، وهذا أظهر ...

والثاني : أن يكون المعنى أن يكون النهار إذا تغشى وجه العالم من هذا الجانب ، فإن الليل يكون من اجناب الآخر ، فكذلك الجنة في أعلى عِلِّيِّين فوق السماوات تحت العرش ، وعرضها كما قال الله - عز وجل - : ﴿ كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَلَاَرْضِ ﴾ [نجم: ٢١] والنار في أسفل سافلين ، فلا تنافي بين كونها كعرض السماء والأرض ، وبين وجود النار ، والله أعلم " (١) .



(١) تفسير القرآن العظيم (٣٨٢/١) ، ونظر تقرير المعنى الثاني وانتدليل له شرح السنة لبرهانى (٦٦) ، ولتخفيف من النار (٤١) .

اطلب : اني : من شراب أهل الذر (طينة الخبال) .

...مت : شاربا إلى ... أعده الله تعالى لعصاة غير احتلاف المعاصي .
وتعدت حدته . فإن ... من وعلا نكمته جعل حراما من حسن العمل .
وكان ﷺ . ر ... الأمر لأصحابه . وذاكرهم - زعيد الله تعالى على
المخلفات أو قعة من العبد - لترهيبهم منها . فيعذروا من مراقبتها .

... ذلك نزع شراب خمر عن يديه من طينة خبال - إن لم يتب منها
ويشمله عفو الله تعالى - لوقع الاستثناء عن المقصود بطينة الخبال ومعناها .

... جابر بن عبد الله أن رجلا من جيشه ... وحشيشا من يسن ، قدم فسأل
رسول الله ﷺ عن شراب سمرية ذرهم من نذرة بقدر المزور .
قال النبي ﷺ . (أمسك هو ؟) .

قال : (ج) .

... رسول الله ﷺ : ركن مسكر حرم . إن الله عز وجل عهد لمن شرب
المسكر أن يدعيه من طينة خبال) .

توا : يا رسول الله . وما طينة الخبال ؟

قال : (عرف أهل الذر) . أو قال : (عصارة أهل الذر) (١) .

... طينة خبال بأنها عرق أهل الذر أو عصارة أسن النار . وهو أحد
الأندربة التي عندهم الله جل وعلا لمنكبي معصية سرب الخمر . فإن لأهل الذر
أنواراً من المبركة هذا حديثنا - زعيد هذا المعنى الذي تضمنته الفتيا قول
الله تعالى : **وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَٰلِبٍ** [إبراهيم ١٦] .

(١) سمع مع شرح بري - كذا - لا سريه - قال رسول الله ﷺ : (١٨٠) رقم ٢٠٠٢

قال قتادة : " والصيد ما يسبل من لحمه وجلده " (١) .
وهذا التفسير ظاهر الالتقاء مع ما دلت عليه الفتيا ، واشتملت عليه من
الوعيد .

* * *

(١) أخرجه ابن حريز الطبري في جامع البيان (٤٢٩/٧) رقم ٦٢٩ ٢ ، وإسناده حسن ، وابن مسيح
نظري لحسن بن يحيى الجعدي ، أبو علي ابن أبي الترياح الحرابي ، قال أخفط : تفريغ لبيد
(٢٤٣) : " صدوق " ولأثر طريق أخرى أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة البار (٦٧) رقم ٧ .

الاعتقاد رابع : ثمرة النبي في الإيمان : لقضاء والقدر .

الإيمان بالقدر والقدر هو الأصل سدد من أصول الإيمان التي جاء ذكرها في حديث جبريل سيورر عما سأله النبي ﷺ عن الإيمان ؟ .
 قال ﷺ : زان يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ونؤمن بالقدر خيره وشره (١) .

بأننا الأصل كسائر أصول الإيمان في سبيل بيان سماتها مستغنى عنها ، لا يسع الإيمان إلا باعتقاده ، ولا يقبل إلا بوعده ، : هو نظام لتوحيد القدرة ، على تعدد ما في من ذكرها الله أن هذا الركن برمته ،
 من الإمام بن القيم - رحمه الله - في معارج بيان أهمية الإيمان بالقدر :
 ... والإيمان - نصب رجلي لرحمة النظام - ومنها الإيمان وتوحيده ، فهو أحد أركان الإيمان ، وقاعدة أساس إحسان (٢) .
 من هذا من آثار مذهبه قوله :

وبقدر يقين في الله دعاء عقيد الدين والدين أفيح (٣)
 رضى إتيان هذا الأصل تواترتصوص ، كتاب وسنة .
 ثم تعالى : إِنْ نَأْكُلْ شَيْءٌ حَقْنَهُ قَدْ (٤) (٥٩: ٥٩) .

(١) عنه تحفة ، ٣ .

(٢) من كلام الإمام أحمد ، : بقدر كمال من من (١٥٥، ٢) .

(٣) منه تعالى ، ٤١ .

(٤) مقصوده من أن ذكره حاشية ، : شرح مذهب أهل السنة لأبي سعيد ، (٣٢٣) .

(٥) أفيح : من : مع لا مع ، : أفيح : أفيح : أفيح (١١١) .

" وهذا شامل للمخلوقات والعوالم العلوية والسفلية ، أن الله وحده خلقها لا خالق لها سواء ، ولا مشارك له في خلقها ، وخلقها بقضاء سبق به علمه ، وجرى به قنمه ، بوقتها ومقدارها ، وجميع ما اشتملت عليه من الأوصاف ... " (١).

وفي هذا المعنى من السنة قوله ﷺ : (كل شيء بقدر حتى العجز والكيس) (٢) ، أو الكيس والعجز (٣) .

والإيمان بالقدر مبني على مراتب أربع لا يتم الإيمان به : " إلا بتكميلها ، [وهي] الإيمان بأن الله بكل شيء عليم ، وأن علمه محيط بالحوادث دقيقها وجليلها ، وأنه كتب ذلك باللوح المحفوظ ، وأن جميعها واقعة بمشيئته وقدرته ، ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه مع ذلك مكن العباد من أفعالهم فيغنونها اختياراً منهم بمشيئتهم وقدرتهم ، كما قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [الحج: ٧٠] ، وقال : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴾ [٢٨] وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [تكوير: ٢٨-٢٩] (٤).

والمرتبة الرابعة: خلقه تعالى وإيجاده المخلوقات، كما قال تعالى: (والله خالق كل شيء) (٥) فهذه زبدة عقيدة أهل السنة وخلاصتها في هذا الباب.

(١) تيسير الكريم الرحمن (٨٢٨) .

(٢) الكيس : ضد انعز ، وهو النشاط والحدق في الأمور ، ومعناه : أن العاقل قد قدر عجزه ، ونكيس قد قدر كيسه " الشهاب شرح صحيح مسلم (٤٥٦/٨) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب القدر - باب كل شيء قدر (٤٥٥/٨) رقم ٢٦٥٥ .

(٤) سؤال وجواب في أهم المهمات للسعدي (٢٠) ، وانظر مجموع الفتاوى لاس تيممة (٤٤٩/٨) ،

ومعارض القول (٩٢٠/٣) .

ربنا أن "سبل معرفة هذا باب الترتيب من الكتب والسنة دون خفض
القيس والعقر".

بعد كانت سنة الصحبة رتبة المتقدمة ، و سائلهم تنوعه موجهة إلى
أعلم الخلق بـ باب وأعرفهم به وهو نبي زكريا : فإن أجوبته السليمة .
و " كتماته اجتماع النوافع في هذا الباب وفي غيره كفت وشفقت ، وجمعت
وفرقت ، وأرضحت وبينت . رحلت مثل التثنية لما تضمنه القرآن " (٢) .

قُلْ تَعَالَى : (زَأْزَأْنَا يَكُ الذِّكْرِ لِنُبَيِّنَ لِنَاسٍ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ) (سجدة ١٢٤) .

كان مما بينه وبينه لأئمة إنبات القدر (٣) ، وقد يتصل به من مسائل .
بشي أن يُقَدَّر قبل الخوض في ذكر مسائل المتفق عليها ، إنه لا يعترض
على إبراز هذه مسائل وتقريرها بقوله زكريا : وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا ،
وإذا ذكر النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا (٤) .

(١) من تقريرات أبي القدر لسعد بن حمزة - كما في فروع السري (٤٧٧) .

(٢) سنن العليل (١/٤٦٠) .

(٣) سير السريعة للحرب (١/٢٠٠) .

(٤) حرجه الحرج من أبي أسامة بن محمد (رحمة الله) (٧٤٨/٢) ق ٧٤٣ ، وللاكن في شرح
أسود عتقد أن سنة (١٢٠١) رجم ٣١٠ ، كذا هم من طريق أبي محمد عن أبي فلاة عن ابن
مسعود مرفوعاً : قال هذا قرن من الأجيال ، صححه (٧٧/١) .

وله طريق سرخرجه لسري في المعجم الكبير (١٩٠/١) ر ١٠٤٤٨ ، وأبو نعيم في حية
الزبياء (١٠٠/٤) .

وفي هذا إسهاد من أيضاً ، من ذلك سلسلة الحديث الصحيحة (٧٥/١) .

قال الأسدي في سلسلة الصحيحة (٧٥/١) : ذكره حديث ، روي من حديث ابن مسعود .
وإن شئت وطووس مرسلاً ، وكتب صحيحته لأبي زيد ، وكل بعضها يتبع بعضاً .

والحديث حسنه حافظ سعد بن زكريا عن حماد الأسدي (٢٥/١) وابن حجر فتح لسري
(٤٧٧/١) .

وذلك لأن القدر على "وجهين :

أحدهما : فرض علينا علمه ، ومعرفته ، والإيمان به ، والتصديق بجميعة .
والآخر : فحرام علينا التفكير فيه ، والمسألة عنه ، والمناظرة عليه ، والكلام
لأهله ، واخصومة به " (١) .

أما الأول : فهو المبني على النصوص ، والمستند إلى الأدلة ، ومنه ما تقدم
التطرق إليه إجمالاً ، وما سيأتي لاحقاً مفصلاً من خلال المسائل المستفتى عنها .
وأما الثاني : فهو المحمول عليه الحديث والمترل عليه ، وهو المتضمن لطلب
الحكمة من خلق الأشياء ، والتنوير عما خفي منها ، والتماس التعليل لخلق الله
كذا وكذا ، وكيف فعل هذا ، وقدر ذاك (٢) ، والمبني على عدم الوقوف على
النصوص ، والاقتصار على ما ورد فيها .

قال ابن بطة العكبري - رحمه الله - : " فبالفكر في هذا وشبهه ، والتفكر
فيه ، والبحث والتنقيب عنه هلك القدرية حتى صاروا زنادقة وملحدة
ومجوساً ، حيث قاسوا فعل الرب بأفعال العباد ، وشبهوا الله بخلقهم ، ولم يعوا
عنه ما خاضهم به حيث يقولون : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾
[الأنبياء: ٢٣] " (٣) .

وبعد هذا فقد آن أوان ذكر المسائل المستفتى عنها ، وبيانها من خلال
المباحث التالية :

وصححه الأنباري ، انظر صحيح الخمع (١/١٥٥) ، والسلسلة الصحيحة (١/٧٥) وما بعدها .

(١) الإنابة عن شريعة الفرقة الناجية ، (المقر) (١/٢٤٦) .

(٢) انظر نفس المصدر (١/٢٤٧) ، وشرح العقيدة الطحاوية (١/٣٤١) .

(٣) نفس المصدر .

لمبحث الأول : لا منافاة بين الزمان . والقدر السابق

ومباشرة الأسباب .

بل إن الله سبحانه وتعالى في تخصيصه من تمام إيمان بالقدر وتحقيقه على
أنوجه لا كـ . زماناً ذات زماناً نقيضاً : إنما كتب والمسلمة وإجماع
السلف وأئمة الدين . بل وتحدث نصريح العنق والـ . سنّ والمشاهدة ^(١) ،
وكيف يصح فيها ؟ ، وإنما تورد الذين زلّوا عن هذا الأصل - أعني
إثبات الأسباب ورطها بمسألة - . يؤيد غير ذلك أيضاً أن نفيها أعاند على
القدر بالإيجاب . وهو يصرح في الحكمة .

قال العلامة السدي - رحمه الله - : " أمّا عمدة أن الله بحكمته وكمال
قدرته جعل للمسببات أسباباً . وللمتحدث طرقات ووسائل تحصل بها ... " ^(٢) .
إذا علم ذلك ، به يدفع الإنكار لورد عند الأذهان ، والسائق إلى الأفهام
وهو : ماذا إن القدر وقتاً . ولا يبرر المتطرفة حائلة ، ألا يتكّن على ما
قضاه الله وتدره ويترك العيس ؟ ^(٣) .

أورد هذا السؤال على النبي ﷺ غير واحد من أصحابه وذلك عند إخباره
إياهم بأنه ما من نفس إلا برأها معارم إما إلى سعادة وإما إلى شقاء .
وفي الفتوى له كيف تجيب هذا السؤال . ودفع هذا لإيراد . ورفع لذلك
الإشكال .

(١) مدارج السالكين (٢٥٧)

(٢) الرياض السعدية (١٢٥)

(٣) من المنصور ٢٦ .

(٤) غير المفهم سرصي (٦٥٨)

عن علي عليه السلام قال : كنا في حنازة في بقيع الغرقد ، فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله ، ومعه مخضرة ^(١) فَنَكَّسَ ^(٢) ، فجعل ينكت بمخضرتة ، ثم قال : (ما منكم من أحد ، ما من نفس منقوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار ، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة) .

فقال رجل : يا رسول الله . أفلا نتكى على كتابنا وندع العمل ، فمن كان من أهل السعادة فيصير إلى عمل أهل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة ؟

قال : (أما أهل السعادة ، فييسرون لعمل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل لشقاوة) ثم قرأ (فأما من أعطى ونمى) الآية ^(٣) .
وعن عمران بن حصين قال : قال رجل : يا رسول الله ، أيعرف أهل الجنة من أهل النار ؟

قال : (نعم) .

قال : فلم يعمل العاملون ؟

قال : (كل يعمل لما خُلِقَ له ، أو لما يُيسَّرُ له) ^(٤) .

(١) "المُخَضَّرَةُ : ما يُخَضَّرُ الإنسان بيده فيمسكه من عَصاً ، أو عَكَازَةٍ ، أو مَقْرَعَةٍ ، أو قَصَبٍ ..."
- النهاية في غريب الحديث (٣٦/٢) .

(٢) قال النووي - رحمه الله - : " أما (نَكَسَ) فتخفيف الكاف وتشديد هاء ، لغتان فصيحتان ، ... أي : خفض رأسه وطأه إلى الأرض على هيئة الهموم " انتهى - شرح صحيح مسلم (٤٤٩/٨) .
(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الجنائز - باب موعظة المحدث عند تنجز وقعود أصحابه حوله (٢٢٥/٣) رقم ١٣٦٢ .

ومسلم مع شرح النووي - كتاب القدر - باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه . . . (٤٤٣/٨) رقم ٢٦٤٥ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب القدر - باب كيف انزل على نبي الله (٤٩١/١١) رقم ٦٥٩٦ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب القدر - باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه . (٤٤٥/٨) رقم ٢٦٤٩ .

وعن حابر قال : جاء سبعة من مالِك بن عشم^(١) قال : يا رسول الله .
 بين لنا ديننا ، أنا نلقنا أنت ، فيما نعمل إلى م ؟ فيما جفت به الأقاليم ،
 وجرت به ، ير ، أم فربما نستقبل :

قال : (لا ، بل فيما جفت به الأقاليم ، ومرت . المقادير) .

قال : ففلي نعمل ؟

قال : (لا ، فكل يسير)^(٢) .

فهذه أجور جماعة متمسكة بهدى الكمال ولتغنى النام في هذه المسألة .
 " لقد أخبرني في هذه الأحاديث وغيرها ، دل عليه القرآن أيضاً من أن
 الله سبحانه ، على قدم عظمه وكتابه وفساؤه بما يسير إليه العباد من السعادة
 والشقاوة . قد تقدم عمله بركته بعير ذلك من أحول العبد وتبهره ... وقد
 بين وبيّن أن ذلك لا ينافي رجوع المؤمن التي بما تكون السعادة والشقاوة ،
 وأن من كان من أهل السعادة فإنه يسير لعمل أهل السعادة ومن كان من أهل
 الشقاوة فإنه يسير بعمل أهل الشقاوة . وقد عي أن يتكل الإنسان على التقدير
 السابق ويدع العمل ، وهذا كل من يتكل على التقدير السابق ، ترك ما أمر به
 من الأعمال ، من الأحسين أعمالاً ، يثير ضل سعيهم في حياة الدنيا .
 وكان تركهم ما يجب عليهم من العمل من جملة المنصور الذي يسروا به لعمل
 أهل لشقاوة . لأن أهل السعادة هم الذين يفعلون الأمور ويتركون المحظور ،
 فمن ترك العمل لأجل أن يترك ما أمر به ، يفعل المحظور متكللاً على التقدير كان
 من جملة أهل شقاوة يسير بعمل أهل الشقاوة .

(١) - مالك بن مسروق كماله ، بكى ، مكي ، مكي ، سمع به لمع ، وهو الذي أدرك النبي ﷺ
 في هاجر إلى المدينة ، ونحوه . - عن أبي - حسن الله - ومعه - نسبه سوري كسرى وحدث في
 سيد عمر . - مات في حرارة غصن في سنة أربع وستمائة - نصر الإصطبة (٣٥١٣-٣٦) .

(٢) - مسهم مع - ح سري - كذا - سري - كذا - كينيه حسن لادم (٤٤٤٨) رآه ٢٦٤٨ .

وهذا الجواب الذي أجاب به النبي ﷺ في غابة السداد والاستقامة ، وهو نظير ما أجاب به في الحديث الذي رواه الترمذي أنه قيل : يا رسول الله ، أرأيت أدوية تتداوى بها ورقى نسترقى بها وتقاة نتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟

فقال : (هي من قدر الله) ^(١) .

وذلك لأن الله سبحانه وتعالى هو يعلم الأشياء على ما هي عذ ، وكذلك يكتبها ، فإذا كان قد علم أنها تكون بأسباب من عمل وغيره ، رضى أنها تكون كذلك ، وقدر ذلك لم يجر أن يضمن أن تلك الأمور تكون بدون الأسباب التي جعلها الله أسباباً ، وهذا عدم في جميع الحوادث " ^(٢) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فانفقت هذه الأحاديث ونظرها على أن القدر السابق لا يمنع العمل ، ولا يوجب الاتكال عنه ، بل يوجب الجِدَّ والاجتهاد ، ولهذا لما سمع بعض الصحابة ذلك قال : (ما كنت أشد اجتهاداً مِنِّي الآن) ^(٣) ، وهذا مما يدل على جلالة فقه الصحابة ، ودقته أفهامهم ، وصحة علومهم ، فإن النبي ﷺ أخبرهم بالقدر السابق ، وجريانه على الخليفة بالأسباب ، وأن العبد ينال ما قدر له بالسبب الذي أقدر عليه ، وممكن منه ، وهين له ، فإذا أتى بالسبب أوصله إلى لقدر الذي سبق له في أم الكتاب ، وكلما ازداد اجتهاداً في تحصيل السبب كان حصول المقدور أدنى إليه " ^(٤) .

(١) تقدم تخرجه (٢١٣) .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٧٤/٨-٢٧٦) ، وانظر مدارج نسالكين (٤٩٧/٣) ، والاستقامة (١٧٥/١) .

(٣) وهو سرقة من مالك ﷺ كما عند ابن حبان في صحيحه (٤٩/٢) ، وانظر صحيح موارد الظمان للأندلسي (٢٠٥/٢) .

(٤) شفاء لعين لابن القيم (١١٩/١) .

وأخيراً ، ثم أدرهم نعمس يكون أسيرة في الحال لئلا جلة لما يصيرون إليه
في الخان لا ، فمن يسر - نعمس لصاح كان مأمراً له الفوز ، ومن
تيسر له الع - حيث كان عرقاً عليه - لا . وهذه أمارت من جهة الع -
الظاهر ، و است موجهات . إن الله سبحانه يدري عدم الغيب عن خلقه ،
و حجبهم عنه . ذكره " (١) .

قوله تعالى : ﴿وَنَفْسٍ مَّا سَوْهَا﴾ ﴿فَهُمَا جُورٌ مَّا رَتَقُونَهَا﴾ ﴿﴾

"والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل - يجازي من قصد الخير - بوفيق له ، ومن قصد الشر باخذلان ، وكل ذلك بقدر مقدر " (٥)

(١) مقام نسب - بحث - (٧، ٦٢، ٦٣)

(۲) تفسیر اشرف: معنی لاس کدر: ۵۲۰) و شعر منہم شریعی (۶۶۳)

فلا تقل : لو أني فعلتُ كان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء الله فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان (١) .

فقد جمع النبي ﷺ في هذا الحديث بين الأصلين الذَّين تقدمت الإشارة إليهما آنفاً وهما : الإيمان بالقضاء والقدر ، ومباشرة الأسباب النافعة (٢) .

" لأن قوله : (احرص على ما ينفعك) أمر بكل سبب ديني ، دنيوي ، بل أمر بالجد والاجتهاد فيه والحرص عليه ، نية وهمة ، فعلاً وتديراً .

وقوله : (واستعن بالله) إيمان بالقضاء والقدر ، وأمر بالتوكل على الله الذي هو الاعتماد على حوله وقوته تعالى في جلب المنافع ودفع المنار مع الثقة التامة بالله في نجاح ذلك " (٣) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فأنبي ﷺ أرشد الأمة في القدر إلى أمرين هما سببا السعادة : الإيمان بالأقدار ؛ فإنه نظام التوحيد .

والإتيان بالأسباب التي توصل إلى خيره ، وتحجزه عن شره ، وذلك نظام الشرع " (٤) .

وبهذا البيان تتضح المسألة ، وبزول الإشكال الوارد عليها .



(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب القدر - باب في الأمر بالقوة وترك لعجز ولا يستعانة بالله ...

(٤٦٦/٨) رقم ٢٦٦٤ .

(٢) انظر بمحة قلوب الأبرار (٣٠) .

(٣) عس المصبر ، وانظر شفاء العليل (٩٦/١) .

(٤) شفاء العليل (١٢١/١) ، وانظر تسيهات اللطيفة (٨٣) .

بحث ثانٍ : القول في اعداية والإضلال (*) .

وهذه المسألة من ارتباط بالمسألة السابقة ، ومتصلة بجزء الثاني من الفتيا المتقدمة في حبيب علي بن هاشم ، وذكر في قوله عَلَيْهِ السَّلَام : (رُمِّمَ أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسْرِنُ لَهُمْ سَقَاوَتُهُمْ) ، فإن شقوتهم كانت بتتبعهم لأسبغهم ، واختيارهم لسلوكها .

قَالَ تَعَالَى : وَمَنْ يَمْشُرْ عَنْ ذِكْرِ لِرَحْمَنِ نُفِضْ . شَيْئًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (١) . (ح : ٣٦) .

وهذه المسألة أعني مسألة اعداية والإضلال - المعنوي - ، لبَّ باب القدر وقلبه ، " فإن نقص ما يقدر به لعباده ، وأجل ما يقسمه له الهدي ، وأعظم ما يبتليه به ويقدّر عليه الضلال ... " (٢) .

ونوضح هذه المسألة بالفتيا التالية . وما يردفها من تقريرات العلماء لها .
عن يزيد بن أبي حبيب (٣) عن رجل قال : يا رسول الله ، الله يُقدِّرُ عليَّ الشقاء ويدبني شقيه ؟
قال : (نعم) (٤) .

(٥) الاستفاد من بعض (١٠٣)

قد أفرد عمر بن الخطاب من أهل بيته هذه المسألة بسبب ، وعقدوا هذا من مستنداً في مصداقهم عقدياً ، كما صفة المعكروت في الآية (٢٥٣ - ٢٦٥) ، ولا حرجي في شريعة (٣١١ - ٣٣٩) ، والصارفي في شريعة (٢٥) ، ومن بعد في هذه عن (٢٢٩) وعمرهم

(١) تنبيه العيون من مسائل القضاء والحكم ، ونعش (٢٢٥١)

(٢) المسري ، أبو حمزة ، واسم أبيه سري ، ثقة فيه ، وكان يرس ، مات سنة ثمان وعشرين ومائة وقصد قرب بغداد .

(٣) أخرجه عنه ابن أبي عمير عن أبي بصير (٧١) رقم ٥١ ، وفي نسخة من أبيه ، ولا يصح ذلك لكونه لروى عن عبد الله بن وهب .

وله طريق آخر أخرجه عن شاذان في نسخة من شريعة نعرفة الناجية (٤٥٢) ، رقم ١٤٣٥ (القدر) .

وفي نسخة من ابن أبي عمير ، رقم ٥١ ، وفي نسخة من أبيه .

وهو نسخة من حديث أبي بصير ، أخرجه عنه في نسخة من أبيه ، رقم ٢٥٩١ (رقمه

٣٦٠ ، وفي نسخة من أبيه ، أخرجه عنه في نسخة من أبيه) .

فاشتمل هذا الاستفتاء على جزئيتين :

الأولى : أيقدر الله الشقاء على العبد ؟

الثانية : أيعاقبه عليه ؟

وكان جوابه ﷺ بالإثبات في كُلِّ .

أما الجزئية الأولى من الفتيا فدلّت " عى أن الله عز وجل خلق خلقاً من عباده أراد بهم الشقاء ، فكتب ذلك عليهم في أم الكتاب عنده ، فختم على قلوبهم ، فحال بينهم وبين الحق أن يتبلود ، وغشا أبصارهم عنه فلم يبصروه ، وجعل في آذانهم الوقر فلم يسمعه ، وجعل قلوبهم ضيقة حرجية ، وجعل عليها أكنة ومنعها الطهارة فصارت رجسة لأنه خلقهم للنار ، فحال بينهم وبين قبول ما ينجيهم منها فإنه قال الله - عز وجل - : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ [الأعراف: ١٧٩] .

وقال تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

أَجْمَعِينَ ﴾ [هود: ١١٩] " (١) .

ومن نصوص السنة الصريحة في هذا قوله ﷺ : (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه وعمله ، وأجله ، وشقي أو سعيد ...) (٢) .

(١) الإبابة (٢٥٥/١) .

(٢) تقدم ترجمته (٣٣٨ - ٣٣٩) .

فهذه ردة أسببهه فرض على المؤمنين الإيمان به ، وإن اردوا علم ذلك
ومرد الله إليه - عز وجل - . ويخلص جهنم الله تلك المؤمن على
نفسه ولا يبتلي لأحد من مخبرين أن يتفكروا فيه . لا يتولوا ثم فعل الله
ذلك ، ولا كيف صنع ذلك . وفرض على مؤمن أن يسمع ذلك عدل من
فعل الله ؛ لا . سنى كنه الله عز وجل ، وملك منك . رعييد عبيده ، يفعل
بهم ما يشاء . ربيدي من يشاء . ويس من يشاء . ويعز من يشاء . ويذل
من يشاء . ربيدي من يشاء . ويفقر من يشاء ، ويسعد من يشاء . ويحمد
على السعادة . بدتي من يشاء . ويد من يشاء . ربيدي عدل في ذلك ، لا
راد حكمه ولا مقب لقضائه ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَلَا يُسْأَلُ سَوَاءٌ ﴾
[الأنبياء : ٢٣] .

قل الصدق في بيان عقيدة أهل السنة في هذه المسألة : " ويشهدون أن الله
تعالى يهدي من يشاء إلى دينه . ويضل من يشاء عنه . ويرى حجة من ضله الله
عنه . ولا ينظر له لديه . قال الله - عز وجل - : ﴿ رَأَيْتُ السَّيِّئَةَ الْحُجَّةَ الْبَاطِلَةَ
فَلَوْ شَاءَ لَهَبَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [الأعراف : ١٤٩] (١) .

إذا مما تقدم علم أن الشقاوة المستترة عنها إنما هي الله وحده ، ولا يعني
هذا أن العبد مخير على عمله ؛ إذ لا جبر لأحد ؛ في الله - جل وعلا - قد
أودع في الابد قدرة وإرادة يتسكون من فعل ما يريد من أعمال البر
وصنوف الناس في " قدرة وإرادة - لئلا أعطي الله لعبد - هما خير
ونعمة ، ونفس من الله ، لكن العبد العاصي هو الذي يرد قواه وأفعاله إلى
أعمال الشر . فلو بكن له على الله حجة . بل لله عبيد ساحة البالغة ، فنج الله

(١) سورة (٢٠٠) .

(٢) سبيده نسف أسببه حديث (٩١) .

له طريق الخير فأباه ، وسلك نفسه طريق الشر وارتضاه ، فلا يلوم من - بعد ذلك - إلا نفسه " (١) .

وبهذا يُعرف أن المرء هو المتسبب في إيصال العقوبة لنفسه بما ارتضاه لها من سلوك سبيل الغواية والضلال ، وبه يُعرف أيضاً وجه إجابة النبي ﷺ بالإثبات على الجزئية الثانية من الاستفتاء وهي : أُنِعاقب الله العبد على الشقاء إذا كان قد قدره وكتبه عليه ؟

أشار إلى هذا بن أبي العز الحنفي - رحمه الله - عند شرحه لقول الطحاوي في عقيدته : " فمن شاء منهم إلى الجنة فضلاً منه ، ومن شاء منهم إلى النار عدلاً منه " حيث قال : " مما يجب أن يعلم أن الله لا يمنع الثواب إلا إذا منع سببه وهو العمل الصالح ، فإنه ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ [صه: ١١٢] .

وكذلك لا يعاقب أحداً إلا بعد حصول سبب العقاب ، فإن الله يقول : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٠] .

وهو سبحانه المعطي المانع ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع ، لكن إذا منَّ على الإنسان بالإيمان والعمل الصالح لا يمنعه موجب ذلك أصلاً ، بل يعطيه من الثواب والقرب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وحيث منعه ذلك فلانتفاء سببه وهو العمل الصالح " (٢) .

ويدل لهذه الجزئية من الفتيا وكذا التي قبلها قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْءٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ

(١) الدرر النيرة شرح نقضية النائية في حل المشككة النصرية لسعدي (١٨) .

(٢) شرح لعقيدة الطحاوية (٦٣١) ، وانظر فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ ابن عثيمين (٩٤، ٦) .

يُظَاهِرُ قَدْرَ كَيْدِهِمْ فِي شَيْءٍ خَيْرٍ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾

[المائدة: ٤١] .

إن هذا صريح في كتابة الله تعالى ليعلم ومعهقته عيه .
 عما سبق من - لال له ، ومملوها وما يحضدها من رنة يعلم وجه الحق في
 هذا المسألة - يدعي سر كة فيها .
 دلت هذه الآية أيضاً على إيصال مذهب القدرية الغلاة لقدرة الله تعالى
 ومدينته عن العمل المكفر . وقوله استدلوا عن مسئلة الله وقدرته هروباً من
 وصف الله باسمه زعم أن الله عز وجل الموصي ثم عذبه عليها لكان ظالماً
 لهم ، فهذه الآية ونظائرها من نصوص ترد هذا القول الباطل ، وتثبت أن
 جميع أعمال العباد من خير وشر ، وطاعة ومعصية حاصلة بقضاء الله وقدره
 سبحانه وتعالى (١) .

* * *

(١) سفر التوراة، ص ١٢٢ .

المبحث الثالث : حكم الأطفال في الدار الآخرة .

من مقتضى حكمة الله تعالى في الدار الآخرة أن جعل لكل طبة من الناس الجزء المناسب لها ، فالمكفون باعتبارهم مخاطبون كان الأمر بالنسبة لهم مغايراً لغير المكلفين ، ومما يدل ذلك ، الفتاوى المتعددة الواردة في شأن أطفال يوم القيامة ، فقد بين ﷺ أمرهم في غير ما حديث كما سيأتي تقريره .

وهم على قسمين بيانها في المطلب التالية :

المطلب الأول : حكم أطفال المسلمين .

من فضل الله تعالى وعظيم امتنانه على عباده المؤمنين أن أحق بهم ذريتهم في الدار الآخرة ، وإن لم تصدر من الذرية أعمال تبلعهم تلك المنازل الرفيعة التي نالها الآباء بسبب إيمانهم ، لطفاً منه تعالى وإكراماً لهم .

وفي الفتيا التالية بيان صريح لهذا الحكم .

عن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله ، ذراري المؤمنين ؟

فقال : (هم من آبائهم) .

قلت : يا رسول الله ، بلا عمل ؟

قال (الله أعلم بما كانوا عاملين) ... الحديث ^(١) .

فبين ﷺ أن حكم ذراري المؤمنين حكم آبائهم وإن لم يعملوا ، فإن الله أعلم بما كانوا عاملين .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب النسبة - باب في ذراري المشركين (٨٥/٥) رقم ٤٧١٢ . وأحمد في المسند

(٩٨/٦) رقم ٢٤٥٣٦ ، ومن طريقه المزي في تذيب الكمال (٢٠٨/١٩) .

وأخرجه إسحاق بن راهوية في مسنده (٩٥٨/٣) رقم ١٦٧١ ، والطيبري في مسند الشاميين

(٢٠/٢) رقم ٨٤٣ ، و (٢٢٩/٢) رقم ١٢٤٠ ، وللإكائي في شرح أصول اعتد أهل السنة

(٦١١/٤) رقم ١٠٩١ .

وصحح إسناده لأبي في صحيح سنن أبي داود (١٥٢/٣) .

على هذا حكمة دل على قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمِنْ أَلْفِ شَيْءٍ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٤] .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " في : الذين حقوهم بالإيمان الصادر من بائهم . فصدرت الذرية . هم بالإيمان ... فهؤلاء المذكورون يحقوهم الله . تنازل آلائهم من الجنة وإن لم ييغوه . جرأ لأبائهم ، وزيادة في ثوابهم " (١) .

وشهد به أحكم أيضا من سنة قوله تعالى : (من الناس من مسلم يتوفى له ثلاث م ييغوا - لا أذكر الله آخرة بغض رحمة إياهم) (٢) .
قال الخازن ابن حجر - رحمه الله - : " في قوله الذرية التي تضمنها هذا الحديث وسدته : " وفي قوله الباب من عوائد ... أن أولاد المسلمين في الجنة ؛ لأنه يرد أن يعفر ما شاء بفضله رحمة له لأبائه . ولا يرحم الأبدي " (٣) .

وعلى أن أطنان المسلمين : آخرة نقل غير واحد الإجماع (٤) .
وقد سنن الإمام أحمد - رحمه الله - عن أسفا سامين فقال : ليس فيه خلاف أهم في سنة (٥) .
وقال أيضا : " ز أحد يات اسم في الجنة ؟ " (٦) .

(١) سير نكرم لرمس (٨١٥) .

(٢) سحاري مع نسخ - كتاب - في فضل من مات له ولد فاحسب (١١٠٣) رقم ١٣٤٨ .

(٣) فتح الباري (١١٤٣) .

(٤) كتاب عبد الله في شهيد (٥١٠٨) ، (٩٠١٠) ، رنور ، في سراج شرح صحيح مسلم (٤٦٢/٨) .

وخرطي في سراج مع أحكام سراج ، (٥٣) وغيره .

(٥) جامع لحد (٦٠٠) .

(٦) من المقدير (٦٠١) .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : " وهذا هو المشهور بين الناس ، وهو الذي نقطع به إن شاء الله تعالى " (١) .

فبان بهذا الإيجاز حكم هذه المسألة من خلال الفتيا ، وما تلاها من نصوص في معناها وبيان العلماء لها ، والله الهادي إلى الصواب ، وإليه المرجع والمآب .

* * *

(١) تفسير القرآن العظيم (٣/٣٢) .

المطلب الثاني : حكم أطفال الكفار .

وهذه المسألة " من معارك الأنظار ، ومضائق الأفكار " (١) ؛ وذلك لتضارب الآثار واختلاف النصوص فيما بينها في الظاهر ؛ ولذلك تشعبت أقوال العلماء فيها ، وتعددت مسائلهم عند طرحها .

يقول أسوكي - رحمه الله - : " والخاصل أن أفضل الكفار باعتبار أمر الآخرة من معارك التشدد ؛ لاختلاف الأحاديث فيها ، ولما ذيول مضمونة " (٢) .

إلا أن اباحت إذا أمعن فيه النظر ، فجميع أطرافها ، وراعى القواعد الشرعية ، والضوابط العديّة في التعامل مع النصوص الواردة فيها بانزال كل نص في موضعه لائق به . ونحن المستكمل مدب على الوضوح منها ، فإنه ينجني عنه ما قد استشكله ، ويظهر به ما غمض عليه - إن شاء الله - .

رمنشأ سؤال صحابة رضي الله عن هذه المسألة هو إخباره ﷺ أن كل مؤمن يؤمن على فطرة الإسلام . وما أن هذه لفظة يعرض لها من التغيرات ما به تتزعزع عما حقت عليه . وما أن هؤلاء الزناد لا يخرجون عن أن يكونوا أبناء مسلمين أو أبناء مشركين نسأ لاستفت عن حكم أبناء المرتكبين الذين ماتوا قبل ضروء عوامل تنبير عيهم ، وفي لفتاوى التوبة الجواب الكافي ، والبيان الشافي لهذه المسألة .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سأل عن أولاد المشركين ؟

فقال : (الله أعلم بما كانوا عاملين) (٣) .

(١) بين لأوصار (٢٠٥، ٢) .

(٢) مصدر سابق (٢٣٩، ٢٠) .

(٣) البخاري مع صحيح - كتاب ما قبل في أولاد مشركين (٢٤٥٣) ، رقم ١٣٨٤ .

ومسلم مع شرح - كتاب ما قبل في أولاد مشركين (٢٤٥٣) ، رقم ١٣٨٤ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : (من يولد يولد على هذه الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ، كما تنتجون الإبل ، فهدى تجدون فيها جدعاء حتى تكونوا تجدعوها ؟) .

قالوا : يا رسول الله ، أفرأيت من يموت صغيراً ؟ ^(١) .
قال : (الله أعلم بما كانوا عاملين) ^(٢) .

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين ؟
فقال : (الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين) ^(٣) .

فهذه الفتاوى منه ﷺ هي " فصل الخطاب في هذا الباب " ^(٤) ، فقد دلت على أن النبي ﷺ قد وكل علم ما هم عاملون به لو عاشوا إلى الله تعالى ، فلا يحكم لهم بناءً على هذا بجنة أو نار حتى يظهر علم الله تعالى وحكمه فيهم في عرصات القيامة ^(٥) ، حيث إنهم يكلفون فيؤمرون أو ينهون فعندها " يعلم القابل منهم للهدى ، العامل به لو عاش ، والقابل منهم للكفر المؤثر له لو عاش " ^(٦) .

(١) هذا اللفظ ظاهره إطلاق السؤال عن عموم الأطفال دون تقييد بالمشركون ، إلا أن لفظ الحديث الأخرى جاءت محددة بأطفال المشركين كما هو واضح في حديث أبي هريرة و ابن عباس ، فيحتمل هذا على ذلك .

وأيضاً : فإن السؤال لو كان عن حكم الأطفال مطلقاً لكان الجواب غير ذلك على استواء أطفال المسلمين والمشركون ، بل أحاط عنهم جملة من حمة قوله . (الله أعلم بما كانوا عاملين) ، فإذا كان الله تعالى يعلم أن أطفال المسلمين لو عاشوا عملوا بطاعته ، وأطفال المشركين - أو بعضهم - لو عاشوا لكانوا كفاراً كان الجواب مطابقاً لهذا المعنى . انظر أحكام أهل الدمة (١٠٧٨/٢) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب القدر - باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ... (٤٦٠/٨) رقم ٢٦٥٨ .

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الخائز - باب ما قيل في أولاد المشركين (٢٤٥/٣) رقم ١٣٨٣ .

(٤) درء تعارض العقل والنقل (٤٠٢/٨) .

(٥) انظر نفس المصدر ، و (٤٣٥/٨) ، وانظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٤٦/٤) ، (١٠٢/١٨) ، (٣٧٢/٢٤) .

(٦) طريق المحررين (٦٣٥) .

فأطاع منهم يدخل الجنة ، وكشف علم الله تعالى فيه بسابق السعادة .
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم : كشف علم الله تعالى فيه بسابق شقاوة ^(١) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : « وهذا الجواب خرج عن النبي ﷺ على
و ر ر :

ألهما : جواب لهم إن سألوه عنهم : ما حكمهم ؟ فقال : (الله أعلم بما
ك ر عامين) .

ر ر في هذا البرحه يتصل الله سبحانه وتعالى بعلم من يؤمن منهم .
و ر يكفر بتقدير حياة . قال : حازرة على الله فلم يتضمنها جوابه ﷺ ...
ر رجه الثاني : جواب ما حين أحيرهم ثم من آلائهم ، فقالوا :
د ر س ؟

قال : (الله أعلم بما ك ر عامين) .
كما روى أبو داود عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله ، ذراري
المؤمنين ؟

قال : (من آلائهم) .
قلت : يا رسول الله ، من آلائهم ؟
قال : (الله أعلم بما ك ر عامين) .
قلت : يا رسول الله ، ذراري المشركين ؟
قال : (من آلائهم) .
قلت : بلا عمل ؟
قال : (الله أعلم بما ك ر عامين) ^(٢) .

(١) عن تفسير تراث عظيم لاس (٢٠٢٠) .

(٢) مع تحريته (٢٤٠) .

ففي هذا الحديث ما يدل على أن الذين يلحنون بآبائهم منهم هم الذين علم الله أنهم لو عاشوا لاختاروا الكفر وعملوا به : فهؤلاء مع آبائهم ، ولا يقتضي أن كل واحد من الذرية مع أبيه في النار ، فإن الكلام في هذا الجنس سؤالاً وجواباً ، والجواب يدل على التفصيل ، إن قوله ﷺ : (الله أعلم بما كانوا عاملين) يدل على أنهم متباينون في التبعية بسبب نيائهم ومعلوم الله فيهم " (١) .

فهذا مدلول الفتاوى السابقة في حكم أطفال لمشركين .
 ويزداد هذا الحكم وضوحاً بما ورد في الأحاديث الأخرى المفسرة لها (٢) ، والمشملة على امتحانهم في عرصات القيامة ، وهذا هو التكليف الذي أشرت إليه آنفاً ، وذلك إما بإرسال رسول إليهم ، أو رفع نار إليهم يؤمرون باقتحامها ، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ، ومن امتنع كانت النار مأواه ومصيره عقوبة له على معصيته ، والأحاديث المبينة هي :
 عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (يترى بأربعة يوم القيامة : بالمولود ، والمعنوه ، ومن مات في الفترة ، وبالذي يخ الفاني ، كلهم يتكلم بحجته ، فيقول الله تبارك وتعالى لعنق من جهنم - أحسبه قال - ابرزي ، فيقول لهم : إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم ، فإني رسول نفسي إليكم ، ادخلوا هذه ، فيقول من كتب عليه النقاء : يا رب ، أَدْخِلْناها ومنها كنا نفرق ؟ ومن كتب له السعادة ، فيمضي فيقتحم فيها مسرعاً .
 قال : فيقول الله : قد عصيتموني ، وأنتم لرسي أشد تكديماً ومعصية .

(١) طريق المحررتين (٦٣٥-٦٣٧) وانظر بحر هذا في أحكام أمير الدعة (١٠٨٧/٢-١٠٩٠) .

(٢) انظر درء تعارض لعقل والنقل (٤٠١/٨) .

عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ أحسبه قال : (يؤولي بالغالك في الفترة ،
ورسوه ، المونرد .

ذٰل : فترتفع لهم نار فليس لهم : ردوها . اُر قال : دحروہ [فیدخلہا]
 من كان في علم الله سعيد . اَلْوَادِعُ الْعَدَسُ .

(' حرجه برار کما فی کشف ' ۳۴۳، رقم، ۱۱۷۷) .

رَبِّهِ تَشَاهُدٌ مِنْ حُدُوتِ أَلْفِي مَدِينَةٍ فِي عَصْرِ مَسْنُونَةٍ مُصَحَّحَةٍ (٤٩٠٣).

تال هيتسي في مجمع الروايات (٤٠٠) : رده البرار . فيه عصية وهو صعيث .

واحدیت آورد: باقی می ماند صحیح (5، 4، 3).

وفي كتاب أيضا حديث لأحمد بن سريج ، مصر تحريمه في سلسلة التصحيحة (٢١٨/٣) .

قال الحافظ بن حجر في الإصابة (٢٠١/١) : ... رر - من عدة طرق ... وقد جمعت طرقه في

تريه مفردا . وقد تصححه غيره من أهل علم الحديث في الاعتقاد (٢٠٣) ، ومن عبد البر في

المعتمد (١٢٠/١) .

فعلم بهذه الأحاديث أن بعض هؤلاء الأطفال في الجنة ، وبعضهم في النار ، وذلك بحسب ما يصدر منهم يوم القيامة من طاعة أو معصية .

قال ابن القيم - رحمه الله - مقررًا دلالة هذه الأحاديث على هذه المسألة :

الوجه الرابع : أنها هي الموافقة لنقرآن وقواعد الشرع ، فهي تفصيل لما أخبر به القرآن أنه لا يُعَذَّب أحدٌ إلا بعد قيام الحجة عليه ، وهؤلاء لم تقم عليهم حجة الله في الدنيا ، فلا بد أن يقيم حجته عليهم ، وأحق المواطن أن تقام فيه الحجة يوم يقوم الأشهاد ، وتسمع الدعاوى ، وتقام الدينات ، ويختصم الناس بين يدي الرب ، وينطق كل أحد بحجته ومعدرته . فلا تنفع الظالمين معذرتهم ، وتنفع غيرهم " (١) .

= وعبد الحق الإشيلي في أعاقبة (٢٥٩) ، وابن القيم في سريق المحررتين (٦٥٣) ، والألباني في السلسلة الصحيحة (٤١٩/٣) ولم أوردته في الأصل لعدم ذكر المولود فيه .

وكذا حديث معاذ بن جبل ، وفيه عمرو بن واقد ، انظر ترجمته في السلسلة الصحيحة (٦٠٤/٥) .

قال ابن القيم عقب ذكره له في طريق المحررتين (٦٥٤) : " فبينا وإن كد عمرو بن واقد لا يحتج به فله أصل وشواهد ، ولأصول تشهد له " .

قال ابن القيم بعد ذكره للأحاديث المتقدمة وغيرها مما في الباب : "... هذه الأحاديث يشهد بعضها بعضاً ، فإنها قد تعددت طرقها ، واختلفت مخارجها ، فيبعد كل البعد أن تكون باطلة على رسول الله ﷺ لم يتكلم بها ، وقد رواها أئمة الإسلام ، ودورهم ولم يطعنوا فيها " .

أحكام أهل الدمة (١١٤٩/٢) .

وانظر نحوه في طريق المحررتين (٦٥٧) .

وقد أشار ابن تيمية في درء التعارض (٤٣٧/٨) إلى هذه النصوص وقال حاكماً عليها : " وقد روي به آثار متعددة عن النبي ﷺ حسان بصدق بعضها بعضاً " ، انظر نحوه الصفدية (٢٤٥/٢) .

وصرح أيضاً الحافظ ابن كثير في تفسيره (٣٠/٣) بأن هذه الأحاديث المتقدمة متعاضدة يشهد بعضها لبعض .

ثم قال بعد ذلك : " إن أحاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما قد نص على ذلك كثير من أئمة العلماء ، ومنها ما هو حسن ، ومنها ما هو ضعيف يتقوى بالصحيح والحسن ، وإذا كانت أحاديث الباب الواحد متصلة متعاضدة على هذا النمط أفادت الحجة عند الناظر فيها " .

(١) أحكام أهل الدمة (١١٤٩/٢) .

عن المنصور المؤيدة . لفتيا عمر : قوله تعالى : **مَنْ اهْتَدَىٰ**
فَبِذِّمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ . **ضَلَّ فَبِئْسَ مَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ**
أُخْرٍ وَلَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ . **نَبَعَتْ رَسُولًا** ﴿ الإسراء: ١٥٠ 》 .

دل العلامة السعدي - ر - : **الله** - : واستدل بهذه الآية على أن أطفال
 الفترات ، وأطفال مشركي بنيهم ، حتى يبعث إليهم رسولاً ؛ لأنه مترد
 عن الضم (١) .

هذه الآية هي التي أتت بها ابن القيم - رحمه الله - في نقل السابق
 بقوله : " فلهي تفصيل ما به القرآن أنه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة
 عليه " .

عن سمره بن جندب . حديث رسول الله الذي فيه ذكر رؤيا النبي ﷺ
 وفيه أنه قال : (وأما الرءوس) . نويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم عليه السلام ، وأما
 الولدان الذين حولهم فكل من مات على الفطرة) .

نقال بعض مسلمين : يا رسول الله . وأولاد المشركين ؟

نقال رسول الله ﷺ : (وأولاد المشركين) (٢) .

عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (إن الدلام الذي قتله
 الخنجر طبع كافرًا ، ولو عذب لأرهب أبرياء طغياناً وكفراً) (٣) .

(١) تيسير الكريم الرحمن (٤٥٥) راجع مسجلة (٢٤٥٠٢) .

(٢) هو الحرري ، أبو سيمان ، كان من جنود الأعداء ، وكان شديدًا على الحراريح ، فكانوا يطعمون
 عليه ، وفي الحديث : مات سمره بن جندب وحيداً .

انظر الإصابة (١٥٠/٣) وتبويب التهذيب (٢٠٦) .

(٣) لنحاري مع فتح كتاب التفسير - باب تعبير الرؤيا - صلاة مسيح (٤٣-١١٢) رقم ٧٠٤٧ .

(٤) مسلم مع شرح سوري - كتاب التفسير - باب من كان مولوداً يهودياً على الفطرة .. (٤٦١/٨) رقم

فاتفقت هذه النصوص العاضدة للفتيا في دلالتها مع النصوص المفسرة لها في أن بعض أطفال المشركين في الجنة ، وبعضهم في النار .
وهكذا بوضع كل نص في موضعه ، وإحلاله في محله ، يرتفع الاختلاف ،
ويزول الإشكال الوارد على فهم الباحث تجاه هذه النصوص .
وإلى موجب هذه النصوص ذهب أهل السنة وأصحاب الحديث ، كما
حكى ذلك عنهم أبو الحسن الأشعري - رحمه الله - ، حيث قال : " وأن
الأطفال أمرهم إلى الله ، إن شاء عذبهم ، وإن شاء فعل بهم ما أراد " (١) .
وذهاب أهل السنة إلى هذا القول المستند إلى هذه الفتاوى النبوية هو أخذ
منهم بأعدل الأنوال ؛ إذ به تجتمع الأدلة ويلتئم شملها ، وعليه تستزل جميع
الأحاديث ، وتدب الأصول المعلومة بالكتاب والسنة ، وبه تتحقق السلامة
والنجاة من التناقض (٢) .



(١) مقالات الإسلاميين (١/٣٤٩) .

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل (١/٤٠١) ، ومجموع الفتاوى (٤/٢٤٧) ، وطريق المخرجين (٦٥٢) ، وتفسير القرآن العظيم (٣/٣٠) ، وحاشية ابن القيم على مختصر سنن أبي داود (١٢/٣٢٣) .
وتبين الثمرة الأخيرة لهذا القول - أعني السلامة من التناقض - بما قاله شيخ الإسلام - رحمه الله - في درء التعارض (١/٤٠١) " ... فإن من قطع لهم النار كنهم حاءت نصوص تدفع قوله . ومن قطع لهم الجنة كنهم حاءت نصوص تدفع قوله . ثم إذا قيل لهم مع آرائهم لرم تعدد من لم يدب ، وانفتح باب الخوص في الأمر والنهي ، والوعد والوعيد ، والقدر ولستوع ؛ والحكمة والرحمة " .
وينظر للوقوف على هذه المسألة : أعلام الحديث للخطابي (٤/٢٣٢٣) ، والاعتقاد للبيهقي (١٩٤) وابن عبد البر في التمهيد (١٨/٩٨-١٣٠) والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤/٢٠١) . (١١/٩٣) والمنهاج شرح صحيح مسلم للنووي (٨/٤٦٢) ، ودرء تعارض العقل والنقل (٨/٤٣٥) (٨/٤٠١-٤٠٢) ، ومجموع الفتاوى (٤/٢٤٦-٢٤٧ ، ٢٨٠-٢٨١ ، ٣٠٣ ، ٣١٢) (٢٤/٣٧٣-٣٧٣) . واصفدبة (٢٠/٢٤٤) . كلها لاس تيمية . وأحكام أهل السنة (٢/١٠٨٦) وما بعدها ، وطريق المخرجين (٦٣٤) وما بعدها كلها لاس القيم ، وتفسير القرآن العظيم لاس كثير (٣/٢٩) ، ورسالة حكم أطفال الكفار في الآخرة لشوكابي ، ومجموع فتاوى ومقالات متنوعة لاس باز (٣/١٦٣) ، وسلسلة الأحاديث الصحيحة (٤/٥٠٤) ، وأحاديث العقيدة التي يوهم ظاهرها تعارض لتدبيحي (٢/٥٠٨-٥٣٦) .

الباب الثالث : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام والإيمان وإحسان
وفضل الصحابة ومكانتهم ، والاعتصام بالكتاب والسنة ، والإدانة وحقوق
الأئمة ، والولاية .

الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإسلام والإيمان والإنسان .

لم يُرفع النبي ﷺ إلى الرفيق الأعلى حتى أرسى قواعد الدين ، وظهر معالمه ،
وبين مراتبه وما بينهما من تفاوت ، وفصل مسائل تلك المراتب تفصيلاً شافياً ،
وذلك من خلال الفتاوى الصريحة والأجوبة السديدة التي وردت في حديث
جبريل - عليه السلام - مشهور ، والذي هو أصل لبيان مقامات الدين
ومراتبه ، ونظراً لاشتغال الحديث على تلك المطالب العزيرة والمقصد السنية
التي هي أمهات الدين ^(١) أولاه العلماء عنايةً بالغة ، واهتماماً كبيراً ، وتتابعوا
على الثناء عليه ، وبيان فضله ومترلته من الدين ، بالإضافة إلى بسط مسأله ،
وبيان مقاصده .

قال القاضي عياض - رحمه الله - : " وهذا الحديث قد اشتمل على شرح
جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة ، من عقود الإيمان ، وأعمال
الجوارح ، وإخلاص السرائر ، والتحفظ من آفات الأعمال ، حتى إن علوم
الشريعة كلها راجعة إليه ، ومتشعبة منه " ^(٢) .

وقال القرطبي - رحمه الله - : " فيصلح هذا الحديث أن يقال فيه : إنه أمّ
السنة ؛ لما تضمنه من جمل علم السنة ، كما سميت الفاتحة : أمّ الكتاب ؛ لما
تضمنته من جمل معاني القرآن " ^(٣) .

(١) انظر لكاشف عن حقائق السنن (٢ / ٤٣٦) .

(٢) إكمال المعلم (١ / ٢٠٤) .

(٣) الفهم (١ / ١٥٢) .

ونال الصوفي - رحمه الله - : واعبه أنه لو لم يكن في الأربعين ، بل في السنة جميعها غير هذا الخ... لكان وانياً بأحكام الشريعة ؛ لاشتماله على جميع مطالبته ، ونسب تفصيله ، تضمنناً ، وجمعه بين الضاعات المتعلقة بالقلب والبدن أصولاً وفروعاً " .

ونال ابن رجب - رحمه الله - : بهذا الحديث قد اشتمل على أصول الدين ومهماته وفرائده... حصل فيه الاعتقادات والأعمال الظاهرة وباطنة ، فجميع علوم الشريعة ترجع... من أصول الإيمان والاعتقادات ، ومن شرائع الإسلام العممية بانقلوب... رح ومن علوم لإحسان ونفوذ البصائر في المنكرات " (٢) .

ولما كانت هذه المسائل هي كبرى مسائل الدين ، وأعلى مطالبه ، كان الواجب رد البيان فيها إلى الله ورسوله (٣) ، والتماس الهدى ، وطلب الحق من كلامهما ، ومعرفة حدودهما على ما بين النبي ﷺ ، وحده للأمة في حديث جبرين - عليه السلام - الذي سيأتي تأصيله لاحقاً . وذلك لصلة بعض هذه المسائل بمسألة أمور الواجبات ، وبعضها بمسألة الفاسق المني . ولما علق الله عليها من السعادة والقدرة واستحقاق الجنة والبار ونحو ذلك (٤) ؛ إذ "الألفاظ موحودة في قرآن وخديث، إذا عرف تفسيرها من جهة النبي ﷺ لم يحتج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال مثل النعة، ولا غيرها" (٥)؛ لأن بيانه تبين حدود الأسماء ، وتوضح ألفاظها . وتحل معانيها وحقائقها ، فيتم

(١) الأربعين في شرح الأربعين (١٦) .

(٢) فتح الباري لأبي رجب (٢٠٠١) .

(٣) شرح مجموع منوع (٥٧٧) .

(٤) شرح مجموع منوع (٦٠٧) . وفي معرض عقل وسنن (٤٣٧) . وجمع المعبر وحكم

(٤٣) .

(٥) مجموع فتاوى من تيمية (٢٠٦٧) .

لطالب الحق بالسعي في تعلم ذلك السلامة من دين الإفراط و التفريط، و
تتحقق له النجاة بوقوفه على البيان الشرعي هذه الألفاظ .

و بيان حديث جبريل مع ما تضمنه من مسائل في المباحث التالية :

المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام .

وفيه مطلب واحد : تفسير الإسلام .

الإسلام رأس الأمر ، وأرضى الأديان عند الله تعالى ، و أحبها إليه ، والذي
لا يقبل من أحد ديناً سواه ، كما قال تعالى : ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
دِينًا ﴾ [المائدة: ٣] .

وقال : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَإِنَّهُ يَاقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ
مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥] .

وعن ابن عباس قال : قيل لرسول الله ﷺ : أي الأديان أحب إلى الله ؟
قال : (الحنيفية السمحة) ^(١) .

و إذا كان هذا فضل الإسلام وتلك منزلته ، فإنه من المهم معرفة حده ،
وبيان حقيقته ، والكشف عن ماهيته .

وهذا ما كان من النبي ﷺ كما تفيدته فتاواه التالية :

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم ،
إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ، لا يُرى عليه أثر

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢٩٣/١) رقم ٢١٠٦ ، والبخاري في الأدب المفرد (مع فضل الله الصمد)

(٣٨٥/١) رقم ٢٨٧ ، وعند ابن حميد في مسنده (المنتخب) (٤٩٧/١) رقم ٥٦٧ ، والطبراني في

معجم الكبير (٢٣٧/١١) رقم ١١٥٧١ ، وفي إسناده محمد بن إسحاق وهو مدلس ، وقد عنعن ، لكن

للحديث شواهد تقويه ، تُنظر في تعليق التعليق (٤١/٢) ، ولذلك حسنه الألباني - رحمه الله - .

انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٥٦٩/٢) ، وصحيح الأدب المفرد (١٢٢) .

السار ، ولا يعرفه منا أحد حين جلس إلى النبي ﷺ فسد ركبته إلى ركبته ،
وراء كفيه على فخذه . وفي : يا محمد ، أخبرني عن الإسلام ؟

قال رسول الله ﷺ : (الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً
رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان وتحج البيت إن
استدعت إليه سبيلاً) .

قال : صدقت .

قال : فعجبته ، يسأله وصدقته ... الحديث (١) .

أجاب ﷺ في هذه الفتية عن الإسلام بتفسيره بالأعمال ساهرة انتصمته
لاستسلام لله - حل وعدا - ، وإتياده ، وإتمام خضوع له ، وإتيان
الأعمال المنصوص عليها بـ استيا ونصائرها لما لم يذكر مما كان على هذا
نعت - أعني بدورها وظهوره على جورح - عن دواعية ورغبة ، بلا
استرض علينا أو استكبار عنه . وهذا كله يتم تحقيق العبودية - لله تعالى - (٢)
في هذا أحد معيبي الإسلام ، فإن الإسلام كما قال شيخ الإسلام - رحمه
الله - : " يجمع معين :

أحدهما : الاستسلام والاشياد ، فلا يكرن الرجل متكبراً .

والثاني : الإخلاص من قوة تعالى : (ذَرَجُلاً سَكَمًا رَجَبًا) [مر: ٢٩] ،
فلا يكون الرحمن مشركاً ، وهو أن يسم الله رب العالمين كما قال تعالى :
هُوَ رَحْمَنٌ يَرْشَبُ عَنْ مِثَّةٍ بِرَهْمٍ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَرِ اصْطَفَيْنَهُ فِي
دُنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّاحِحِينَ [٣] إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ اسْلِمَ قَالَ

(١) تقدم تخرجه سند ذكر طرفه (٣١٠) .

(٢) بصر المفهم لشرطي (١٣٩/١) ، والغير في شرح لأربعين (٥٥) ، و مجموع فتاوى بس نيمية

(٢٥٨/٧) ، (٢٥٨-٢٥٩) ، (٢٦٣-٢٦٤) ، (٤٦٦/٧) ، ولكشف عن حديث السنن (٤٢٤/٢) ، و

جامع عبود وحكمه (٣٥) ، وسر ، وحوار في أهمه نبهت (١٤) .

أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٦﴾ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَبْنِيَّ

إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ ﴿٥٨﴾

[البقرة: ١٣٠-١٣٢] " (١) ، وبهذا يُعلم " أن الإسلام هو الأعمال الظاهرة كلها " (٢) ، وأن مسمّاه غير مسمّى الإيمان ، وأن له أعمالاً مخصوصة به ومعلقة عليه .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " فمّا الإسلام فقد فسره النبي ﷺ بأعمال الجوارح الظاهرة من القول والعمل ، وأول ذلك : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وهو عمل اللسان ، ثم إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً " (٣) .

وعلى ما دلّ (٤) عليه الجواب النبويّ دلّ قوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ٢٠٨] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " أي : الإسلام كافة ، أي في جميع شرائع الإسلام " (٥) .

وفي السنة النبوية نصوص عديدة يُسأل فيها النبي ﷺ عن الإسلام ، وعلاماته ، وأفضل خصاله ، فيجيب عن ذلك بالأعمال الظاهرة ، مما يدل على تطابق الأحاديث و اتفاقها على هذا المعنى للإسلام .

(١) مجموع الفتاوى (٢٨ / ١٧٤) ، وانظر مجموع الفتاوى كذلك (٧ / ٢٦٣) .

(٢) مجموع الفتاوى (٧ / ٤١٥) ، و انظر - جامع العلوم والحكم (٣٥) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٣٥) .

(٤) انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٧ / ٢٦٧) .

(٥) مجموع الفتاوى (٧ / ٤١٥) ، وأيضاً (٧ / ٢٦٦-٢٦٧) ، وانظر تيسير الكريم لرحمن (٩٤) .

رسن تنك مـحاديت حـديث أبي موسـر الأشعري رضى الله عنه أنه قال : قلت : يا
رسول الله ، أي الإسلام أفضل ؟

رس : (من سـلم المسلمون من لسانه وبـده) (١) .

رسن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ : أي الإسلام
أفضل ؟

قال : (تصبه اطعام ، وتقرا السلام عن من عرفت ومن لم تعرف) (٢) .

رسن سفيد بن عبد الله سئني أن قال : قلت : يا رسول الله ، قل لي في
الإسلام زم تولا لا أسأل عنه أحداً بعدك ؟

قال : (قل : آمنت بالله ، ته استتم) (٣) .

رسن بخرس حكيم عن أبيه عن سده قال : قلت يا نبي الله ، ما أتيتك حتى
سلفك أكثر من عدد من - لأصبع يديه - - لآ آتيك ولا آتي دينك ، وإني
كنت امرءاً لا أعقل شيئاً إلا ما عمي الله ورسوله ، وإني أسألك بوجه الله
- - وجل - بما بعثك ربك إلينا ؟

قال : (بالإسلام) .

قال : قلت : وما آيات الإسلام ؟

قال : (أن تقوى : أسمت وحسب إلى الله - عز وجل - وتخلت ،
وتقي الصلاة وتؤتي الزكاة ، كل مسلم على مسلم محرم ، أخوان نصيران ،

(١) بحاري مع صحيح - كتاب الإيمان - باب من سـلم المسلم من لسانه وبـده ، رقم ٥٤١١ .

رس سـلم مع شرح سنن ترمذي - كتاب الإيمان - باب من سـلم المسلم من لسانه وبـده ، رقم ٤٢ .

(٢) بحاري مع صحيح - كتاب الإيمان - باب من سـلم المسلم من لسانه وبـده ، رقم ١٢ .

رس سـلم مع شرح سنن ترمذي - كتاب الإيمان - باب من سـلم المسلم من لسانه وبـده ، وفي مسنده أفصل ؟
(٢٨٤) رقم ٣٩ .

(٣) سنن سفيد بن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه عن أبيه عن سده قال : قلت يا نبي الله ، ما أتيتك حتى
سلفك أكثر من عدد من - لأصبع يديه - - لآ آتيك ولا آتي دينك ، وإني
كنت امرءاً لا أعقل شيئاً إلا ما عمي الله ورسوله ، وإني أسألك بوجه الله
- - وجل - بما بعثك ربك إلينا ؟
قال : (بالإسلام) .

(٤) مسلم مع شرح سنن ترمذي - كتاب الإيمان - باب من سـلم المسلم من لسانه وبـده ، رقم ٣٨ .

لا يقبل الله - عز وجل - من مشركٍ بعدما أسلم عملاً ، أو يُفارق المشركين إلى المسلمين (١) .

والأحاديث في هذا كثيرة ، واقتصرنا منها هنا على ما خرج جواباً لسؤال سائل (٢) ، وهي متفقة الدلالة كما هو ظاهر ، ولذلك قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وهكذا سائر الأحاديث إنما يفسر الإسلام بالاستسلام لله بالقلب مع الأعمال الظاهرة " (٣) .

وهنا إشكال : إذا كن المراد بالإسلام الأعمال الظاهرة كلها ، سواء ما ذكر منها في حديث جبريل وم لم يذكر كما تقدم في بعض الأحاديث

(١) أخرجه النسائي - كتب التركة - تحت ترجمة: من سأل بوجه الله - عز وجل - (٨٧/٥) رقم ٢٥٦٧ ، ونفط له ، وعبد الرزاق في المصنف (١٣٠/١١) رقم ٢٠١١٥ ، وأحمد في المسند (٥/٥) رقم ١٩٩٨١ ، وأيضاً (٧/٥) رقم ١٩٩٨٧ ، وابن المبارك في الزهد (٣٥٠) رقم ٩٨٧ ، والروائي في مسنده (١١/٢) رقم ٩١٧ ، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٤٠٩/١) رقم ٤٠١ ، والطبراني في المعجم الكبير (٤٠٧/١٩) رقم ٩٦٩ ، وأيضاً (٤٢٦/١٩) رقم ١٠٣٦ ، والمعجم الأوسط (٢٧٥/٦) رقم ٦٤٠٢ ، وابن حبان في صحيحه (٣٧٦/١) رقم ١٦٠ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢١٦/٣) ، والحاكم في المستدرک (٦٤٣/٤) رقم ٨٧٧٤ ، والبيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٤٠٤/١٦) رقم ٨٩٣١ ، كلهم من طرق عن يمز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : (فذكره) .

وبمز وأبوه كلاهما صدوق ، فحديثهما على ذلك حسن .

قال الذهبي في الموقظة (٢٢) : " فأعني مراتب الحسن ، يمز بن حكيم عن أبيه عن جده ... وهو قسم متحاذب بين الصحة والحسن ، فإن عدة من الحفاظ يصححون هذه الطرق ، ويعتونها بأنها من أدنى مراتب الصحيح " .

والحديث صححه ابن حبان والحاكم ، ووافقه الذهبي ، والتشيع مقلل الوادعي في الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين (٢٦٤/١) .

وقال الأئمان في صحيح سنن النسائي (٢٠٨/١) : " حسن " ، وانظر السلسلة لصحيحة (٧١٢/١) ، وإرواء الغليل (٣٢/٥) .

ثم إنه - رحمه الله - صححه في صحيح موارد الطمان (١٠٦/١) ، وهو من كتبه المتأخرة .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٦٠٣/٧) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢٦٥/٧) .

السفة قريباً ، فما وجه اقتصر النبي ﷺ في حديث جبريل على الأركان
الأساسية فقط ؟

سعلماء اجوبة متعددة ومتباعدة عن هذا الإشكال ، لكن أولها بالصواب ،
وذكرها عند التحقيق ما أحاط به شيخ الإسلام - رحمه الله - وهو : " أن
الذي ﷺ ذكر الدين الذي هو الإسلام الذي لربه مطلقاً ، الذي يجب لله عبادة
مستمرة على الأعيان ، فيجب على كل من كان قادراً عليه ليعبد الله بها مخلصاً
له دين ، وهذه هي الخمس . وما سوى ذلك فإنه يتركه الله بامتناع ،
فلا يعمّ ويترك جميع الناس ... " (١) .

وبهذا يزول الإشكال المطروح ، وينضح معنى الإسلام ، والمراد منه .



المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإيمان .

الإيمان هو المرتبة الثانية من مراتب الدين التي جاء السؤال عنها ، وطلب ما هيئتها ، ومعرفة حدّها ، وهذه المرتبة أعلى رتبة من مرتبة الإسلام المتقدمة وأخص منها ، وقد تقدم طرف من أهمية العلم بمسائل الإيمان والحاطة بها على وجه الإجمال ، وفي هذا المبحث تفصيل لمسائل الإيمان التي قررها ﷺ من خلال الفتاوى الشامنة ، والأجوبة الجامعة التي صدرت عنه عقب استفتاء الصحابة رضي الله عنهم له ﷺ في هذا الباب .

وفي المطالب التالية بيان لهذه المسائل وتفصيل لها :

المطلب الأول : تفسير الإيمان .

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ذات يوم ، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر - إلى أن قال :

قال فأخبرني عن الإيمان ؟

قال : (أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره) .

قال : صدقت ، ^(١) .

فبين ﷺ بهذا الجواب معنى الإيمان ، وأوضح متعلّقه ، حيث فسره بعقائد القلوب التي هي الاعتقادات الباطنة ؛ وذلك لأن الإيمان أصله في القلب ، فدل هذا على أن للإيمان مدلوله الذي يخصه ويدل عليه ^(٢) .

(١) تقدم تحريره (٣١٠) .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (١/١٤٤) ، ولنتيسر في شرح الأربعين للطوفي (٦٠) ، ومجمع فتاوى ابن تيمية (١٢٧/٧) ، (١٩٨/٧) ، (٤٠٩/٧-٤١٠) ، (٣٩/١٣) ، ومنهاج السنة (١/١٠٢) ، وسؤال وجواب في أهم المسائل (١٤) .

ربنا يعلم أن النبي ﷺ سائر ... الإيمان بما أجاب به . كما يجاب عن
سائر ما أخذ " (١) .

وفي هذا تقرير الذي تضمنه الفتاوى يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - فيه :
ثمة بيان أن الإيمان أصبه في سبب . وهو إيمان بالله وملائكته وكتبه
ورسله ، كما في مسند عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : (الإسلام عدلية ، والإيمان في
القلب) (٢) (٣) .

ونال أيضاً : وأما إيمان بأصبه تصديق وإقرار ومعرفة . فهو من باب
نزل القلب المنظم عن القلب . والأصل فيه التصديق . ولعمري تابع له .
فلم يفسر النبي ﷺ الإيمان بإيمان القلب وبحضوعه ، وهو الإيمان بالله
وملائكته وكتبه ورسله . وفسر الإسلام بالإسلام مخصوص هو المباني الخمس ،
وهكذا في سائر كلامه ﷺ يفسر الإيمان بذلك النوع . ويفسر الإسلام بهذا ،
ردت النوع على " (٤) .

ونال ابن رجب - رحمه الله - : ' وما الإيمان فقد فسره النبي ﷺ
بـ 'استادات بيطنة ' (٥) .

ونجد جاء تقرير هذا وبيانه في مواضع من كتب الله - جل وعلا - منها :

(١) مجموع الفتاوى (١١/٧) ، (٦٢/٧) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٧٠٣) ، (١٣٣٦٦) ، وابن أبي شيبة في كتاب الإيمان (١٨) رقم ٦ ،
وأبو يعلى في مسنده (٣٠١) ، رقم ٢٩٣ .

قال الألباني في تحفته للكتاب : لا بأس في نسبة (١) : " صيف السنن من أجل عني من

مسعدة فهو سني حنفية

(٣) مجموع الفتاوى (٣٩، ١٣) ، (٤٠) .

(٤) مجموع الفتاوى (٢٣٦، ٧١) .

(٥) - مع العمود ر حكمة (٣٧) .

قوله تعالى : ﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ [البقرة: ٢٨٥] .

وقال في القدر : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ [القمر: ٤٩] .

وحكم سبحانه بالضللال على من كفر بهذه الأركان وأعرض عنها فقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ رُسُلِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء: ١٣٦] .

فهذه النصوص متفقة مع ما تقدم في الفتيا السابقة في الدلالة والمعنى .
وتفسير الإيمان بالاعتقادات الباطنة هو أحد أجزاء الإيمان الثلاثة عند أهل السنة ، فإن الإيمان عندهم قول اللسان واعتقاد القلب وعمل الجوارح ، ومـ تقدم بيان لما ورد السؤال عنه فيما يتعلق باعتقاد القلب ، وفي المطلب الآتي تنمة لهذه المسألة .

المطلب الثاني : بيان دخول الأعمال في مسمى الإيمان .

وهذا المطلب من متممات المطلب السابق ومكملاته ، فإن الإيمان كلمـ تجمع إلى جانب الإقرار بالاعتقادات الباطنة النطق باللسان مع تصديق ذلك بالعمل^(١) .

وفي النصوص التالية بيان أن الأعمال جزء من الإيمان ، وأن الإيمان لا يستـ إلا بها ، ولا يقبل من صاحبه إلا بوجودها ، وهي على النحو التالي :

(١) انظر فتح القدير لنتوكانى (٥٦/١) .

كَانَ اتِّجَاهُ الصَّلَاةِ أَوَّلًا ، فَارْتَضَتْ مَكَّةَ نَحْوَ بَيْتِ الْمُتَنَدِّسِ ، وَاسْتَمَرَّ الْأَمْرُ
 حَتَّى ذَلِكَ إِلَى مَا بَعْدَ الْمَحْرُوفَةِ بِنَحْوِ ثَلَاثِينَ شَهْرًا ، ثُمَّ تُسَخِّذُ ذَلِكَ ، فَحُولَتْ
 نَحْبَ الْكَعْبَةِ . وَبِمَا أَنَّ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ مَاتَ فِي فَتْرَةِ الْإِتِّجَاهِ إِلَى بَيْتِ
 الْمُتَنَدِّسِ ، فَتَبَيَّنَ لَاشْتِدَادُ بَيْتِ الْمَكَّةِ عِنْدَ بَعْضِ الصَّاحِبَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَجَاءَ السُّؤْلُ عَنْ
 بَرَاءَتِهِمْ وَحُكْمِ أَعْمَالِهِمْ ^(١) ؟

سَمِعْنَا ابْنَ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : لَمَّا وُجِّهَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُوا :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَيْفَ يَأْخِرَانِ الَّذِينَ مَاتُوا وَهُمْ يَتَسَلُّونَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ؟
 أَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ وَمَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يُنْصِفَ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(٢) [الْقُرْآنُ : ١٤٣] .

^(١) انظر لإمامنا - لاسحق بن عيسى (٧٧٨/٢) ، ورواه أبو بصير واسم السعدي (٣٢) .
 أخرجه أبو داود في مسند - كتاب المساجد - باب من علي زيادة الإيمان وقصصه (٥٩/٥)
 رقم ٦٨٠ ، ورواه ترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة البقرة (١٩٢/٥) رقم ٢٩٦٤ ،
 راجع إلى أبي مسعود (٣٤٩) رقم ٢٦١٣ ، وأحمد بن محمد بن مسعود (٣١٨/١) رقم ٢٧٧٥ ، وسنده في
 كتاب التوحيد (١٣٣/٢) رقم ٣٠٠٠ ، وابن جرير - جامع البيان (١٩٠/٢) رقم ٢٢٢٤ ، وابن حبان
 في صحيحه (٦٣٠/٤) رقم ١٧٠٠ ، ورواه في مسنده (٢٥٨/١) رقم ١٢١٥ ، والطبراني في
 معجم الكبير (٢٧٨/١١) رقم ١١٧٢٩ ، وابن عساق في الإسناد (٧٧٨/٢) رقم ١٠٧١ ، ولحاكم في
 مستدرک (٢٩٥/٢) رقم ٣٠٦٣ ، وفي : صحيح الإسناد " ووافقه الذهبي ، ومن طريقه البيهقي في
 الاعتقاد (٢١٠) ، وفي شعب الإيمان (١٠٠٠) رقم ٢٥٣٣ ، ولا يكتفي في شرح أصول اعتقاد أهل
 السنة والخساعة (٨٤١) رقم ٥٠٧٧ ، كنهم من طائفة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس (مذكور) .
 وفي إسناده سماك وهو صدوق صالح مشهور إلا أن في روايته عن عكرمة اضطراب كما قال ذلك
 ابن المديني وغيره ، وقد تغيرت أحرفه فكأنه ربما يقبل .

انظر ميراث الاعتقاد (٤٢٣/٢) ، وتقريب التهذيب (٤١٥) .

وهذه سنة لو حجت ضعف الحديث .

إلا أن ما سجد من حديث مروان بن عدي ، أخرجه برزوقي في معجم قدر الصلاة
 (٣٤٢/١) رقم ٣٣٩ ، ولا يكتفي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٩٧/٤) رقم ١٥٠٦ ،
 كلاهما من طريق أبي إسحاق عن زرارة ، وأبو إسحاق : هو السبيعي ثقة . فهذا التشاهد يقوى
 حديثه ويبرئ عن درجة الضعف ، وبذلك من فيه ترمذي : حسن صحيح ، وصححه الألباني
 في صحيح سنن أبي داود (١٤٠/٣) ، وصححه سنن ترمذي (١٨٨/٣) .

فزال بهذا البيان الذي أنزله الله تعالى وأجاب النبي ﷺ به أصحابه الاشتباه الحاصل ، وارتفع به الإشكال الواقع ، وذلك بإعلامهم أن صلاة أولئك النفس الذين ماتوا في ذلك الوقت كانت امتثالاً لأمر الله ، واستقامة على طاعته ، وطلباً لمرضاته ، وذلك هو الإيمان الذي أمروا به آنذاك ، فأطلق على الصلاة اسم الإيمان ، وهي عبارة عن أفعال يقوم بها العبد ^(١) " ففي هذا دلالة على أن سُمي صلاتهم إلى بيت المقدس إيماناً ، وإذا ثبت ذلك في الصلاة ، ثبت ذلك في سائر الطاعات " ^(٢) .

فكان هذا شاهداً قوياً، ونصاً صريحاً على دخول الأعمال في مسمى الإيمان. قال أبو عبيد القاسم بن سلام - رحمه الله - : " فأَيُّ شاهد يُلتمس على أن الصلاة من الإيمان بعد هذه الآية " ^(٣) .

وقال ابن عبد البر - رحمه الله - : " ومن الدلائل على أن الإيمان قول وعمل كما قالت الجماعة و الجمهور قول الله - عز وجل - : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ ، لم يختلف المفسرون أنه أراد صلاتكم إلى بيت المقدس . فسمى الصلاة إيماناً " ^(٤) .

ومثل ما تقدم في الحديث السابق أيضاً ^(٥) بل أصرح منه حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه في سؤاله النبي ﷺ عن الإيمان ، ولفظه :

= تنبيه : أصل حديث الرءاء عبد البحاري (انظره مع الفتح) (١٧١/٨) رقم ٤٤٨٦ ، كس بدون سؤال النبي ﷺ فيه .

(١) انظر الحجّة في بيان المحجّة (٤٣٨/١) ، و التوضيح والبيان للسعدي (٣٢) .

(٢) الاعتقاد للسيهقي (٢١٣-٢١٤) .

(٣) الإيمان لأبي عبيد (١١) .

(٤) التمهيد (٢٤٥/٩) .

(٥) نفس المصدر .

عن مجاهد: أن أبا ذرٍّ سأل النبي ﷺ عن الإيمان؟ فقرأ عليه: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [سورة: ١٧٧] ، حتى ختم الآية .
 ربي لفظ : أن رجلاً جاء إلى أبي ذرٍّ فسأله عن الإيمان؟ فقرأ عليه :
 ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ تَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ .
 فقال الرجل : ليس عن البرِّ سألتك .
 فقال أبو ذرٍّ : جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله كما سألتني . فقرأ عليه كما قرأت عليك ، فأبى أن يرضى كما أبى أن يرضى ... الحديث (١) .

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنف (١٢٨٠/١) رقم ٢٠١١٠ . قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٥١/١) : 'ورحانه لغات' .

ورأى في المطابيع العينية (٨٩/٤) : 'هذا مرسل صحيح الإسناد وله شاهد .
 وصحح أيضاً إسناد المرسل من رجل في فتح الباري (١٧/١) .
 ومن طريق عبد الرزاق : لأخري في شريعة (٢٧٦/١) رقم ١٤٢ ، و المرزقي في تعظيم قدر الصلاة (٤١٧/١) رقم ٢٠٤ ، وابن عثمة في الإسناد (٧٧٢/٢) رقم ١٠٦٧ ، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير من كثير (١٩٦/١) . وأخبركم في مسند (٢٩٩/٢) رقم ٣٠٧٧ ، وقال : "صحيح عن شرط الشيخين" .

قال الذهبي : 'كيف وهو مقطوع' .
 وقال ابن كثير : 'وهذا منقطع ، فإن محمداً لم يذكر ما ذكر' .
 وله طريق آخر : أخرجه المرزقي في تعظيم قدر الصلاة (٤١٦/١) رقم ٤٠٨ ، وابن بطّة في إبانة (٧٧٣/٢) رقم ١٠٦٨ ، وأخري في شريعة (٢٧٦/١) رقم ١٤٤ ، وابن مردويه في تفسيره كما في تفسير من كثير (١٩٧/١) ، من طريق عبد الرحمن بن عبد الله المنبري أحزاباً القاسم بن عبد الرحمن قال : جاء رجل إلى أبي ذرٍّ فسأله عن الإيمان فقرأ عليه : ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ .
 قال ابن كثير : 'وهذا أيضاً منقطع' .

وقال الخوارزمي في المطابيع العينية (٢٧٣/٣) : "هذا منقطع وله طريق أصح منه في تفسير" .

قلت : وسبب الانقطاع أن رواية القسم عن أبي ذرٍّ مرسلة .

نظر ثذيب بكمان (٣٨٠/٢٣) . و جمع بحصيل (٢٥٢) .

"فانتظمت هذه الآية أوصاف الإيمان و شرائطه من القول والعمل والإخلاص" ^(١) ، وذلك لأن لفظ البر إذا أطلق دخل فيه جميع ما يحبه الله تعالى من الاعتقادات الباطنة والأفعال الظاهرة ، وهذا أحد معنيي البر ^(٢) ، فكان جوابه ﷺ بتلاوة هذه الآية على السائل موافقاً لسؤال السائل عن الإيمان، ومطابقاً له .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " وهذا يدل على أن الخصال المذكورة فيها هي خصال الإيمان ، فإذا أطلق الإيمان دخل فيه كل ما ذكر في هذه الآية، كما سأل السائل عن الإيمان ، فتلا عليه النبي ﷺ هذه الآية ^(٣) . وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " والجمع بين الآية والحديث أن الأعمال مع

= والطريق التي أشار إليها الحافظ بقوله : " وله طريق أصح منه في التفسير " هي لطريق الأولى لكن فيما يظهر أن الطريقين يقوي كل منهما الآخر ، وذلك لاختلاف المخرج ، فلعل لذلك يرتقي لحسن، ولهذا كن الإمام أحمد يحتج به .

قال الإمام الآخري - رحمه الله - في اشريعة (٢٧٦/١) : " وبهذا الحديث وغيره يحتج أحمد بن حنبل في كتاب الإيمان أنه قول وعمل ، وجاء به من طرق " .
وقال ابن القيم في حاشيته على مختصر سنن أبي داود (٢٩٤/١٢) : " حنح به أحمد في كتاب الرد على المرجئة " .

وله شاهد تقدمت الإشارة إليه في قول الحافظ ابن حجر عقب الطريق الأولى : ' هذا مرسل صحيح الإسناد ، وله شاهد " .

فلعل هذا الشاهد الذي يشير إليه هو ما أخرجه اسحاق بن راهويه كما في إتحاف الخيرة المهرة (١٨٠/٦) بسنده إلى عكرمة أنه قال : سئل الحسين بن علي ؑ مستقبله من الشام عن الإيمان فقرأ : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوءَ ... ﴾ الآية .

قال البوصيري عقبه : " وهذا إسناد ضعيف لضعف أبي علي الرحي واسمه حسين بن قيس " .
قلت : وهو الواسطي ، الملقب بـ (حسن) - والله أعلم - .

(١) الإبانة عن شريعة الفرق الناحية (٧٧٢/٢) .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١٧٩/٧) ، وجامع العلوم والحكم (٣٠٣) .

(٣) فتح الباري لاس رجب (٢٩/١) .

انضمامها إلى التصديق داحية في سَمِّ البرِّ كما هي داحية في مسمّى الإيمان " (١) .

ومثل هذا حديث النّوّاس بن سمعان (٢) رَوَيْتُهُ فِي تَفْسِيرِ النَّبِيِّ ﷺ الْبِرَّ بِحَسَنِ الْخَلْقِ وَلَفْظِهِ : أَنْ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ ؟
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (الْبِرُّ حَسَنُ الْخُلُقِ ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطَّلَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ) (٣) .

قال ابن رجب - رحمه الله - : وقد يكون جواب النبي ﷺ في حديث النّوّاس شاملاً لهذه الخصال كلها (٤) ، لأن حسن الخلق قد يُراد به التخلص بأخلاق السُّرْبِعة ، والتأدب بآداب الله التي أدب الله بها عباده في كتابه كما قال تعالى رُسُلَ اللَّهِ ﷺ : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَنَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم:٤] .
وقالت عائشة : (كَانَ خُلقُهُ ﷺ الْقُرْآنَ) (٥) . يعني أنه يتأدب بآدابه ، فيفعل أوامره ويحسب نواهيه ، نصار العمل بالقرآن له حُلُقًا كاجبة والطبيعة لا ينفارقه ، وهذا حسن الأخلاق وشرفها وأجملها " (٦) .

وقد وردت نصوص أخرى متنوعة يسنن فيها النبي ﷺ عن الإيمان ، أو أفضل الأعمال ، فيجيب عن ذلك بذكر أعمال متنوعة متعنة بخصال الإيمان

(٤) فتح الباري ١٨١ ج ١ (٥١/١) .

(٢) بن خالد بن عمرو نعامي نكلاوي من الحفاظ : ن. ولأيه صحة " . انظر الإصانة (٣٧٧/٦) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب البر والصلة والآداب - باب تفسير البر والإثم (٣٥٢/٨) رقم ٢٥٥٣ .

(٤) يشير إلى ما تقدم من الأمن على معنى النبي ﷺ وهو شموله للاعتقادات الباطنة والأعمال الطاهرة .

(٥) مسلم مع شرح النووي - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب جامع صلاة الليل (٢٧٩/٣) رقم ٧٤٦ .

(٦) جامع المعجم والحكم (٣٠٣) .

وشعبه ، مما يدل دلالة صريحة على دخول الأعمال في الإيمان ، ونها جزء من أجزائه ، وركن من أركانه ، ومن هذه النصوص :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ أيُّ العمل أفضل ؟ قال : (إيمان بالله ورسوله) .

قال : ثم ماذا ؟

قال : (الجهاد في سبيل الله) .

قال : ثم ماذا ؟

قال : (حج مبرور) ^(١) .

فدل هذا " على أن الإيمان بالله ورسوله عمل ؛ لأنه جعله أفضل الأعمال ... " ^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " وقوله في الحديث (إيمان بالله) ، في جواب (أي العمل أفضل ؟) دال على أن الاعتقاد والنطق من جملة الأعمال " ^(٣) .

ونحو هذا الحديث أيضاً حديث أبي ذر رضي الله عنه أنه قال : سألت النبي ﷺ : أي العمل أفضل ؟

قال : (إيمان بالله وجهاد في سبيله ...) ^(٤) الحديث .

ومن النصوص الدالة على دخول الأعمال في مسمى الإيمان حديث أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ ما الإيمان ؟

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الإيمان - باب من قال : إن الإيمان هو العمل (٧٧/١) رقم ٢٦ ، و مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان كون الإيمان بالله - على - أفضل الأعمال (٣٤٩/١) رقم ٨٣ .

(٢) فتح الباري لابن رجب (١٢٢/١) .

(٣) فتح الباري لابن حجر (٧٧/١) .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب العتق - باب أي الرقاب أفضل (١٤٨/٥) رقم ٢٥١٨ ، و مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان كون الإيمان بالله - تعالى - أفضل الأعمال (٣٥٠/١) رقم ٨٤ .

قال: «إذا سرتك حسنتك ، وساءت سيئتك فأنت مؤمن ...» ^(١) .
 فدل هذا الجواب على أن من جهنة ما يدخل في مسمى الإيمان " الاستبشار
 بعمل الحسنات وانفرح كما ، والمساءة بعمل السيئات والحزن عليها " ^(٢) .
 وفي معناه حديث أبي رزير يفتحه أنه قال : قلت يا رسول الله ، كيف لي
 بأن أعلم أنني مؤمن ؟

قال : (ما من هذه الأمة من عبدٍ يعد حسنة يرى أنها حسنة ، ولا يعمل
 سيئة يستغفر الله فيها إلا وهو مؤمن) ^(٣) .

(١) أخرجه ابن سيرين في نهج (٦٣٠/٢) رقم ٧٧٤ ، وأحمد بن المسند (٣١٧/٥) رقم ٢٢١٥٥ ،
 وعند الترمذي في مصنف (١٢٦/١١) رقم ٣٠١٠٤ ، والصبغاني في معجم الكبير (٥٣٩/٨)
 رقم ١١٧٧ ، والمعجم الأوسط (٢٢٦/٣) رقم ٩٣ ، وابن مسعود في الإيمان (٢٢٠/٣) رقم ١٠٨٩ ،
 والروايي في مسنده (٣٠٦/٢) رقم ١٢٥٥ ، وابن حبان في صحيحه (٤٠٢/١) رقم ١٧٦ ،
 والقضاعي في مسند الشهاب (١٤٨/١) رقم ٤٠١ ، والبيهقي في كتاب الترمذ والترييب (٧٢/١)
 رقم ٢١ ، وأحمد بن المسند (١٦٢) رقم ٢٧١ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٢٠/١٠)
 رقم ٥٣٦٢ ، كلهم من طرق عن أبي سفيان ، كثير من ريد بن سلام عن حذو عن أبي أمامة .
 وأحدث صححه ابن حبان وحاكم ودار : ' سفي شرط مسيحين " ووافقه الذهبي .
 كذا قول ، وصواب أن حدث على شرط مسلم .

قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (٣٠١) : «وهذا إسناد جيد على شرط مسلم ، فإنه
 حرج حدث يحيى بن أبي كثير عن ريد بن سلام ، رُثت أحمد سمته منه ، وإن أنكره ابن معين " .
 وقال الألباني أيضاً معناه عن ابن حاكم بساق : ' يد هو عن شرط مسلم وحده ، فإن زيد بن
 سلام وحده ممتوراً ، يخرج هذا بخاري في صحيحه ، ويذكر في الأدب المفرد ،
 سلسلة الأحاديث الصحيحة (٨٣/٢) .

وأحدث صححه أيضاً سنن أبي ترويت ورواه (٥٤٦/٢) . وصار صحيحاً لترغيب
 ولترهيب لأبي (٣٢٥/٢) .

(٢) جامع الترمذي وحكم (٤٤)

(٣) أخرجه أحمد بن مسند (١٧٤) رقم ١٦١٧٥ ، ربيع بن خُماد في رويته عن نهج لاس سيرين
 (٦١٠/٣٠) رقم ٢١ ، وابن عثيمين في إسناده (٦٥٤/٢) رقم ٨٥١ ، ونظروا في مسند شاميين
 (٣٤٦/١) رقم ٦٠٢ ، وفي مسنده منس ، ففيه سيبان بن موسى الأسدي ، وهو متكلم في صفة .

ومن تلك النصوص أيضاً حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -
أنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن الإيمان ؟

فقال : (الصبر والسماح) ^(١) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " وهذا من أجمع الكلام ، وأعظمه برهاناً ،
وأوعبه لمقامات الإيمان من أولها إلى آخرها .

فإن النفس يراد منها شيئان : بذل ما أمرت به وإعطائه ، فأخامل عليه
السماحة .

و ترك ما نهيت عنه ، والبعد منه ، فأخامل عليه الصبر " ^(٢) .

- لكن يشهد له حديث أبي أمامة اندي قلته ، وهذه الفقرة حرة من حديث ، ووردتها لما تقدم من
أن لها شاهداً من حديث أبي أمامة ، ومناسبتها للمقام في هذه المسألة .

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٣٨٠/٣) رقم ١٨٥٤ ، واس عدي في الكامل في ضعفاء الرجال
(١٥٥/٧) ، والخرائطي في مكارم الأخلاق (٣١) رقم ٦١ ، وفي إسناده يوسف بن محمد بن النكير
وهو ضعيف .

وله طريق آخر عن جابر : أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٦٧/٦) رقم ٣٠٣٨٤ ، وفي الإيمان
له أيضاً (٢٥) رقم ٤٣ ، ومن طريقه البيهقي في الجامع لشعب الإيمان (٢١٠/١٧) رقم ٩٢٦٠ .
وأخرجه أيضاً محمد بن بصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٦٠٧/٢) رقم ٦٤٧ ، من طريق
هشام بن حسان الأرمي عن الحسن بن جابر عن عبد الله (فذكره) .

وفيه هشام بن حسان وهو ثقة ، إلا أن في روايته عن الحسن مقال ؛ قيل لأنه كان ممن يرسل عنه .
انظر تقريب التهذيب (١٠٢٠) .

قلت : وهذا منها .

وللحديث شواهد نص عليها العلامة الألباني في تعنيفه على كتب الإيمان لابن أبي شيبة (٢٥) .
منها ما جاء من حديث عمرو بن عبسة عند الإمام أحمد في المسند (٥٢١/٤) رقم ١٩٣٨٢ ،
والخرائطي في مكارم الأخلاق (٣١) رقم ٥٩ .

ومنها : ما جاء من حديث عمادة بن الصامت ، وهو عند الإمام أحمد أيضاً ؛ نسند (٣٩٩/٥)
رقم ٢٢٧١٢ ، وحكم عليه بالصحة .

وحسنه الخافض بن حجر في المطالب العالية (٣٥١/٣) .

(٢) مدارج السالكين (١٦٠/٢) ، ونظر نحوه مجموع الفتاوى (٢٦٤/٧) ، و (٨١/٢٨) .

وقال ابن رجب - رحمه الله - : " ويدخل في مسمى الإيمان ... سماعة النفوس بالطاعة المأليّة والبدنيّة ... " (١).

ومن تلك النصوص أيضاً حديث أبي فراس الأسدي - وقد تقدم - وفيه أنه قال: نادى رجل من أسلم رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ما الإيمان؟ قال: (الإخلاص) (٢).

وهذا ظن الدلالة على هذا الأمر - أعني دخول الأعمال في مسمى الإيمان - إن الإخلاص عن قبي ، فأنفق عبده اسم الإيمان ، فدل على أنه من جملة ذلك .

إذاً : من مجموع الفتاوى البيوتية السابقة ، يعلم أن الأعمال المنصوص عليها على تنوعها كلها من فروع الإيمان وأجزائه ، وأنها داخلة فيه ، وأنه لا قبول للإيمان إلا بما ' سواء كانت من أعمال الجوارح أو القلوب أو من الأقوال " (٣) أو من الفرائض أو النواص .

وفي معنى النصوص السابقة نصوص كثيرة في تقرير هذا الأصل منها :

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴾ [البقرة: ١٧٥] .

قل ابن قدامة - رحمه الله - في بيان وجه دلالة الآية على هذه المسألة : " فجعل عبادة الله تعالى وإخلاص القلب ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة كله من الدين " (٤) .

(١) جامع لغيره وأحكام (٤٤) .

(٢) تقدم ترجمته (١٢٣) .

(٣) فتح الباري لابن رجب (٣٤/١) .

(٤) معقة الاعتقاد (٩٢-٩٣) ، وأبصر شريعة لأخري (٢٨٩/١) ، والإبانة لأبى طه (٦٨٤/٢) .

و (١٤/٢) .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " وقد استدل كثير من الأئمة كالزهري والشافعي بهذه الآية الكريمة على أن الأعمال داخله في الإيمان " (١) .
ومن نصوص السنة قوله ﷺ لو فد عبد القيس : (أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟)

قالوا : الله ورسوله أعلم .

قال : (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تُعطوا من المغنم الخمس) (٢) .

قال الخطابي - رحمه الله - : " فجعل هذه الأعمال كلها إيماناً ، وذلك مما يبين لك أن الإسلام من الإيمان ، وأن العمل غير خارج عن هذا الاسم " (٣) .

وقال ابن أبي العزّ - رحمه الله - : " ومعلوم أنه لم يرد أن هذه الأعمال تكون إيماناً بالله بدون إيمان القلب ؛ لما قد أخبر في مواضع أنه لا بُدَّ من إيمان القلب ، فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان ، وأي دليل على أن الأعمال داخله في مسمى الإيمان فوق هذا الدليل ؟ فإنه فسّر الإيمان بالأعمال ولم يذكر التصديق ، للعلم بأن هذه الأعمال لا تفيد مع الجحود " (٤) .

واستناداً إلى هذه النصوص اتفق السلف على دخول الأعمال في الإيمان .

قال البغوي - رحمه الله - : " اتفقت الصحابة والتابعون ، فمن بعدهم من علماء السنة على أن الأعمال من الإيمان " (٥) .

(٤) تفسير القرآن العظيم (٤/٥٤٠) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الإيمان - باب أداء الخمس من الإيمان (١/١٢٩) رقم ٥٣ ، و مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله (١/٢١٢) رقم ٢٣ .

(٣) أعلام الحديث للخطابي (١/١٨١) ، وانظر الاعتقاد للسيهقي (٢١٧) .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية (٤٨٦) ، وانظر التوضيح والبيان للسعدي (٢٨) .

(٥) شرح السنة للبغوي (١/٣٨-٣٩) ، وانظر التمهيد لاس عبد البر (٩/٢٣٨) . وفتح الباري لابن رجب (١/٥) .

وعسى ضرورة ما تقدم من الفتاوى نبوءة في هذه المسألة . وما في معناها من
النصرص . زنياع لإجماع عى ذلك . يزين بيان مذاهب الأخرى - على
اختلاف نحو . وتذرع مشاربها - إخراج حيا العمل من الإيمان ، ومخالفتها
لأهل السنة . هذا الأصل . وفيما ذكر كفاية ومقنع لمن أورد الله به خيراً^(١) ،
فأهمه رشده . وسبب به الصراط المستقيم ، رسيل نسلف القويم .

* * *

المطلب الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه .

وهذه المسألة من المسائل الكبار ^(١) ، والأصول العظام التي ثبتت بالأدلة القطعية ، والبراهين اليقينية ، كتاباً وسنة وإجماعاً ، وتتابع أهل السنة على تقريرها على مرّ العصور ، وتعاقب الدهور .

وزيادة الإيمان ونقصه من الأمور التي يلمسها المرء في نفسه . ويجدها في واقعها ، وذلك بحسب قربه من الطاعة وبعده عنها ، وقوة معرفته بربه وضعفه فيها .

قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " وهذه المسألة لا تقبل الاشتباه بوجه من الوجوه ، لا شرعاً ولا حساً ، ولا واقعاً ، وذلك أن نصوص الكتاب والسنة صريحة في زيادته ونقصانه " ^(٢) .

ومن هذه النصوص الواردة في إثبات زيادة الإيمان ونقصانه الفتاوى التي جاءت عن النبي ﷺ ببيان ذلك وتقريره .

وقد ورد استفتاء الصحابة النبي ﷺ في هذه المسألة في طرفيها - أعني طرف الزيادة وطرف النقصان - ، وهذا بياها :

أمّا الاستفتاء عن طرف الزيادة فقد جاء من حديث جابر - وق - تقدم - وفيه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، فأَيُّ المؤمنين أكمل إيماناً ؟ قال : (أحسنهم خلقاً) ^(٣) .

(١) انظر مجموع الفتاوى (٤٧٩/٦) .

(٢) التوضيح والبيان لشجرة الإيمان (٣٥) .

(٣) جزء من حديث تقدم تخريجه (٥٦٩) .

وله شاهد من حديث عمير بن قتادة رضي الله عنه .

أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمتنبي (١٧٣/٢) رقم ٩١١ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١١٠/٨) رقم ٨١٢٣ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٣٥٧/٣) ، وقال الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (١٢/٣) : " صحيح لغيره " .

فدلّ هذا الحُجُوب على تفاضل الإيمان ، وأن بعضه أكمل من بعض^(١) ،
وأفاد " أن حسن الخُلق إيمان . وأن عدمه نقصان إيمان ، وأن المؤمنين
متفاوتون في إيمانهم ، فبعضهم أكمل إيماناً من بعض " ^(٢) .
قال ابن عبد البر - رحمه الله - : ' ومعلوم أنه لا يكون هذا أكمل ، حتى
يكون غيره نقص ' ^(٣) .

وبنحو ذلك الاستفتاء ، استفتاء آخر دال على هذه المسألة وهو ما جاء من
حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال : قالوا يا رسول الله ، أيّ الإسلام
أفضل ؟

قال : (من سم المسموم من لسانه ويده) ^(٤) .
وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال : يا رسول الله ، أيّ الناس أفضل ؟
فقال : (مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله) .
قالوا : من ؟
قال : (من بني شعب من شعاب يتقي الله ، ويدع الناس من شره) ^(٥) .
وعن عبد الله بن عمرو أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ : أيّ الإسلام خير ؟
قال : (تطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف) ^(٦) .

(١) انظر منهاج السنة (٢٩٦/٥) .

(٢) منهاج الحنيمي (٦١/١) .

(٣) التمهيد (٢٤٥) .

(٤) تقدم تحريره (٥٥٦) ، وانظر بيان الاستدلال على هذه المسألة : التمهيد (٢٤٤/٩) ، وفتح الباري
(٥٥/١) .

(٥) لبحري مع الفتح - كتاب جهاد - باب نقص الناس مؤمن بحدده نفسه وماله في سبيل الله (٦/٦)
رقم ١٧٨٦ .

و مسلم من شرح سووي - كتاب الإمارة - باب فصل جهاد وربط (٤٠٧) رقم ١٨٨٨ .

(٦) تقدم تحريره (٥٥٦) ، وانظر تقرير الاستدلال على ريادة الإيمان فتح الباري (٥٥/١) .

فهذه الأجوبة كلها دالة على " أن بعض خصال المسلمين المتعققة بالإسلام أفضل من بعض " (١) ، وهذا يعني أنهم متفاضلون في إتيان تلك الخصال، ومتباينون في الأخذ بها ، وإذا ثبت التفاضل حصل المقصود وهو دلالة هذه النصوص على زيادة الإيمان ، وهذا أحد أوجه زيادة الإيمان .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " والتفاضل في الإيمان بد حول الزيادة والنقص فيه يكون من وجوه متعددة :

أحدها : الأعمال الظاهرة ؛ فإن الناس يتفاضلون فيها ، وتزيد وتنقص ، وهذا مما اتفق الناس على دخول الزيادة فيه والنقصان ... " (٢) .

وقال أيضاً : " وأما زيادة العمل الصالح الذي على الجوارح ونقصانه فمتفق عليه " (٣) .

فهذا بالنسبة لطرف الزيادة .

وأما الاستفتاء عن الطرف الآخر وهو نقصان الإيمان ، فقد جاء من حديث عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ أنه قال : (يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار ، فإني رأيتكن أكثر أهل النار)

فقالت امرأة منهن جَزَلَةٌ (٤) : وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار ؟

قال : (تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدي لب منكن) .

قالت : يا رسول الله ، وما نقصان العقل والدين ؟

(١) فتح الباري (٥٥/١) .

(٢) مجموع الفتاوى (٥٦٢/٧) .

(٣) المصدر السابق (٤٧٩/٦) .

(٤) " ففتح الخيم و إسكان الزاي ، أي : ذات عقل ورأي " ، المهاج شرح صحيح مسلم (٣٤٤/١) .

قال : إنما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل ، فهذا نقصان وتمكث الليالي ما تُصَيِّ ، وتفطر في رمضان ، فهذا نقصان الدين (١) .

فهذا الجواب صريح في نقصان دين ، وقد أوضح ﷺ ذلك بما يقع للمرأة في أيام حيضها من ترك بعض العبادات ذات لأثر البالغ في رفع الإيمان وزيادته في القلب ونما الصلاة ونصيام .

وهذا يعني أن ترك ذلك سبب لنقص الإيمان ، ومباشرهما سبب لزيادته . قال الصديقي - رحمه الله - : " قُت : فمن كانت طاعاته وحسناته أكثر فإنه أكمل ، ومن كان قبل الطاعة كثير المعصية والغفلة والإضاعة فإيمانه ناقص " (٢) .

وبكده انتوى الصريحة استدل أهل السنة ما ذهبوا إليه في هذه المسألة . قال البغوي - رحمه الله تعالى - : " وقالوا : إن الإيمان قول وعمل ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية . غنى ما نطق القرآن بالزيادة ، وجاء في الحديث بالنقصان في وصف النساء " (٣) .

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وانقرآن نطق بالزيادة في غير موضع ، ودلت النصوص على نقصه ... لكن لم يعرف هذا اللفظ إلا في قوله في النساء (ناقصات دين ودين) . وحسن من نقصان دينها أنها إذا حاضت لا تصوم ولا تصي ويبدأ . استدل غير واحد على أنه ينقص " (٤) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الحيض - باب ترك الخائض الصوم (٤٠٥/١) رقم ٣٠٤ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب نقصان الإيمان بنقص الطاعات ... (٣٤٣/١) رقم ٧٩ .

(٢) عقيدة السنة (٨٤) ، وانظر نحوه كتاب عقيدة أهل السنة للإسماعيلي (٣٩) .

(٣) شرح السنة سعري (٣٩/١) .

(٤) مجموع الفتاوى ، ١٣/٥١ .

فثبت بهذه الفتاوى النبوية أن الإيمان يزيد وينقص ، ويقوى ويضعف ، على قدر تحري العبد للطاعات وقيامه بها ، وبعده عن المحرمات ووقره فيها .

ويجدر التنبيه على أن الأدلة القاضية بزيادة الإيمان ونقصانه ، لازمة ، فما ثبت النقص في بعضها ثبت في مقابله الزيادة ، والعكس بالعكس .

قال العلامة ابن عثيمين - رحمه الله - : " وكل نص يدل على زيادة الإيمان فإنه يتضمن الدلالة على نقصه و بالعكس ؛ لأن الزيادة والنقص ملازمان لا يعقل أحدهما بدون الآخر " (١) .

وما سيأتي من النصوص في معنى الفتاوى السابقة من هذا الباب ، ومنها :
قوله - عز وجل - : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ ﴾ [الأنفال: ٢] .

وقوله : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ كَذَبَتْ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ ﴾ [التوبة: ١٢٤] .

وقوله : ﴿ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيْمَانًا ﴾ [المدثر: ٣١] .

(١) فتح رب البرية (١١٣) ضمن رسائل في العقيدة لمفضيلة الشيخ محمد الصالح العائني .

قال البيهقي رحمه الله - بعد ذكره للآيات السابقة : " فثبت بهذه الآيات أن الإيمان ليس بزيادة ، وإذا كان قابلاً لزيادة فعدمت الزيادة ، كان عدمها نقصاناً ... " .

وقال البيهقي : (الإيمان بضعة وسبعون ، بضعة وستون شعبة . فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمالة الأدي عن الطريق ، وإحياء شعبة من الإيمان) (٢) .

قال العلامة سديق حسن خان - رحمه الله - : " وفي هذا دليل على أن الإيمان فيه ليس بزيادة ، وإذا كان كذلك كان قابلاً لزيادة والنقصان " (٣) .

وقال رحمه الله : يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن بُرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن درة من خير (٤) .

قال الشيخ عتيق - رحمه الله - : " فجعل النبي ﷺ متفاضلاً وإذا ثبت زيادته ثبت نقصه ؛ لأن من لزم الزيادة أن يكون المزيد عليه ناقصاً عن الزائد " (٥) .

وتقدم عليه عمران بن حصين في فضل "سبعين" ثناً أن رسول الله ﷺ قال : (يدعى ثنتي سبعون ثناً بغير حساب) .

قالوا : من باب رسول الله ؟

(١) إجماع علماء الإسلام (١٦٠/١) . وصرح لا اعتداله أبداً (٢١٢) .

(٢) تقدم نحوه في (١) .

(٣) فتح الباري - عند القرآن (٥/١٣١) .

(٤) البحاري - صحيح - كتاب الإيمان - باب زيادة إيمان وتقصيره (١٠٣/١) رقم ٤٤ ،

ومسلم من سنن النووي - كتاب الإيمان - باب أدنى أهل حجة منزلة فيها (٥٣٠/٢) رقم ١٩٣ .

(٥) شرح منتهى السالكين - (١٠٠) .

قال : (هم الذين لا يسترقون ، ولا يتطيرون ، ولا يكتوون ، وعلى ربهم يتوكلون) ^(١) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ... وفي حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة كفاية ، فإنه من أعظم الأدلة على زيادة الإيمان ونقصانه ؛ لأنه وصفهم بقوة الإيمان وزيادته في تلك الخصال التي تدل على قوة إيمانهم وتوكلهم على الله في أمورهم كلها " ^(٢) .
وبناءً على هذه النصوص واستناداً إليها انعقد إجماع أهل السنة على هذه المسألة .

يقول أبو الحسن الأشعري - رحمه الله - عند ذكره لإجماعات أهل السنة في أبواب الاعتقاد : " وأجمعوا على أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص المعصية ... " ^(٣) .

و قال ابن عبد البر - رحمه الله - : " وعلى أن الإيمان يزيد وينقص ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، جماعة أهل الآثار والفقهاء أهل الفتوى بالأمصار " ^(٤) .

قلت : ومن فتاوى أهل الفتوى في هذه المسألة ما جاء عن سفيان بن عيينة أنه قيل له : الإيمان يزيد وينقص ؟

قال : " ليس شيء يزيد إلا ينقص " ^(٥) .

وسئل الإمام أحمد عن الإيمان ، ما نقصانه ؟

(١) تقدم تخريجه (٨٩) .

(٢) مجموع الفتاوى (٢٢٦/٧) .

(٣) رسالة إلى أهل التعر (٥٥) ، وانظر شرح السنة للبخاري (٣٨/١-٣٩) .

(٤) التمهيد (٢٥٢/٩) .

(٥) أخرجه الآخري في الشريعة (٢٧١/١) رقم ١٢٣ ، واسطة العكسري في إنباء (٨٥٠/٢)

رقم ١١٤٢ ، وإسناده صحيح كما قال محقق كتاب الشريعة (٢٧١/١) .

قال : " عند قول النبي ﷺ : (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق - بن يسرق وهو مؤمن) (١) " (٢) .

فبهذه النصوص الأثرية ، وما تقدمها من الفتاوى النبوية ، وما في معنى ذلك من النصوص يُـكـم بفساد كل رأي وقول بخلاف ما دلت عليه ، ويقضى بطلانها و - انتفات إليها : وذلك لأن هذه الفتاوى و " النصوص صحيحة صريحة لا غش تتأويل في أن نفس الإيمان القائم بالقلب يقبل الزيادة والنقصان " ففيها - والله حمداً - كفاية ومقنع لمن أراد الله رشده ، وهدايته وتيسيره من شباك أهل الأهواء والبدع المضنة (٣) .

* * *

-
- (١) البحاري - صحيح - كتاب مطام - باب النبي غير إحد صاحبه (١١٩/٥) رقم ٢٤٧٥ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب إيمان - باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي (٣١٧/١) رقم ٥٧ .
- (٢) مسائل في - أحمد - رواية ابن هاشم (١٦٤٢) .
- (٣) حاشية من نفي عن مختصر من أبي داود (٢٩٢١٢) .
- (٤) اختصار سريمة - حرري (٢٧٠١ - ٢٧٣) .
- وفي هذا - مع - أربع رسالة عمدة رقيه في - مع - الأستاذ : عبد الرزاق بن عبد المحسن بن بشر - حفصه الله - وهي : رسالة متدولة ، ومبها ستندت ، تقرير هذه المسألة و الوقوف على بعض أقوال العلماء ، وعملها : رسالة إيمان ونقصه ، وحكم الاستسداء فيه .

المطلب الرابع : عدُّ بعض الكبائر .

هذا المطلب وثيق الصلة بالمسألة السابقة ؛ لأن نقص الإيمان وضعفه إما بسبب ترك لبعض الواجبات أو فعل لبعض المحرمات ؛ ولهذا كان وعدُّ الله لمن عرف الكبائر فاجتنبها وحذر منها عظيماً .

قال تعالى : ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ [النساء: ٣١] .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ... ﴾ [الحج: ٣٢] .

ولما كان لهذا الترغيب في اجتناب الكبائر والمدح لتاركها ، - المتضمن للنهي عنها و التحذير منها - ونوعه في نفوس الصحابة رضي الله عنهم ، وكان معرفة أعيانها ، والوقوف على أنواعها موقوف على إطلاق النصوص ووصف الشارع لها بذلك سأل عدد من الصحابة رضي الله عنهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبائر ، واستفسروا عما غمض عليهم منها ، والأسئلة الموجهة للنبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب على وجهين :

إما أن يُسأل مباشرة عن الكبائر ^(١) .

وإما أن يجمّلها صلى الله عليه وسلم في لفظة تقتضي الوعيد فيبأشّر بالسؤال عنها .

فكان صلى الله عليه وسلم يجيبهم في كل وقت بحسب ما يناسب الحال ، ويقتضيه المقام ، وتدعو إليه الحاجة ^(٢) .

وفيما يلي بيان الكبائر المستفتى عنها من خلال النصوص التالية :

(١) بصريح هذا اللفظ (الكبائر) أو بمعناه (كأعظم الذنب ، أو أبغض الأعمال إلى الله) ونحو ذلك .

(٢) انظر إكمال المعلم (١/٣٥٥) ، والمنهم (١/٢٨٣) ، وعقيدة ابن عبد البر في التوحيد والإيمان للعص (٥٠٧) .

- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (اجتنبوا السبع الموبقات) .

قالوا : يا رسول الله ، وما هن ؟

قال : (الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربوا ، وكل مال يتيم ، وانتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات لمؤمنات النساء) ^(١) .

ففصل ذكر هذه الجواب السبع الموبقات التي أجمعها في أول حديثه .
وإدراج هذه الأمور في الكبائر ظاهرة ، وذلك لوصف النبي ﷺ لها بأنها موبقات مهيبة مهلكات - . وسميت هذه " الكبائر موبقات " لأنها تهلك فاعلها في الدنيا ، كما يترتب عليها من العقوبات ، وفي الآخرة من العذاب " ^(٢) .

وبيان هذه الكبائر المنصوص عليها في هذا الجواب على النحو التالي :

قوله : (أشرك بالله) : تقدم الكلام عليه في الباب الأول .

قونه : (زنا) : وهو قرين الشرك ، وفرد من أفرادها ؛ فإنه لا يتأتى السحر ولا يتم بدونه ^(٣) ، فمن هنا كان هذا العمل موبقاً لصاحبه - والعياذ بالله تعالى - .

قال تعالى عن الراغبين في السحر والطالبيين له : ﴿ وَيَتَعَمَّوْنَ مَا يَظُنُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ وَأَمَّا عَلِمُوا لَمْ يَشْتَرَوْهُ مَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَالِقٍ ﴿ [البقرة: ١٠٢] .

قال الشيخ حافظ احكمي - رحمه الله - : " يعني من حظ ولا نصيب ، وهذا الوعيد لم يخلق إلا فيم هو كثر لا بقاء للإيمان معه ... " ^(٤) .

(١) تقدم تحريجه (١٠٩) .

(٢) تيسر تعريجه - (٣٣٧) .

(٣) انظر مصدر السحر (٣٣٣) ، ومعارح الفصول (٥٤٩/٢) .

(٤) معارح الفصول (٥٥٤) .

قوله : (وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق) أي: قتلها بغير مبرر شرعي يبيح ذلك .

وفي معنى هذا الحديث ما توعدده الله تعالى على هذا العمل بقوله : ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء : ٩٣] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " فأعظم فساد الدنيا : قتل النفوس بغير الحق ، ولهذا كان أكبر الكبائر بعد فساد الدين الذي هو الكفر " (١) .

قوله : (وأكل الربا) : قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٨-٢٧٩] .

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : (لعن رسول الله كل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال : هم سواء) (٢) .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " فمن رحمة أرحم الرحمين وحكمته وإحسانه إلى خلقه أن حرّم الربا ولعن آكله وموكله وكاتبه وشاهديه ، وأذن من لم يدعه بحربه وحرب رسوله ، ولم يجرئ مثل هذا الوعيد في كبيرة غيره ، ولهذا كان من أكبر الكبائر " (٣) .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٧٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب لمساواة - باب نهي أكل الربا وموكله (٣٠/٦) رقم ١٥٩٧ .

(٣) إعلام الموقعين (٢/١٥٤) .

قوله: (وَمِنْ عَمَالِ الْيَتِيمِ) أي: التعدي عليه وغير بالأكس لأنه أعم وجوه الانتفاع^(١).

قال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ دُمًّا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) ﴿[النساء: ١٠]﴾.

قال السيوطي - رحمه الله - : " وهذا أعظم وعيد ورد في الذنوب يدل على شناعة نيل أموال اليتامى وقبحها ، وأنها موجهة لدخول النار ، فدل على أنها من أكبر ذنوبنا نسأل الله لعافية^(٢) .

قوله: (وَمِنْ يَوْمِ الرَّحَىٰ) أي: الإدبار من وجوه الكفر وقت ازدحام الطائفتين في القدر ، وإنما يكون كبيرة إذا فرّ إلى غير نية ، أو غير منحرف لقتال كما قال تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ﴾ ﴿[الأنفال: ١٥]﴾^(٣) .

قال ابن كثير - رحمه الله - عند هذه الآية: " فأما إن كان الفرار لا عن سبب من ذلك : بسبب فإنه حرام وكبيرة من الكبائر " ^(٤) .

قوله: (وَمِنْ رَمَى الْحَصَنِاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ) أي: رمي المؤمنات العفيفات عن الزنا^(٥) .

(١) انظر تفسير ابن جرير حميد (٣٤٠) .

(٢) تفسير الكرمي (١٦٦) .

(٣) تفسير العنبري (٣٤٠) .

(٤) تفسير القرآن الكريم (٢٨٢/٢) ، وانظر تفسير الكرمي (٣١٧) .

(٥) انظر معجم (٢٨٠) .

وفي معنى هذا ما توعد الله تعالى عليه بقوله : (إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ
الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
﴿النور: ٢٣﴾ .

فهذا الوعيد الوارد في الآية يلتقي مع وصف النبي ﷺ لهذا العمل وحكمه
عليه بأنه من الموبقات .

- وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت - أو سئل - رسول الله ﷺ
أي الذنب عند الله أكبر ؟ - وفي لفظ : أي الذنب أعظم ؟ -
قال : (أن تجعل لله نداً وهو خلقك) .

قلت : ثم أي ؟

قال : (ثم أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك) .

قلت : ثم أي ؟

قال : (أن تزاني حيلة جارك) .

قال : ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ^(١) [الفرقان : ٦٨] .

فأجاب النبي ﷺ بذكر هذه المعاصي بناءً على الوصف المنسوب عليه في
السؤال وهو العظم أو الكبر ، وذكره هنا بناءً على ذلك يدل دلالة واضحة
على أنها من جملة الكبائر ، وهذا بيانها :

قوله : (... تَقْتُلُ وَذَلِكَ حَشِيَّةٌ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ) وهو من العادات السيئة الزك . عليها أهل الخاهية ، ومن جملة قتل النفس الذي تقدم في الحديث المذكور بل هو من أعظمها ^(١) .

قال القرطبي رحمه الله : " لَأَنَّ قَتْلَ نَفْسٍ مُحَرَّمَةٌ شَرْعاً ، مُحِبَّةٌ طَبْعاً ، مَرْحُومَةٌ عَزْماً . إِذَا قَتَلَهَا أَبُوهَا كَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى غِيْبَةِ الْجَهْلِ ، وَالْبَخْلِ ، وَغُلْطِ الطَّبْرِ . وَرَقَسُوهُ ، وَأَنَّهُ قَدْ انْتَهَى مِنْ ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى الْغَايَةِ الْقَصْوَى " ^(٢) .

قال القاري : باض - رحمه الله - : " قوله : (وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مَخَافَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ) إشارة إلى معنى ما في القرآن من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ - إِنِّي أَمْلَقُ ﴾ [يسراء: ٣١] . وقوله : ﴿ مِمَّنْ أَمْسَقَ ﴾ [الأنعام: ١٥١] ، وهم يفيدان معنيين .

قوله : ﴿ مِمَّنْ أَمْلَقَ ﴾ حصاب لنفراء . وقوله : ﴿ حَشِيَّةٌ أَمْلَقُ ﴾ خطاب للأغنياء ، راندي في الحديث الأشبه بظاهره مضابقة الآية التي للأغنياء " ^(٣) .

قوله : (... إِنَّهُ إِنِّي حَلِيْنَةٌ جَرَك) : وهذا أعظم أبواب الزنا وأشدّها خطراً ، لما فيه من - سماع - ظلم النفس وظلم الحق معاً ^(٤) .

قال القرطبي - رحمه الله - : والبرى وإن كان من أكبر الكبائر والفواحش لك ، بحليلة - سر - افحش وأقبح ؛ لما يضم إليه من خيانة الجار ، وهتك ما عظم الله ورسوله حرمة ، وشدة فح ذلك شرعاً وعادة ... " ^(٥) ، ولذلك قال

(١) انظر المفرد (١/ ٢٧) ، والاستقامة (١/ ٤٦٨) .

(٢) غنى المصنف .

(٣) إكمال النعم (٣٥٠) .

(٤) نظر إكمال النعم (١/ ٣٥٢) ، والاستقامة (١/ ٤٦٩) .

(٥) منهم (١/ ١٨١) ، ونظر إكمال النعم (١/ ٣٥٦) .

رسول الله ﷺ : (لأن يزني الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره)^(١) .

فهذا يشهد للحديث^(٢) ويدل على ما دلّ عليه في هذه الفقرة .

- وعن أنس رضي الله عنه قال : سئل النبي ﷺ عن الكبائر ؟

قال : (الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، وشهادة الزور)^(٣) .

وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما الكبائر ؟

قال : (الإشراف بالله) .

قال : ثم ماذا ؟

قال : (اليمين الغموس) .

قلت : وما اليمين الغموس ؟

قال : (الذي يقطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب)^(٤) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (١٢/٦) رقم ٢٣٨٥١ ، وأبو حنيفة في الأدب المفرد (مع فضائل الله الصمد) (١٩٣/١) رقم ١٠٣ ، وأبو زر في مسنده (٥٠/٦) رقم ٢١١٥ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٥٦/٢٠) رقم ٦٠٥ ، والمعجم الأوسط (٢٥٤/٦) رقم ٦٣٣٣ ، قال الهيثمي - رحمه الله - في مجمع الزوائد (٣٠٨/٨) : " رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ، ورجاله ثقات " .
وقال الألباني - رحمه الله - في سلسلة الأحاديث الصحيحة (١٣٦/١) : " وهذا إسناد جيد ، ورجاله كلهم ثقات " .

وانظر صحيح الأدب المفرد (٦٥) .

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم (٤٦٩/١) ، وجامع العلوم والحكم (١٦٥) .

(٣) تقدم تحريجه (١٧٩) .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب استنابة المرتدين والمعادين وقاتلهم - باب إثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة (٢٦٤/١٢) رقم ٦٩٢٠ .

وتصنيف هذه الأعمال في كَبَائِرَ بَيْنَ ، وذلك أن النبي ﷺ عَدَّهَا مِنْ
الكَبَائِرِ بعد أن سُئِلَ عَنْهَا فَكَانَ ذِكْرُ هَذِهِ الْأَعْمَالِ مَبْنِئاً عَلَى الْوَصْفِ الْمَذْكُورِ
فِي السُّؤَالِ .

و قد سبق بين كون السرقة وقتل النفس من كَبَائِرِ .
قوله : (وعقوق الوالدين) أي : عصيانهما ، والترفع عن طاعتهما ،
وقطع برّهما (١) .
و مما يعظم به جرم هذا العَمَلِ ويزداد إثمه إذ تسبب في لعن والديه أو
سبّهما .

عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ :
(إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه) .

قيل : يا رسول الله ، وكيف يلعن الرجل والديه ؟
قال : (يسبُّ رجلٌ أباً رجلاً فيسبُّ أباه ، ويسبُّ أمه فيسبُّ أمه) (٢) .
قوله : (وشهادة الزور) : وهي لشهادة بالكذب المؤدية لإبطال الحق
ونصر الباطل (٣) ؛ ولعظم أمرها قرن الله النهي عنها بالنهي عن الشرك في
قوله : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ [الحج: ٣٠] .
عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَبَائِرَ - أَوْ سُئِلَ عَنْ
الْكَبَائِرِ - ؟

فَقَالَ : (الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ) .

(١) انظر انفعيه (٢٨٢: ١) .

(٢) البحاري معفتح - كتاب الأدب - باب لا يسب رجل ولديه (٤٠٣/١٠) رقم ٥٩٧٣ ،

ومسلم مع شرح سنن أبي داود - كتاب الإيمان - باب يسب كذا وكذا (٣٦٠: ١) رقم ٩٠ .

(٣) انظر انفعيه (٢٨٢: ١) ، وفتح بري (٢٦٣: ٥) .

وقال : (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ - قال - : قول الزور - أو قال - : شهادة الزور) ^(١) .

قال القرطبي - رحمه الله - : " وإنما كانت من أكبر الكبائر ؛ لأنها يتوصل بها إلى إتلاف النفوس والأموال ، وتحليل ما حرم الله ، وتحريم ما حَلَّ الله ، فلا شيء من الكبائر أعظم ضرراً ولا أكثر فساداً منها بعد الشرك والله أعلم " ^(٢) .

قوله : (واليمين الغموس) : وقد فسرهما ﷺ باليمين التي يتطعم بها مال الغير بالكذب والباطل ، وإن كان هذا الشيء المأخوذ بهذه اليمين الفاجرة يسيراً ، فإنه موجب لسخط الله تعالى ، لقوله ﷺ : (من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار ، وحرم عليه الجنة) .

فقال له رجل : وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله ؟

قال : (وإن كان قضيئاً من أرائك) ^(٣) .

- وعن أبي ذرٍّ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ، ولا ينظر إليهم ، ولا يزكيهم ، ولهم عذاب أليم) .

قال : فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرات .

قال أبو ذرٍّ : خابوا وخسروا ، من هم يا رسول الله ؟

قال : (المسبل ، والمتن ، والمنفق سنعته بالحلف الكاذب) ^(٤) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الشهادات - باب ما قيل في شهادة الزور (٢٦١/٥) . فم ٢٦٥٣ ،

و مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الكائنات وكبرها (٣٥٩/١) رقم ٨٨ .

(٢) المنهم (٢٨٢/١) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار

(٤٣٥/١) رقم ١٣٧ .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان علق تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية وتنفيق

السلعة بالحلف ... (٣٩١/١) رقم ١٠٦ .

فَبَيَّنَ ﷺ بِهَذَا الْجَوَابِ الْأَصَافِ الْمُتَوَعَّدَةَ بِهَذَا الْوَعِيدِ الشَّدِيدِ ، وَهُمْ :
الْمُسِبِّ ، وَتَنَازُ ، وَالْمُنْفِقِ سَعَتَهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ .

وَهَذَا الرَّعِيدُ دَالٌ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأَعْمَالُ مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ لِتَرْتِبِ الْأُمُورِ
الْعَظِيمَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْحَدِيثِ عَلَى فَعْلَانِهَا وَهِيَ : عَدَمُ تَكْلِيمِ اللَّهِ لَهُمْ ، وَعَدَمُ
نَظَرِهِمْ إِلَيْهِمْ ، وَعَدَمُ تَرْكِيتِهِمْ ، وَتَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا .

وَالْمَقْصُودُ بِالْإِسْبَالِ - إِرْجَاءُ الثُّوبِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ أَوْ دَوَاهِمَا - ، وَهُوَ مُحْرَمٌ
مُطْلَقًا ، سَوَاءٌ بِخِيَلَاءٍ أَوْ غَيْرِ خِيَلَاءٍ ، وَيَزِدَادُ حَرَمَةً إِذَا اقْتَرَنَ بِهِ الْخِيَلَاءُ .
وَأَمَّا الْمَنَ : فَهُوَ الْاِمْتِنَانُ عَنِ مَعْطَى بِالْعَطِيَّةِ .

وَقَدْ حَذَّرَ اللَّهُ مِنْهُ ، وَبَيَّنَّ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ بِقَوْلِهِ : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا
تُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَرُهُ كَسْثٍ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ
وَأَبَاهُ فَتَرَكَّهُ صَلْدًا لَا يَنْتَدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [سُورَةُ ٢٦: ٢٤] .

وَأَمَّا إِنْفَاقُ السَّعَةِ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ ، فَقَدْ دَلَّ عَلَى تَحْرِيمِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ
الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي
الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النَّحْلُ ٩٧] .

عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رجلاً أقام سلعة وهو في السوق ، فحلف بالله لقد أعطى بها ما لم يعط ليوقع فيها رجلاً من المسلمين فترلت : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ... ﴾ ^(١) .

وهذا الأمر وإن كانت السلعة فيه تنفق إلا أنه يحق البركة ولا يجني صاحبها إلا الحيلة ، وقد نبه عليه السلام على هذا بقوله : (الحلف منفقة لسلعة ممحقة للبركة) ^(٢) .

- عن أبي شريح ^(٣) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : (والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن) .

قيل : ومن يا رسول الله ؟

قال : (الذي لا يأمن جاره بوائقه) ^(٤) .

فعرّف عليه السلام أصحابه بهذا الجواب المبهم الذي نفى عنه الإيمان في ابتداء حديثه وأقسم على ذلك ثلاثاً ، ويّين أن المراد به الجار المؤذي لصاحبه .

وفي هذا دلالة على أن التعرض للجار بالأذى من كبائر الذنوب ؛ لأن نفى الإيمان عنه يقتضي تعرضه للعذاب ^(٥) ، واستحقاقه دخول النار ، إذ نفى

(١) البخاري مع الفتح - كتاب البيوع - باب ما يكره من الحلف في البيع (٣١٦/٤) رقم ٢٠٨٨ .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب البيوع - باب ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ لِرَبِّهٖ وَيُرِيٓىٓ الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ ﴾

كُلُّ كَفَّارٍ أُنِيمَ ﷺ (٣١٥/٤) رقم ٢٠٨٧ ،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب المساقاة - باب النهي عن الحلف في البيع (٤٩/٦) رقم ١٦٠٦ .

(٣) هو الخزاعي ، واسمه خويلد بن عمرو على المشهور ، أسلم قبل الفتح وكان معه لواء خزاعة يومها ، روى عن النبي ﷺ أحاديث ، مات سنة (٦٨) على الصحيح .

انظر الإصاصة (١٧٣/٧) ، و تقريب التهذيب (١١٥٩) .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الأدب - باب إثم من لا يأمن حارة بوائقه (٤٤٣/١٠) رقم ٦٠١٦ .

(٥) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٦٥٣/١١ - ٦٥٤) .

الإيمان في السبوح لا يكون إلا لترك واجب أو فعل محرم ، ومؤذي الجار قد فعل محرماً داراً شك .

و مما يوضح هذا التقرير ما ثبت من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قيل : يا رسول الله ، إن فلانة تقوم الليل وتصوم النهار ، وتفعل ، وتصدق ، وتؤذي جيرانها بلسانها .

فقال رسول الله ﷺ : (لا خير فيها . هي من أهل النار) .
 قالوا : والله تصبي المكوبة . وتصدق بأثوار^(١) ، ولا تؤذي أحداً .
 فقال رسول الله ﷺ : (هي من أهل الجنة)^(٢) .
 - وعن رجل من خثعم قال : أتيت النبي ﷺ وهو في نفر من أصحابه .
 قال : قلت : أنت الذي ترعّم أنت رسول الله ؟ قال : (نعم) .
 قلت : يا رسول الله ، أي الأعمال أحب إلى الله ؟ قال : (إيمان بالله) .
 قال : قلت : يا رسول الله . ثمّ مه ؟
 قال : (تم صلة الرحم) .
 قلت : يا رسول الله . ثمّ مه ؟
 قال : (ثمّ الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر) .
 قال : قلت : يا رسول الله ، أي الأعمال أبغض إلى الله ؟

(١) 'الأثوار جمع تور ، وهي قصعة من لافط ، وهو من حمم مستححر' .

النهاية في غريب الحديث (٢٢٨/١) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٥٨٠/٢) رقم ٩٦٥٥ . وهدد بن السري في الزهد (٥٠٥/٢) رقم ١٠٣٩ ، والبحاري في الأدب المفرد مع (فصل الله الصمد) (٢١٠/١) رقم ١١٩ ، وإسحاق بن رهويه في مسنده (٣١ / ١) رقم ٢٩٣ ، وابن حبان في صحيحه (٧٦/١٣) رقم ٥٧٦٤ ، والحاكم في مستدرک (١٨٣/١) رقم ٧٣٠٤ ، و لينهفي في شعب الإيمان (٢٩/١٧) رقم ٩٠٩٨ وغيرهم .
 واحد - صحيح مسنده الحاكم ووقفه لدي . ولأبني .

انظر صحيح الأدب المفرد (٦٩) . وسننه لأحاديث نصيحة (٣٦٩/١) ، وصحيح موارد الأنظار (٢٨٨/١) .

قال : (الإشراف بالله) .

قال : قلت : يا رسول الله ، ثمّ مه ؟

قال : (ثمّ قطيعة الرحم) .

قال : قلت : يا رسول الله ، ثمّ مه ؟

قال : (ثم الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف)^(١) .

فبيّن ﷺ بهذا الجواب أن من أبغض الأعمال إلى الله تعالى بعد الإشراف به ، قطيعة الرحم ، ثم الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ، فدل هذا على أنها من كبائر الذنوب .

وكون هذين الأمرين من أبغض الأعمال إلى الله تعالى ظاهر ، وذلك لاشتراكهما في التسبب في الإفساد في الأرض .

أمّا قطيعة الرحم فقد قال الله تعالى فيها : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ [محمد: ٢٢] .

وفي ضمن هذا هي عن الإفساد عموماً ، وعن قطيعة الرحم خصوصاً ، وذلك لما ينتج عنها من الفساد والإفساد ما يظهر للمتأمل ، بل ولكل راءٍ وناظرٍ في أحوال الناس .

وأمّا الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف فلما فيه من المصادمة لنصوص الشرع ، والمضادة لقواعده ، والمخالفة الصريحة لطريق الرسل ، ومقصود دعوتهم ، وفي هذا من الفساد العريض والضرر الكبير ما لا يخفى .

* * *

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢٢٩/١٢) رقم ٦٨٣٩ .

قال المنذري في الترغيب والترهيب (٣٠٥/٣) ، والهيتمي في الزواجر (١٦٠/٢) : " بإسناد جيد " . وقال الهيتمي في مجمع الزوائد (٢٧٧/٨) : " رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير نافع بن خالد الطاحي وهو ثقة " .

وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٦٦٧/٢) .

المطلب الثامن : حكم مرتكب الكبيرة في الدار الآخرة .

وهي أولى المسائل التي وقع الخلاف فيها في الأمة ^(١) ، حيث جنى أقوام من هذه الأمة بترميمهم الفاسد على نصوص الوعيد ففهموها على خلاف فهم السلف الصالح ، فأصلوا ناصيات باطلة ، وبنوا عليها أحكاماً جائرة ما أنزل الله بها من سلطان ، فجانبوا بذلك سبيل المؤمنين ، وقفوا سبيل المجرمين .

ومن ذلك اعتزال المعتزلة لفهم السلف الصالح في النصوص الواردة في شأن مرتكب الكبيرة . وخروج الخوارج عليه - أعني على فهم السلف - بالحكم على صاحب الكبيرة بالخلود في النار يوم القيامة ، من غير اعتبار للنصوص الأخرى المبينة لدولها الصحيح ، ومن غير جمع لأحاديث الباب أو سعي للتوفيق فيما تعارض بينها في الظاهر .

وعن مصير مرتكب الكبيرة في الدار الآخرة وجه سؤال للنبي ﷺ بخصوصه ، وروجع فيه إيراداً ، وبيان هذا في النص الآتي :

عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : (ما من عبدٍ قال : لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة) .

قلت : وإن زن وإن سرق ؟

قل : (وإن زنى وإن سرق) ثلاثاً .

ثم قال في الرابعة : (على رغم أنف أبي ذر) .

فخرج أبو ذر وهو يقول : وإن رغم أنف أبي ذر ^(٢) .

(١) نظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١٨٢/٣) ، و لوائح الأنوار السنية (٢٧٤/٢) .

(٢) السحاري مع الفتح - كتاب الحائز - د في الحائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله (١١٠/٣) رقم ١٢٣٧ .

و مسلم مع شرح سووي - كتاب الإيمان - باب من مات لا يترك بالله شيئاً دخل الجنة (٣٧١/١) رقم ٩٤ ، ونسب نسيم .

فبين النبي ﷺ بهذا الجواب أن مآل عصاة هذه الأمة في الدار الآخرة الجنة ، وإن صدرت منهم الذنوب العظام التي استحقوا بسببها العذاب ودخول النار . ومآلهم إلى الجنة إما ابتداءً لمن شمله عفو الله تعالى ، وإما بعد دخول النار وتعذيبهم فيها على قدر ذنوبهم ، وذلك لأن من مات من العصاة موحداً فهو تحت مشيئة الله تعالى .

وهذا محل اتفاق عند أهل السنة والجماعة .

قال البغوي - رحمه الله - : " اتفق أهل السنة على أن المؤمن لا يخرج عن الإيمان بارتكاب شيء من الكبائر إذا لم يعتقد إباحتها ، وإذا عمل شيئاً منها ، فمات قبل التوبة ، لا يُخلد في النار ، كما جاء به الحديث ، بل هو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه بقدر ذنوبه ، ثم أدخله الجنة برحمته " (١) .

وعلى وفق هذه الفتوى قرر علماء أهل السنة هذه المسألة .

قال الطحاوي - رحمه الله - في عقيدته المشهورة : " وأهل الكبائر من أمة محمد ﷺ في النار لا يُخلدون ، إذا ماتوا وهم موحدون ، وإن لم يكونوا تائبين ، بعد أن لقوا الله عارفين ، وهم في مشيئته وحُكمه ، إن شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضله ، كما ذكر - عز وجل - في كتابه ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨] . وإن شاء عذبهم في النار بعدله ، ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ، ثم يبعثهم إلى جنته " (٢) .

وقال الصابوني - رحمه الله - : " ويعتقد أهل السنة أن المؤمن وإن أذنب ذنوباً كثيرةً صغائر كانت أو كبائر فإنه لا يُكفر بها ، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها ومات على التوحيد والإخلاص فإن أمره إلى الله - عز وجل - إن

(١) شرح السنة (١/١٠٣) ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية (٤٤٢) ، والدين الخالص لصديق حسن حان (١٣٩/٣) .

(٢) العقيدة الطحاوية مع شرحها (٥٢٤) ، وانظر مقدمة ابن أبي ريد القيرواني (٥٨) .

شاء عفا عنه وأدخله الجنة يوم القيامة سالماً غانماً غير مبتلى بالنار ولا معاقب على ما ارتكبه من الذنوب واكتسبه ثم استصحبه إلى يوم القيامة من الآثام والأوزار ، وإن شاء عاقبه وعذبه مدةً بعذاب النار ، وإذا عذبه لم يُخلّده فيها بل أعتقه وأخرجه منها إلى نعيم دار القرار " (١) .

وفي معنى الفتيا نصوص عديدة منها :

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۚ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨] .

قال الطبري - رحمه الله - : " وقد بانت هذه الآية أن كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه عليه ، ما لم تكن كبيرته شركاً بالله " (٢) .

وعن عبدة بن الصامت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال - وحوله عصابة من أصحابه - : (بابعوني عني أن لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف . فمن وفى منكم فأجره على الله . ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفراً له . ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله . إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه) فبايعناه على ذلك (٣) .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " ومن لقي الله بذنب يجب له به النار - تائباً غير مصرٍّ عليه - فإن الله يتوب عليه ، ويقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات .

(١) عقيدة السلف أصحاب الحديث (١/٦) .

(٢) جامع البیاء (١٢٩/٤) .

(٣) البخاري مع الفتح كتاب الإيمان - (٦٤/١) رقمه ١٨ .

ومن لقيه وقد أُقيم عليه حدُّ ذلك الذنب في الدنيا فهو كفارته ، كما جاء في الخبر عن رسول الله ﷺ .

ومن لقيه مصرّاً غير تائب من الذنوب التي قد استوجب بها العقوبة ؛ فأمره إلى الله إن شاء عذّبه وإن شاء غفر له " (١) .

ومن النصوص المؤيدة للفتيا أيضاً : أحاديث الشفاعة - وقد تقدمت - فإنها صريحة في خروج أهل الكبائر من النار وعدم تخليدهم فيها .

فهذه زبدة معتقد أهل السنة والجماعة في هذه المسألة ، وأحوال قدوم العاصي على الله تعالى وحكم كل حالة .

وبهذه الفتوى تظهر مجانبة الخوارج والمعتزلة للحق في هذه المسألة ، وتبين مخالفتهم الصريحة لفتوى رسول الله ﷺ ونأيهم عنها بمقاتلتهم الفاسدة ، وهي : القول بتخليد مرتكب الكبيرة في النار إن مات دون توبة منها .

* * *

(١) أصول السنة برواية عمدوس (٧٤-٧٥) .

المطلب السادس : حكم الوسواس الواردة على القلوب ، والواقعة في النفوس .

من حكمة الله تعالى انتامة أو أوجد على هذه البسيطة أعداء لبني آدم من غير جنسهم - وهم الشياطين - يسعون لإضلالهم ، وفتنتهم عن دينهم ، وتشكيكهم في عقائدهم . وذلك بالوسوسة لهم ، وإلقاء الشبه في قلوبهم .
ولقد حذرنا الله تعالى منهم في مواضع من كتابه فقال : ﴿ يَبْنِيْ عَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ﴾ [الأعراف: ٢٧] ، وقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ [طه: ٦] ، وكشف لنا عن مقاصدهم بقوله : ﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء: ٦٠] .

ولخطورة هذا الأمر فقد رصد علماء أهل السنة في كتب العقائد تقرير معتقدهم في هذا الصف من المخلوقات - أعني الشياطين - تنبيهاً على خطرهم ، وتحذيراً من طرقهم المغوية .

يقول الصابوي - رحمه الله - : " ويتيقنون أن الله - سبحانه - خلق الشياطين يوسوسون للآدميين ، ويقصدون استزلالهم فيترصدون لهم ، قال الله - عز وجل - : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمْهُمْ نَكُومٌ لِّمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ١٢١] .

و أن الله يسلطهم على من يشاء ، ويعصم من كيدهم ومكرهم من شاء ... " (١) .

(١) عقيدة المسلم أصحاب الحديث (١٠) .

ولما كانت الوسوسة ^(١) هي السلاح الأكبر للشياطين في إضلال بني آدم - وغيرها تبع لها - لما يتولد عنها من إثارة الشبهات ، وإلقاء الشكوك في قلوب العباد ، وما يصحب ذلك من الخواطر الكفرية المتعلقة بالذات الإلهية وغيرها .

ولما ثقل أمرها - أعني الوسوسة - على الصحابة رضي الله عنهم بما قذف الشيطان في قلوبهم استعظموا ذلك ، فكان ما معهم من الإيمان ، محركاً لهم على كراهيتها ^(٢) ودفعها ، ومن ثم استفتاء النبي صلى الله عليه وسلم عنها .

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة ؟ قال : (تلك محض الإيمان) ^(٣) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله ، إنا لنجد في أنفسنا أشياء ما نحب أن نتكلم به ، وإن لنا ما طلعت عليه الشمس ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (قد وجدتم ذلك) ؟

قالوا : نعم .

قال : (ذاك صريح الإيمان) ^(٤) .

(١) اعتنى أئمة السنة ببيان أمر الوسوسة والتصييص عليها في كتب العقائد ، وذلك - والله أعلم - لصلة هذا الأمر بالقلب ، وأثره السيئ على إيمان المرء إن استرسل مع وساوس الشيطان ، وما يعقب ذلك من العواقب الوخيمة كالكفر بالله - تعالى - والشك في وجوده ، وما يتبعه من إنكار الرسالة وهلم حراً ، ومن أمثلة أولئك العلماء الذين اعتنوا بهذا الأمر :

١- ابن أبي عاصم في السنة (٤٥٥/١) قال : باب في الوسوسة في أمر الرب - عز وجل - .

٢- البغوي في شرح السنة (١١٢/١) ، قال في كتاب الإيمان : باب رد الوسوسة .

٣- قوام السنة التيمي في كتابه المحجة في بيان المحجة (٣٠٤/٢) قال : فصل في الوسوسة في أمر

الرب - عز وجل - .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (٥٦٣/١٠) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان أمر الوسوسة في الإيمان (٤٣٠/١) رقم ١٣٣ .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الوسوسة في الإيمان (٤٣٠/١) رقم ١٣٢ .

(٣) هو أبو عبد الله . محمد بن قيس المزوري العقيلي . صاحب المصانيف والكتب الجمة ، وقد بعدد وثنى سبعمائة . ورحل في سائر الأمصار لطلب العلم . وكان من أعمم الناس باختلاف الصحابة ومن بعدهم في الأحكام . مات سنة أربع وتسعين ومائتين . ومن مصنفاته : اختلاف الفقهاء . وتعظيم قدر الصلاة ، وكلاهما مطبوع . انظر تاريخ عدد (٣١٦/٣) .

يعني ما أظهروا له من الكراهة عن الخوف من الله تعالى إذ اختاروا لأن يخرجوا من السماء على أن يتكلموا به ولا تطيب نفس أحد بأن تخر من السماء، وأن تصوير حُممةٍ إلا من شدة الخوف، فذلك الخوف هو صريح الإيمان؛ لأنه إذا وجد الوسوسة من الشرك نَظَرَ إلى ما أعد الله لأهل الشرك من العذاب وطابت نفسه أن تكون حممة، لأن من نظر إلى شيء من عذاب الله باليقين كان ما دونه أهون عليه وأخف^(١).

ويقول العلامة السعدي أيضاً في تقرير الأجوبة النبوية في هذه المسألة: "قوله في حديث الوسوسة: (ذاك صريح الإيمان)، (والحمد لله الذي ردّ كيده إلى الوسوسة)، وذلك أن ما يقع في القلب من وساوس الشيطان أو إلقائه إذا كان منافياً لما أخبر الله به ورسوله، فإن المؤمن لا يستريب في خبر الله ورسوله، وما دلّ عليه من المعاني والعقائد، والشيطان لا بُد أن يلقي من الشبهات والشكوك ما يتوصل به إلى حصول مراده، ولكن ما مع المؤمن من الإيمان واليقين ينفي ذلك، ويكرهه أشد الكراهة، فلا يزال يكرهه ويدفعه حتى يستقر الإيمان في القلب صافياً من الأكدار، سالماً من الشبهات، فهذا صريح الإيمان الذي نفى الشبهات والشكوك^(٢).

والحمد لله الذي ردّ كيده إلى الوسوسة، فلم يدرك من الإنسان إلا مجرد وساوس لا قرار لها ولا ثبوت، بل نفيها وكراهتها يزداد به المؤمن إيماناً،

(١) تعظيم قدر الصلاة (٢/٧٢٣).

(٢) قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في شرح الأصبهانية (٢/٥٥٧): "وهذا من الزبد الذي قال الله فيه:

﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

﴾ [الرعد ١٧] "

والموقن إيقاناً^(١) ... " (٢) .

وقد أرشد النبي ﷺ من وقع في هذا النوع من الوسوسة إلى أمور توضحها معها تلك الرساوس والشبه الشيطانية ، من استعملها وعمل بها حفظ نفسه ، وصحَّ له قلبه . وهي :

الأول : الاستعاذة بالله تعالى .

الثاني : الانتهاء عما وقع في النفس من الوساوس .

قال ﷺ : (يأتي الشيطان أحداًكم فيقول : من خلق كذا وكذا ؟ حتى يقول له : من حق ربك ؟ فإذا سغ ذلك فليستعد بالله ولينته) (٣) .

الثالث : قول : (آمنت بالله) .

قال ﷺ : (لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال : هذا خلق الله الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل : آمنت بالله) (٤) .

الرابع : قول : (الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد) .

الخامس : التفص عن الجهة اليسرى - ثلاثاً - .

(١) وفي هذا يقول الشوكاني رحمه الله : في رسالته رفع الدُّس (٤٣) : " فإذا لم يكن له سبيل على المؤمنين ، إلا أن يسوسهم وسوسة لا وجود شيء من معانيها في الخارج ، ولا تدور في قول ، ولا فعل ، فذلك من أعظم نعم نبي يسعي سكر الله عنده ، ومن أعظم الأدلة الدالة على قوة إيمان العبد ، وصلابته في الدين : فإنه قد نجا بيمينه الذي تفص الله به عليه من جميع مكائد الشيطان ، وسلم من كل برعانه التي توجب الإثم . ويطلق فيها اسم الدُّس ، ولم يقدر على شيء منه إلا بحمد الوسوسة المعصورة ، المنعوق عن صاحبها " .

(٢) لفتاوى السعدية (٥٨-٥٩) . ضمن خمرعه كرامة لمؤلفات لتبيح عند الرحمن من ناصر السعدي - رحمه الله - .

(٣) البحاري معفتح - كتاب بدء الخلق - باب صفة إبليس وحوده (٣٣٦/٦) رقم ٣٢٧٦ ، و مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الوسوسة في الإيمان (٤٣١/١) رقم ١٣٤ .

(٤) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان الوسوسة في الإيمان (٤٣١/١) رقم ١٣٤ .

ويقرن مع هذين الأمرين الاستعاذة بالله من الشيطان .

قال ﷺ : (يوشك الناس أن يسألوا نبيهم حتى يقول قائلهم : هذا الله خالق الخلق ، فمن خلق الله ؟ فإذا قالوا ذلك فقل : الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، ثم ليتفل عن يساره ، وليستعذ بالله من الشيطان) ^(١) .

السادس : قول : (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) .

عن أبي زُمَيْل ^(٢) قال : سألت ابن عباس فقلت : ما شيء أجده في صدري ؟ قال : ما هو ؟ قلت : والله ما أتكلم به .

قال : فقال لي : شيء من شك ؟ قال : - وضحك - ،

قال : ما نجا من ذلك أحد ، قال : حتى أنزل الله - عز وجل - الآية ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ... ﴾ الآية [يوس: ٩٤] .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب السنة - باب في الجهمية - (٩٢/٥) رقم ٤٧٢٢ ، و ابن أبي عاصم في السنة (٤٥٤/١) رقم ٦٦٥ ، واللفظ له ، و السائي في السنن الكبرى (١٦٩/٦) رقم ١٠٤٩٧ ، وفي عمل اليوم والليلة (٤١٩) رقم ٦٦١ ، وغيرهم ، قال الألباني - رحمه الله - : " حسن " . - صحيح سنن أبي داود (١٥٥/٣) .

وله تحريج مؤسَّع للحديث يُنظر السلسلة الصحيحة (٢٣٥/١) .

تنبيه : تقييد النفل بالثلاث جاء عند أبي داود في السنن .

(٢) - بالتصغير - هو سماك بن الوليد الحنفي الكوفي اليمامي . انظر تقريب التهذيب (٤١٥) .

قال : فقال ي : إذا وجدت في نفسك شيء فقل ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(١) [احمد: ٣] .

وهذا له حكم المرفوع . إذ منه لا يقال من قبل الرأي .
فهذه الإرشادات النبوية إن تعاطاها العبد على وجهها سلم من شبه
الشیطان ومكائده في هذا الباب . وازداد يقينه ، وقوي إيمانه بالله تعالى .

قال العلامة الألباني - رحمه الله - : " وأعتقد أن من فعل ذلك طاعة لله
ولرسوله ، مخلصاً في ذلك . أنه لا بُدَّ أن تذهب الوسوسة عنه ، ويندحر
شيطانه لقوله ﷺ (فإن ذلك ينسب عنه) ^(٢) " ^(٣) .
وبهذا يُعلم حكم هذه الوسوس ، وما ينبغي للبدن تجاهها .

* * *

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الأدب - باب رد الوسوسة (٣٣٥/٥) رقم ٥١١٠ . ومن طريقه الضياء
المقدس في الأحاديث مختار (٤١٩/١٠) رقم ٤٤٢ . وحسن إسناده الألباني في صحيح سنن
أبي داود (٣٥٦٣) .

(٢) قطعة من حديث أخرجه أحمد في مسند (٢٠٢/٦) رقم ٢٦١٩٣ .

وحسنه الألباني في سلسلة الصحيحة (٢٣٣/١) وقال : " وهو على شرط مسلم " .

(٣) سلسلة الأحاديث الصحيحة ، ٢٣٦/١ .

المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإحسان .

وهو أعلى مقامات الدين وأجلّها ، وأرفع منازلها وأعظمها ، من حققه كان لغيره من المقامات بالتحقيق أولى ، ومن استكمّله كان لسواه من المراتب بالاستكمال أخرى ، وهو " لبّ الإيمان وروحه وكماله " ^(١) ، ومنشأ هذا المقام ومادته الإيمان بالله تعالى ، وسعة العلم بأسمائه وصفاته ^(٢) ، فكلما كان العبد أكمل إيماناً ، وأعلم بمقتضى أسماء الله وصفاته ، كان تحقيقه لهذا المقام أشد ، ومترلته من الله - جلّ وعلا - أقرب .

وقد نوّه الله بثواب هذا المقام في مواضع متعددة من كتابه ، وبَيّن فضله في غير ما موطن منه ، كقوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] ، وقوله : ﴿ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [البقرة : ١٩٥] .
 " ولما تكرر الإحسان في القرآن ، وترتب عليه هذا الثواب العظيم ، سأل عنه جبريل النبي ﷺ فأجابه ببيانه ليعمل الناس عليه ، فيحصل لهم هذا الحظ العظيم " ^(٣) .

جاء في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه المتقدم أن جبريل - عليه السلام -

قال للنبي ﷺ فأخبرني عن الإحسان ؟

قال : (أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك) ^(٤) .

(١) مدارج السالكين (٢/٤٥٩) .

(٢) انظر رسالة اس القيم إلى أحد إخوانه (٣٨) .

(٣) المفهم للقرطبي (١/١٤٤) .

(٤) تقدم تحريجه (٣١٠) .

ففسر ﷺ الإحسان في هذه الفتيا بعبادة الله - جلّ وعلا - على وجه المشاهدة له . والظر إليه ، وأنه بين يديه كأنه يراه ^(١) ، فإن شق ذلك على العبد أو عجز عنه انتقل إلى ما دون ذلك " وهو العلم باطلاع الله عليه ، ورؤيته له ، ومشاهدته لعبده في الملاء وإخلاؤه " ^(٢) .

فهذا مجمّع ما دلّت عليه الفتيا ، ومنه يتبين أن للإحسان مقامين :

المقام الأول : " مقام مُشاهدة : وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته لله بقلبه ، وهو أن يتنور القلب بالإيمان . وتنفذ البصيرة في العرفان ، حتى يصير الغيب كالعيان " ^(٣) . وهذا أعظم الإحسان ، وأعلاه ، ونهايته ، وإليه الإشارة بقوله : (أن تعبّد الله كأنك تراه) .

المقام الثاني : " مقام الإخلاص ، وهو أن يعمل العبد على استحضر مشاهدة الله إياه ، وإطلاعه عليه ، وقربه منه ، فإذا استحضر العبد هذا في عمله ، وعسى عليه ، فهو مخلص لله ؛ لأن استحضاره ذلك في عمله يمنعه من الالتفات إلى غير الله ، وإرادته بالعمل " ^(٤) ، وإلى هذا الإشارة في قوله : (فإن لم تكن تراه فإنه يراك) .

قال العلامة الخكمي -- رحمه الله -- : " وهذا المقام هو الوسيلة الموصلة إلى المقام الأول ، وهذا أتى به النبي ﷺ تعيلاً للأول فقار : (فإن لم تكن تراه فإنه يراك) " ^(٥) .

(١) نظر المفهم (١٤٣/١) : وفتح اسري لاس رحب (٢١١/١-٢١٢) ، وجامع العلوم واحكم (٤٩) .

(٢) مدارج السالكين (٢١٧/٢) .

(٣) جامع العلوم واحكم (٥٠) ، وانظر المفهم للقرشي (١٤٣/١) . ورسالة ابن القيم إلى أحد إخوانه (٣٨) .

(٤) غمس المصدر ، وانظر فتح اسري لاس رحب (٢١١/١) ، وأعلام الحديث للحضاني (١٨١/١) .

(٥) معارج القبول (٣/١٠٠٠) .

ومن شواهد الفتيا قوله تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴾ [الرحمن: ٦٠] .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " يعني : هل جزاء من أحسن عبادة ربّه إلا أن يحسن ربّه إليه " (١) .

قلت : والإحسان في عبادة الربّ - جلّ وعلا - يكون على النعت الذي جاء في الفتيا " بأن يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإن الله يراه ، وهو الجِدّ في القيام بحقوق الله على وجه النصّح والتكميل لها " (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١] .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " أي هو مراقب لجميع أحوالكم وأعمالكم " (٣) .

وقد وصّى ﷺ جماعة من أصحابه بعبادة الله تعالى على الوجه المتقدم من الإحسان (٤) .

فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : أتى النبي ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ، حدثني حديثاً واجعله موجزاً .

فقال له النبي ﷺ : (صل صلاة مودّع كأنك تراه ، فإن كنت لا تراه فإنه يراك ، وأيسر مما في أيدي الناس تعش غنياً ، وإياك وما يعتذر منه) (٥) .

(١) مجموع الفتاوى (٢٨/١٥) .

(٢) بمحة قلوب الأبرار (١١٨) ، وانظر جامع العلوم والحكم (٤٩) ، و تيسير الكريم الرحمن (١٤٩) .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٤٢٥/١) .

(٤) انظر جامع العلوم والحكم (٤٩) ، و فتح الباري لابن رجب (٢١١/١) .

(٥) أحرجه الطبراني في المعجم الأوسط (٣٥٨/٤) رقم ٤٤٢٧ ، و لقضاعي في مسند الشهاب (٩٣/٢) رقم ٩٥٢ ، و البيهقي في الزهد الكبير (٢١٠/٢) رقم ٥٢٨ ، و ابن عبد البر في التمهيد (٢٥٢/١٥) .

وعبرهم ، قال الألباني - رحمه الله - : " إن الحديث حسن عدي أو صحيح ، فإن له شواهد تقويه " .

سلسلة الأحاديث الصحيحة (٥٤٥/٤) ، وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٣٠٩/٣) .

وعن عبد الله بن معاوية الغاضري ^(١) رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (ثلاث من فعلهن فقد طعم طعم الإيمان ، من عبد الله وحده فإنه لا إله إلا الله ، وأعطى زكاة ماله طيبة بما نفسه ، رافدة عليه في كل عام ، ولم يعط الهرمة ، ولا الدرنه ^(٢) ، ولا الشرط ^(٣) ، ولا المريضة ، ولكن من أوسط أموالكم ، فإن الله - عز وجل - لم يسألكم خيره ، ولم يأمركم بشره ، وزكى عبداً نفسه) .

فقال رجل : ما تركية المرء نفسه يا رسول الله ؟

قال : (يسلّم أن الله معه حيث ما كان) ^(٤) .

فهذه بعض دلائل الفتيا وشواهدا .

ويجدر في ختام هذا البحث أن وصول العبد لهذا المقام الرفيع ، والمرتبة العالية ، لا تحصل إلا لمن بنى عبادته على العلم الصحيح ، وأقامها على الإخلاص لله ، زكمال الاتباع لنبهه ﷺ . وجاهد نفسه على تحقيق ذلك كله ^(٥) ، بعيداً عن البدع المحدثه ، والطرق المحترعة ، المناوئة لسبيل المؤمنين ، والمعوجة عن الصراط المستقيم .

* * *

(١) " من عاضرة قيس ، صحابي ، بزن حمص " . الإصادة (٢٠٤/٤) .

(٢) " أي : الخراء " . النهاية في غريب الحديث (١١٥/٢) .

(٣) " أي : رداء المال ، وفيه صغاره وشرره " . النهاية في غريب الحديث (٤٦٠/٢) .

(٤) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (٣١/٥) ، وانظر في المعجم الصغير (٣٣٤/١) رقم ٥٥٥ ، ولفسوي في المعرفة (٢٦٩/١) ، ونبيهتي في السنن الكبرى (٩٥/٤) ، والجامع لتسعب الإيمان (٤٦٦/٦) رقم ٣٠١٦ . من طرق عن يحيى بن حمار أن عبد الرحمن بن حبيب حدثه أن أباه حدثه أن عبد الله بن معاوية الغاضري حدثهم أن رسول الله ﷺ قال : (ثلاث من فعلهن ...) الحديث .

وفد صححه الألباني - رحمه الله - في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٨/٣) .

(٥) نظر كتاب التغير في شرح الأربعين لمصطفى (٦٢) ، ومجموع فتاوى ابن تيمية (٩٠/١) .

الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الصحابة والمفاضلة بينهم ، وفي أمر الخلافة .

من الأصول العظيمة الثابتة عند أهل السنة، والتي هي " من تمام الإيمان برسول الله ﷺ ومحبته، محبة أصحابه بحسب مراتبهم من الفضل والسبق، والاعتراف بفضائلهم التي فاقوا فيها جميع الأمة ... " ^(١) .

ونظراً لمخالفة أهل الأهواء أهل السنة في هذا الأصل، عمد أهل السنة إلى إدراجه في مصنفاتهم العقديّة، فقرروا من خلال ذلك مسائله المتنوعة، وهنا برزت طريقتهم في أصحاب رسول الله ﷺ وموقفهم منهم، وأنهم "وسط في أصحاب رسول الله ﷺ بين الغالي في بعضهم، الذي يقول بإلهية أو نبوة أو عصمة، والجاني فيهم الذي يكفر بعضهم أو يفسقه" ^(٢) .

وبما أن من أفراد هذا الأصل الاعتراف بما لهم من الفضائل - كما تقدم - ، وقبول ما ثبت لهم من المناقب المثمرة لمحبّتهم، والترحم عليهم، والترضي عنهم، والدعاء لهم، والافتداء بهم، وصيانة أعراضهم، وإجلالهم، وتعظيمهم من غير إفراط ولا تفريط، كما قال الإمام الطحاوي - رحمه الله - في عقيدته المشهورة: "ونحب أصحاب رسول الله ﷺ، ولا نُفرط في حُبِّ أحدٍ منهم، ولا نتبرأ من أحدٍ منهم، ونبغض من يبغضهم، وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وحبهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان" ^(٣) ، فمن المناسب الابتداء بذكر هذه الفضائل للعلم بها، والعمل على مراعاتها .

(١) سؤال وجواب في أهم المهمات (٢٤).

(٢) الجواب الصحيح (١ / ٧٥).

(٣) العقيدة الطحاوية مع شرحها (٦٨٩).

و" ... الفضائل جمع فضيلة ... وأصلها : الخصلة الجميلة التي بها يحصل للإنسان شرف ، وعلو منزلة وقدر ، ثم ذل الشرف ، وذلك الفضل إما عند الخلق وإما عند الخالق.

فأما الأول : فلا يلتفت إليه إن لم يوصل إلى الشرف المعتبر عند الخالق. فإذا : الشرف المعتبر ، وفضل المطلوب على التحقيق إنما هو الذي هو شرف عند الله تعالى.

وإذا تقرر هذا، فإذا قلنا إن أحداً من الصحابة رضي الله عنهم فاضل، فمعناه: أن له منزلة شريفة عند الله تعالى، وهذا لا يتوصّل إليه بالعقل قطعاً، فلا بُدَّ أن يرجع ذلك إلى النقل، والنقل إنما يتقوى من الرسول ﷺ، فإذا أخبرنا الرسول ﷺ بشيء من ذلك تلقيناه بالقبول^(١)

ومن طرق الإخبار التي جاءت عنه في هذا الصدد الفتاوى الصادرة عنه ﷺ، وفي المباحث التالية ما يجلي ذلك :

المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في فضل عامة الصحابة .

وفيه مطلب واحد : الشهادة لهم بالخيرية .

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ : أي الناس خير ؟ قال: (قرني ، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تبدر شهادة أحدهم يمينه. وتبدر يمينه شهادته)^(٢) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سأل رجل النبي ﷺ أي الناس خير ؟

(١) المعجم للقرصي (٦/ ٢٣٧).

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم (٨/ ٣٢٣) رقم ٢٥٣٣.

قال : (القرن الذي أنا فيه، ثم الثاني، ثم الثالث) ^(١) .

فهذا الجواب شهادة نبوية منه ﷺ بالخيرية لقرنه، والمراد به أصحابه ^(٢) .

وإذا ثبتت الخيرية لهم على لسان النبي ﷺ فقد ثبت فضلهم، وعلم أنهم أفضل الناس بعد النبي ﷺ على الإطلاق، وهم فيما بينهم متفاوتون في الفضل، كما سيأتي بيانه لاحقاً في المباحث القادمة .

ويشهد لدلالة الفتيا عموم قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١١٠] .

قال الهيثمي مبيناً فضائل الصحابة من خلال هذه الآية: " كفى فخراً لهم أن الله تبارك وتعالى شهد لهم بأنهم خير الناس حيث قال: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ فإنهم أول داخل في هذا الخطاب ... " ^(٣) .

ومما يبين فضلهم وخيرتهم على من سواهم قوله ﷺ : (لا تسبوا أحداً من أصحابي، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدَّ أحدهم ولا نصيفه) ^(٤) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم (٣٢٧/٨) رقم ٢٥٣٦ .

(٢) انظر المنهاج شرح صحيح مسلم (٣٢٧/٨)، وفتح الباري (٧/٥ - ٦)، والصواعق المحرقة للهيتمي (٦١٥/٢) .

(٣) الصواعق المحرقة (٢١/١)، وانظر نحوه (٦٠٣/٢ - ٦٠٤) .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب قول النبي ﷺ : (لو كنت متخذاً حليلاً....) (٢١/٧) رقم ٣٦٧٣، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الفضائل - باب تحريم سب الصحابة ﷺ (٣٣٣/٨) رقم ٢٥٤١ .

وعن حبيب بن مطعم قال : سينا نحن مع رسول الله ﷺ بطريق مكة إذ قال :
 (يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحب ، هم خيار من في الأرض) .
 فقال رجز من لأنصار : ولا نحن يا رسول الله ؟ ، فسكت .
 قال : ولا نحن يا رسول الله ؟ ، فسكت .
 قال : ولا نحن يا رسول الله ؟
 قال في الثالثة كلمة ضعيفة : (إلا أنتم) ^(١) .
 فتلك الفتوى وغيرها مما في معناها من ' ، لأحاديث مستفيضة ، بل متواترة
 في فضائل أصحابه ، والثناء عليهم . وتفضيل قرهم على من بعدهم من
 القرون ... ^(٢) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (١٢٠ / ٤) رقم ١٦٧٥٦ ، وفي فضائل الصحابة (٨٦٣ / ٢) رقم ١٦١٣ ،
 والطبراني في مسنده (١٢٧) رقم ٩٤٥ ، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٢٥٦ / ٤) رقم ٢٢٥٨ ،
 والبخاري في مسنده (روائد أهدى) (٩٤١ / ٢) رقم ١٠٣٧ ، والسراري في مسنده
 (٣٥١ / ٨) رقم ٣٤٢٩ ، وأبو يعنى الموصلي في مسنده (٣٩٨ / ١٣) رقم ٧٤٠١ ، والطبراني في المعجم
 الكبير (١٢٩ / ٢) رقم ١٥٤٩ كنهه من طريق يزيد بن هرون عن ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد
 الرحمن عن محمد بن حبيب بن مطعم عن أبيه (مذكوره) .

قال الموصلي في تحواف حرة مهرة (٣٥٥ / ٧) : " ورواه ثقات " .

قلت : سوى حارث بن عبد الرحمن فإنه " صدوق " كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٢١١) ،
 رعبه بالإسناد حسن ، والله أعلم .

(٢) مجموع فتاوى ابن بemie (٤٣٠ / ٤) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : " ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة، وما من الله عليهم من الفضائل، علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء، لا كان ولا يكون مثلهم، وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم، وأكرمها على الله - عز وجل - " (١) .

فالواجب مراعاة هذا الفضل الوارد في الفتاوى السابقة وغيره من الفضائل القاضية بعلو قدرهم، ورفع درجاتهم، وضرب كل ما ناقضها أو حط من شأنها عرض الحائط ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حي عن بينة.

وفي ختام هذا المبحث يُقال : إنه لا يشكّل على التقرير المتقدم حديث أبي جمعة (٢) رضي الله عنه أنه قال : قال أبو عبيدة (٣) : يا رسول الله، أحدٌ خير منّا ؟ أسلمنا معك ، وجاهدنا معك .

قال : (قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي، ولم يروني) (٤) .

فإن هذا الحديث لم تتفق الرواة على لفظه، فقد روي بهذا اللفظ المذكور - أعني الخيرية - ، ورواه بعضهم بلفظ : (قلنا : يا رسول الله، هل من قوم أعظم منّا أجراً ؟) ، وإسناد هذه الرواية أقوى من إسناد الرواية الأولى ، وإذا ثبت هذا فإنه لا دلالة فيه على أفضلية غير الصحابة على الصحابة ؛ لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة، إضافة إلى أن الأجر إنما يقع

(١) العقيدة الواسطية مع شرحها للهراس (٢٥٠).

(٢) هو الأنصاري ، قبل اسمه: حبيب بن سباع، وقيل: جندب بن سباع، وقيل: حبيب بن وهب، أدرك النبي ﷺ عام الأحزاب. انظر أسد العابة (٥٢ / ٥).

(٣) هو ابن الجراح رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد في المسند (١٤٨ / ٤) رقم ١٦٩٤٧، والبخاري في التاريخ الكبير (٣١٠ / ٢)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (١٥١ / ٤) رقم ٦٢٢، والخطيب في المعجم الكبير (٢٢ / ٤) رقم ٣٢١، وأبو يعلى في مسنده (١٢٨ / ٣) رقم ١٥٥٩، وابن منده في الإيمان (٣٧ / ٢) رقم ٢١٠، والحاكم في المستدرک (٩٥ / ٤) رقم ٦٩٩٢ ، وقال: "صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي.

وحسنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٦ / ٧).

تفاضله بالنسبة إلى ما يمثله في ذلك العم، فأنما ما فاز به من شاهد النبي ﷺ من زيادة فضيلة مشاهدة فلا يعدله فيها أحد، فبهذا يمكن الجواب عن هذا الحديث، ودفع التمازض بينه وبين ما تقدم^(١).

* * *

(١) انظر فتح السري (٧/٧).

المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الخلفاء الراشدين .

تقدم في المبحث السابق الإشارة إلى تفاوت الصحابة رضي الله عنهم في الفضل، وفي هذا المبحث والمباحث التالية التنصيص على ما بينهم من تباين المنزلة عند الله تعالى، واختلاف الدرجات في القرب من النبي ﷺ، فكان من الاعتدال الواجب نحو كل فردٍ منهم تفضيله، ومحبته، وتقديمه على من سواه من الصحابة رضي الله عنهم بقدر ما أوجب له رسول الله ﷺ من التفضيل^(١).

قال شيخ الإسلام : " يجب أن يعلم أولاً ، أن التفضيل إذا ثبت للفاضل من الخصائص ما لا يوجد مثله للمفضول، فإذا استويا وانفرد أحدهما بخصائص كان أفضل، وأما الأمور المشتركة فلا توجب تفضيله على غيره " (٢).

إذا ثبت هذا فإن للخلفاء الأربعة الراشدين فضائل تميزوا بها عن بقية الصحابة، حيث انفرد كلٌ منهم بفضائل ليست للآخر، وكلها دالة على سمو مكانتهم، وعظيم منزلتهم.

وفي هذا المبحث بيان شيء مما جاء الاستفتاء عنه في فضائلهم، وذلك في المطالب التالية :

المطلب الأول : فتاوى النبي ﷺ في فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

وهو أعلى الناس قدراً، وأفضلهم بعد الأنبياء، بل ما طلعت الشمس ولا غربت على أفضل منه، مناقبه كثيرة، وفضائله عديدة، " وقد تواترت تواتراً معنوياً " (٣) ، وله أيضاً من الخصائص التي تميز بها ما به يُعلم قدره ، وتظهر منزلته، ومنها ما يلي في المسائل التالية :

(١) انظر شرح السنة للمزني (٨٦).

(٢) مجموع الفتاوى (٤/ ٤١٤).

(٣) فتح الباري (١٢/ ٣٩٦).

المسألة الأولى: أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ .

عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل،
فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟

قال : (عنشة) .

فقلت : من الرجال ؟

قال : (أبوها) .

قلت : ثم من ؟

قال : (عمر بن الخطاب) ، فعَدَّ رجالاً^(١) .

فهذا الجواب صريح في أن أحب الناس إلى النبي ﷺ من الرجال، وأقربهم إلى قلبه، وأفضلهم عنده هو أبو بكر رضى الله عنه، وهذا - والله أعلم - لسابقته إلى الإسلام، ومبادرته لتصديق النبي ﷺ، ووقوفه معه منذ فجر الدعوة، ودفاعه عنه، ونصرته له بماله ونفسه وأهله، وانتفاع النبي ﷺ بذلك في نشر الإسلام، مع ملازمته له في مدخله ومخرجه ، وذهابه^(٢) وإيابه، وسفره وإقامته، إلى غير ذلك من المعاني التي يمكن تلمسها، والمنطوية تحت هذه الفضيلة العظيمة لأبي بكر رضى الله عنه .

ولذلك قال شيخ الإسلام - رحمه الله - عقب الحديث السابق : " وهذا من خصائصه " ^(٣) .

ولما نصت عليه الفتيا شواهد تجتمع معها في الدلالة منها :

(١) البحاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب قول النبي ﷺ : (و كنت متحدثاً خلسلاً...) .

(١٨ / ٧) رقم ٣٦٦٢ ، ومستمع مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل أبي

بكر الصديق (١٦٢ / ٨) رقم ٢٣٨٤ .

(٢) انظر مجموع فتاوى س تيمية (٤ / ٤٢٤) ، وفيص التقدير للمساوي (١ / ١٦٨) .

(٣) مجموع الفتاوى (٤ / ٤١٦) ، وطر لرياض البصرة في مناقب العشرة بح الدين الطبري (١١٦) .

قوله ﷺ : (إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ...) (١).

قال الشيخ عبد المحسن العباد حفظه الله تعالى : " فقد أخبر النبي ﷺ عن أمر لا يكون أن لو كان كيف يكون ، وهو دال على تفضيل أبي بكر ﷺ على الصحابة جميعاً " (٢).

وعن محمد بن الحنفية (٣) قال : قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ ؟

قال : أبو بكر.

قلت : ثم من ؟

قال : عمر.

وخشيت أن يقول عثمان ، قلت : ثم أنت ؟

قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين (٤).

فهذه النصوص ونظائرها صريحة في أفضلية أبي بكر ﷺ على غيره ، وتقديمه على من عداه من الصحابة رضي الله عنهم (٥).

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب فضل بناء المساجد والحث عليها (١٦ / ٣) رقم ٥٣٢.

(٢) الانتصار للصحابة الأخيار (٦٠)، وانظر منهاج السنة (١ / ٤٢٧).

(٣) هو محمد بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي ، أبو القاسم ، ويقال : أبو عبد الله ، مشهور بابن الحنفية ، مات بعد الثمانين ، وهو ابن خمس وستين ، وقيل غير ذلك في تاريخ وفاته ، ومبلغ سنه.

انظر تهذيب الكمال (٢٦ / ١٤٧) ، وتقريب التهذيب (٨٨٠).

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب قول النبي ﷺ : (لو كنت متخذاً خليلاً ...) (٢٠ / ٧) رقم ٣٦٧١.

(٥) وانظر مزيد تفصيل لفصائله منهاج السنة (٨ / ٤١٩) وما بعدها.

وعلى ضوء ما تقدم من النصوص وغيرها جاءت تقارير علماء أهل السنة في هذه المسألة:

قال إسماعيل بن يحيى المزني ^(١) - رحمه الله - : "ويقال بفضل خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. أبي بكر الصديق رضي الله عنه فهو أفضل الخلق، وأخيرهم بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم" ^(٢).

وقال الصابوني - رحمه الله - في بيانه لعقيدة السلف في هذه المسألة: "ويشهدون ويعتقدون أن أفصح أصحاب رسول الله أبو بكر ثم عمر... " ^(٣).

إذا ثبت أن أبا بكر رضي الله عنه أحب الناس من الرجال إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأفضلهم عنده، فما الجواب عما ظاهره التعارض مع ما تقدم، وهو ما جاء من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه أنه قال: استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فسمع صوت عائشة عالياً وهي تقول: والله لقد علمت أن عنياً أحب إليك من أبي.

فأهوى إليها أبو بكر ليلطمها وقال: يا ابنة فلانة، أراك ترفعين صوتك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فأمسكه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وخرج أبو بكر مغضباً، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (يا عائشة، كيف رأيتني أنقذتك من الرجل ؟).

ثم استأذن أبو بكر بعد ذلك، وقد اصططح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعائشة فقال: أدخلاني في السلم كما أدخلتما في الحرب.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (قد فعنا) ^(٤).

(١) المصري النقي، أبو إبراهيم، روى عن الشعبي وغيره، وهو صدوق في الحديث، مات سنة (٢٦٤هـ).

انظر الجرح والتعديل (٢/ ٢٠٤)، وتذكرة الحفاظ (٢/ ٥٥٨).

(٢) شرح السنة لمربي (٨٥)، وأصر شرح نسبه لبركاري (٦٨).

(٣) عقيدة السلف أصحاب حديث (١٠١).

(٤) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١/ ٧٥) رقم ٣٩، وإسنائي في لسن الكبرى (٥/ ١٣٩) رقم

٨٤٩٥، واللفظ به، وإبرار في مسنده (١٨/ ٢٢٣) رقم ٣٢٧٥، كنهم من طريق يسوس من أبي

قال الحافظ ابن حجر جواباً عن هذا التعارض: "وهو أيضاً وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمرو، لكن يرجح حديث عمرو أنه من قول النبي ﷺ، وهذا من تقريره.

ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة، فيكون في حق أبي بكر على عمومته، بخلاف علي... " (١).

والله أعلم .

- وفيه يونس بن أبي إسحاق.

قال عبد الله بن أحمد كما في ميزان الاعتدال للذهبي (١٥٧ / ٦): سألت أبي عن يونس ابن أبي إسحاق؟

قال: "كذا وكذا".

قال الذهبي عقبه: "قلت: هذه العبارة يستعملها عبد الله بن أحمد كثيراً فيما يبيحه به والده، وهي بالاستقراء كناية عن فيه لين"، ولذلك قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب (١٠٩٧): "صدوق يهم قليلاً".

و توبع، حيث تابعه أبو إسحاق السبيعي عند أحمد في المسند (٣٧٠ / ٤) رقم ١٣٨٥٤، وهو ثقة مكثراً إلا أنه مدلس، وقد اختلط بآخره، وانظر تقريب التهذيب (٧٣٩).

إذاً: فهذه العلة تزول بمتابعة أبي إسحاق ليونس.

ثم تبقى مسألة اختلاط أبي إسحاق السبيعي - إن شئت - فإنها تدفع برواية إسرائيل بن يونس عنه وهو من أئمة أصحابه، وانظر ما تقدم (٢٠٠).

قال العلائي - رحمه الله - في كتاب المحتلطين (٩٤): "وقال ابن معين: إنما أصحاب أبي إسحاق: شعبة وسفيان الثوري.

قلت - أي العلائي - : ومثلهم أيضاً إسرائيل بن يونس وأقرانه، ولم يعتبر أحد من الأئمة ما ذكر من اختلاط أبي إسحاق، احتجوا به مطلقاً، وذلك يدل على أنه لم يختلط في شيء من حديثه...".

فيمكن بناءً على ما تقدم القول بثبوت الحديث، ولعل لذلك صححه الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧ / ٧).

(١) فتح الباري (٢٧ / ٧)، وانظر فيض القدير (١٦٨ / ١).

المسألة الثانية : دعوته من أبواب الجنة كلها.

كان النبي ﷺ يحث أصحابه على الازدياد من التطوعات، والاستكثار من النوافل، وذلك بإخباره عن الفضائل العظيمة المترتبة على ذلك، ومنها: أن المكثّر من باب معيّن من أبواب المستحبّات يدعى يوم القيامة من ذلك الباب، ولحرص الصديق رضي الله عنه ومسارعته إلى كل خير، سأل النبي ﷺ: "هل يحصل لأحد من أدل الإكثار من تطوّعات البرّ المختفة ما يتأهل به لأن يدعووه خزنة الجنة من كل باب من أبوابها؟" (١).

وجواب هذا مع التنصيص على حصول هذه المنقبة لأبي بكر رضي الله عنه في الفتيا التالية:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (من أنفق زوجين في سبيل الله تُودي من أبواب الجنة: يا عبد الله، هذا خير، فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الريان، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة).

فقال أبو بكر رضي الله عنه: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، ما على من دُعي من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يُدعى أحد من تلك الأبواب كلّها؟ قال: (نعم، وأرجو أن تكون منهم) (٢).

فهذا الجواب منه ﷺ ظاهر في نيل الصديق رضي الله عنه هذه المنزلة العلية يوم القيامة، وذلك في قوله: (نعم، وأرجو أن تكون منهم).

(١) المفهم (٣/ ٧٢).

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الصوم - باب لريان للصائمين (٤/ ١١١) رقم ١٨٩٧، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الزكاة - باب من جمع الصدقة وأعمال البر (٤/ ١٢٥) رقم ١٠٢٧.

قال الحافظ ابن حجر في بيان هذا وتقريره: "قال العلماء: الرجاء من الله ومن نبيه واقع، وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر رضي الله عنه" (١).
وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - بعد سياقه للفتيا السابقة: "ولم يذكر هذا لغير أبي بكر رضي الله عنه" (٢).

وكل هذا دال على علو منزلته رضي الله عنه.
وقريب من هذه المسألة، المسألة التالية وهي:

المسألة الثالثة : الإخبار بجوازه الصراط .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ينفخ في الصور - وانصور كهيئة القرن - فصعق من في السماوات والأرض، وبين النفختين أربعون عاماً ... إلى أن قال : ... حتى إذا بقي المسلمون قليل لهم: ألا تذهبون، فقد ذهب الناس .

فيقولون: لا حتى يأتي ربنا.

فيقال: من ربكم. فيقولون: ربنا الله لا شريك له.

فيقال: هل تعرفون ربكم إذا رأيتموه ؟

فيقولون: إذا تعرف لنا عرفناه.

فيقول: أنا ربكم.

فيقولون: نعوذ بالله منك، فيكشف لهم عن ساق، فيقعون له سجداً، و تجسوا أصلاب المنافقين، فلا يستطيعون سجوداً، فذلك قول الله - عز وجل - : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ﴿٤٢﴾

[القلم: ٤٢] .

(١) فتح الباري (٧/ ٢٩).

(٢) منهاج السنة (٧/ ١٦٢).

ثم يطلق ويتبع أثره وهو على الصراط حتى يجوزوا.
فقال أبو بكر رضي الله عنه: من ذلك المسلم يا رسول الله؟
قال: (إني لأرجو أن تكون أحدهم) ^(١).

ويقال في تقرير هذه الفتيا ما تقدم في المسألة السابقة، وهو أن الرجاء من
النبي صلوات الله عليه واقع ومتحقق، وبشأن هذا يثبت هذا الفضل لأبي بكر رضي الله عنه ويكون
من جملة فضائله التي أخبر بها النبي صلوات الله عليه.

* * *

(١) أخرجه ابن أبي دود في المصنف (٤٣) رقم ٤٢، وابن منده في الإيجاد (٤٠ / ٣) رقم ٨١١، وإسناده
حسن؛ فإن محمد بن عمر بن حفص وسيحبه، سحاف بن إبراهيم معروف بشاذان كلاهما صدوق،
انظر للأول سير أعلام النبلاء (١٥ / ٢٧١)، وللتالي الخرج والتعديل (٢ / ٢١١).
وسعد بن الصمت قال بن حبان في الثقات (٦ / ٣٧٨): "ربما أعرب".
وهذا ليس بخرج، ولذلك قال ندهي في سير أعلام النبلاء (٩ / ٣١٧): "هو صاحب الحديث، وما
علمت لأحد فيه حرجاً".
وفيه لأعمش وهو مدلس وقد عمن، إلا أن ذلك لا يضر هنا، لكون روايته عن أبي صالح
السماز وهو مكتر عنه.

المطلب الثاني: فتاوى النبي ﷺ في فضائل عمر بن الخطاب ؓ .

وهو يلي الصديق ؓ - في الفضل - ويعقبه في علو المنزلة والقرب من النبي ﷺ ، وله من المناقب المشهورة، والفضائل المعلومة، ما تعرف بها مكانته، وتظهر منزلته ، ومما يبين ذلك الفتاوى العديدة التي صدرت عن النبي ﷺ بشأنه، وبيانها في المسائل التالية:

المسألة الأولى: أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ بعد أبي بكر.

ورد ذلك في حديث عمرو بن العاص ؓ - وقد تقدم - وفيه أنه سأل النبي ﷺ :

أي الناس أحب إليك ؟

قال: (عائشة).

فقلت: من الرجال ؟

قال: (أبوها).

قلت: ثم من ؟

قال: (عمر بن الخطاب) فعَدَّ رجالاً ^(١).

فدلَّ صريح جوابه ﷺ على أن عمر ؓ أحب الرجال إليه، وأقربهم إلى قلبه بعد الصديق - رضي الله تعالى عن الجميع -

وتقدم في فضائل الصديق تقرير الفتيا بأبسط من هذا مع ما لها من شواهد ودعمها بما تيسر نقله عن العلماء في هذه المسألة بما يغني عن إعادته هنا ^(٢).

(١) تقدم تخريجه (٦١٦)

(٢) انظر أثر محمد بن الحنفية المتقدم (٦١٦) وقول الصابوني (٦١٧)

المسألة الثانية: سلامة دينه وشدة تمسكه به وقوته فيه.

كان ﷺ يعتني بالرؤى، ويهتم بتعبيرها، فكان كثيراً ما يقول لأصحابه: هل رأى أحدٌ منكم رؤيا؟ فيقص عليه من شاء الله أن يقصّ، ويقصّ هو عليهم ما رأى، فيؤول لهم أحياناً، ويؤول أصحابه بخبرته أحياناً، ومن ذلك الرؤى الواردة بخصوص عمر والفتاوى الصادرة عن النبي ﷺ بشأنها.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (بيا أنا نائم رأيت الناس يُعرضون وعليهم قمصٌ، فمنها ما يبلغ الشدي، ومنها ما يبلغ دون ذلك، ومروء عمرُ بن الخطاب وعليه قميصٌ يجره) .

قالوا: ماذا أولت ذلك يا رسول الله؟

قال: (الدين) ^(١).

فأول ﷺ لبس عمر القميص وجره إياه بالدين.

وفي هذا دلالة ظاهرة على فضله رضي الله عنه ومثانة دينه، وقوة إيمانه.

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : "والمراد من الخبر التنبيه على أن عمر ممن حصل له الفضل البالغ في الدين.. " ^(٢).

ووجه تعبير القميص بالدين ما قاله أصحاب التعبير من "أن القميص ستر العورة في الدنيا، والدين يسترها في الآخرة ويحجبها عن كل مكروه، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦] " ^(٣).

(١) البحاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب عمر بن الخطاب (٤٣/٧) رقم ٣٦٩١،

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب عمر رضي الله عنه (١٧١/٨)

رقم ٢٣٩٠ .

(٢) فتح الباري (٣٩٦/١٢)

(٣) نفس المصدر.

ولا يلزم من ورود هذا الفضل لعمر رضي الله عنه أن يكون أفضل من أبي بكر، فإن فضائل أبي بكر تفوق فضائل عمر بل إنها متواترة كما تقدم، ويجب عما قد يفهم من هذا الحديث من أفضلية عمر على أبي بكر أن لا يكون أبو بكر قد عُرض مع من عُرض في الرؤيا إذ لو عرض لكان قميصه أطول فإن فضله أعظم، وإن الحديث سبب لبيان مقام عمر، وعلو قدره ^(١) وبهذا يدفع هذا الإشكال والحمد لله.

ومن رآه رضي الله عنه أيضاً لعمر الدالة على عظيم فضله ما يتبين بـ :

المسألة الثالثة: علمه رضي الله عنه وحسن سياسته للناس.

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: (بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت منه حتى إني لأرى الري يجري في أظافيري، ثم أعطيت فضي) يعني عمر.

قالوا: فما أولته يا رسول الله ؟

قال: (العلم) ^(٢).

فعبر رسول الله صلی الله علیه وسلم اللبن الذي ناوله عمر بعد شربه بالعلم. " والمراد بالعلم هنا، العلم بسياسة الناس .. " ^(٣).

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : "... ففيه إشارة إلى ما حصل لعمر من العلم بالله بحيث لا تأخذه في الله لومة لائم " ^(٤).

(١) انظر المفهم للقرطبي (٢٥٣ / ٦) وفتح الباري (٣٩٦ / ١٢)

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي - رضي الله عنه - (٤٠ / ٧) رقم ٣٦٨١.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عمر رضي الله عنه (١٧١ / ٨) رقم ٢٣٩١.

(٣) فتح الباري (٤٦ / ٧)

(٤) المصدر السابق (٣٩٤ / ١٢)

ووجه تأويل اللبن بالعلم " أن اللبن غذاء مستطاب، به صلاح الأديان والأبدان، ومنافع لدنيا والآخرة مع استطابته في نفسه " (١).

وانطباق هذا التقدير المشترك بين اللبن والعلم على عمر معلوم من سيرته عليه السلام، وظاهر من سياسة الناس أثناء خلافته، فإنه قوَال بالحق، شديد على أهل الباطل، مبغض لهم، ومما يدلّ لذلك ما جاء عن الأسود بن سريع أنه قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله إني قد حمدت ري - عز وجل - بمحامد ومدح وإياك.

قال: (حمدت ما حمدت به ربك - عز وجل -) .

قال: فجعلت أنشده .

قال: فجاء رجل أدلم فاستأذن رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ: (أس أس) ، ففعل ذلك مرتين أو ثلاثاً.

قال: قلت يا رسول الله ، من هذا الذي استنصتني له ؟

قال: (هذا عمر بن الخطاب، هذا رجل لا يحب الباطل) (٢).

(١) المفهم (٢٥٤/٦) وصر السهاج شرح صحيح مسلم للبووي (١٧٧/٨)، والكاشف عن حقائق السنن (٣٨٥٧/١٢)، وفتح لبري (٤٦/٧).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٥٦٢/٣) رقم (١٥٥٦٣)، وفي فضائل الصحابة (٢٦٠/١) رقم ٣٣٤، والبحاري في الأب المفرد مع (فضل الله الصمد) (٤٣٥/١) رقم (٣٤٢)، وأبو نعيم في حبة الأولياء (٤٦/١) من طريق حماد بن سمية عن علي بن زيد بن جدعان عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن الأسود بن سريع فذكره.

وفي سنده: غني بن زيد بن جدعان، ولأئمه كلام مطول فيه، انظر ميزان الاعتدال (٤٧/٤)، قال الذهبي في انكشاف (٤٠/٢): "أحد احتياط وليس بالثبوت".

وقال في ديوان الصنفاء وشروكين (٢٨٣): "حسن الحديث، صاحب عرائف، احتج به بعضهم رد في ححر في تقريب التهذيب (٦٩٦): "ضعيف".

وللحديث طريق آخر توضع فيه غني بن زيد بن جدعان، حيث تابعه الرهري في شيعه عبد الرحمن بن أبي بكرة، فقد أخرج الطبراني في المعجم الأوسط (٦٠/٦) رقم ٥٧٩٤، والمعجم الكبير (٢٨٧/١) رقم ٨٤٤، والحاكم في المستدرک (٧١٢/٣) رقم ٦٥٧٦، وضياء السدين -



- المقدسي في الأحاديث المختارة (٢٥٣/٤) رقم ١٤٥٣، من طريق معمر بن بكار السعدي ثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن الأسود بن سريع، قال: (فذكره). ورجاله ثقات سوى معمر بن بكار السعدي فقد أورده ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٥٩/٨)، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وذكره ابن حبان في الثقات (١٩٦/٩).

وقال الذهبي في ميزان الاعتدال (٢٧٨ / ٥): "صويلح".

وهذا يشعر بتليينه له، ولذلك تعقب الحاكم بتصحيحه له بقوله: "قلت: معمر له مناكير".
والحديث بمجموع الطريقين لا ينقص - فيما يظهر - عن درجة الحسن لغير: إن شاء الله.
وللحديث طرق أخرى أشار إليها الشيخ الألباني - رحمه الله - في السلسلة الضعيفة (٤٧٠/٦)، وأحاله في تخريجه لها إلى السلسلة الصحيحة برقم ٣١٧٩، وهذا القسم لم يطبع بعد، والله أعلم.
ثم طبع مؤخراً، فاطلعتُ على الإحالة السابقة، فكان ما كتبته هنا موافقاً لما تسرره الشيخ - رحمه الله -، فالحمد لله على إحسانه، وأسأله المزيد من فضله.

المطلب الثالث: فتاوى النبي ﷺ في فضل عثمان رضي الله عنه .

ذو النورين وثالث الخلفاء الراشدين، وأفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وصاحبيه. عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: (كنا نختار بين الناس في زمن النبي ﷺ فنختار أبا بكر، ثم عمر بن الخطاب، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنه) ^(١).
من أوائل السابقين إلى الإسلام ربهماجرين المحررتين، وأحد العشرة المبشرين المشهود لهم بالجنة، وممن توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ ^(٢)، إلى غير ذلك من المناقب العظيمة، والفضائل الجمة .

ومن تلك الفضائل الجليلة ما - من الاستفتاء عنه، وبيانها في المسائل التالية:

المسألة الأولى: استحياء الملائكة منه ﷺ .

كان ﷺ يعامل أصحابه كل - حسب حاله ووضعه من غير إفراط ولا تفريط، مراعيًا في ذلك طبائعهم، ومستنظًا بكلف الذي ربما يحجزهم عن طلب حوائجهم منه ﷺ ومن ذلك الحادثة التالية، التي رآها فضل عثمان رضي الله عنه وتبرز مكانته بعد سؤال عائشة - رضي الله عنها - لرسول الله ﷺ في أمره ﷺ:

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ مضطجعاً في بيتي كاشفاً عن فخذه، أو ساقيه، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال، ثم استأذن عمر فأذن له - وهو كذلك، فتحدث، ثم استأذن عثمان، فجلس رسول الله ﷺ وسوى ثيابه فدخل.

فلما خرج قالت عائشة: ذم أبو بكر فلم تفتش له ولم تباله، ثم دخل عمر فلم تفتش له ولم تباله، ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك؟

(١) البخاري مع الفتح - كتاب فضائل الصحابة - باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ (١٦/٧) رقم

(٢) الصواعق المحرقة (٣١٣/١) .

فقال : (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ؟) ^(١).

وعنها وعن عثمان - رضي الله عنهما - أن أبا بكر استأذن على رسول الله ﷺ وهو مضطجع على فراشه، لابسٌ مرط عائشة، فأذن لأبي بكر وهو كذلك، ففضى إليه حاجته ثم انصرف، ثم استأذن عمر فأذن له وهو على تلك الحال ففضى إليه حاجته ثم انصرف.

قال عثمان : ثم استأذنت عليه فجلس، وقال لعائشة: (اجمعي عليك ثيابك) ففضيت إليه حاجتي ثم انصرفت.

فقالت عائشة : يا رسول الله ، مالي لم أرك فزعت لأبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - كما فزعت لعثمان ؟

قال رسول الله ﷺ : (إن عثمانَ رجلٌ حيٌّ، وإني خشيت إن أذنتُ له على تلك الحال أن لا يبلغَ إليَّ في حاجته) ^(٢).

ففي جوابه ﷺ هذا بيان للعلة التي دعت له لتغيير وضعه عما كان عليه وهو ما بلغه عثمان رضي الله عنه من المقام الرفيع في الاتصاف بخلق الحياء، الذي أوصله إلى استحياء الملائكة منه، ولذلك قال ﷺ : (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ؟).

قال النووي - رحمه الله - " وفيه فضيلة ظاهرة لعثمان ، وجلالته عند الملائكة ... " ^(٣).

وهذه منقبة اختص بها ﷺ ^(٤) دون سائر الصحابة.

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عثمان رضي الله عنه (١٨١/٨) رقم ٢٤٠١.

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عثمان رضي الله عنه (١٨٢/٨) رقم ٢٤٠٢.

(٣) المنهاج شرح صحيح مسلم (١٨٥/٨)

(٤) المفهم (٢٦٣/٦)

المسألة الثانية: الشهادة له بالثبات على الهدى عند نزول الفتنة به.

أخبر عليه السلام في غير ما حديث بتزول فتنة بعثمان رضي الله عنه تؤدي إلى الخروج عليه وإراقة دمه ظلماً، ومن ذلك قوله عليه السلام (يا عثمان، إنه لعل الله يقمصك قميصاً، فإن أرادوك على خلعه فلا تخلعه لهم) ^(١).

وقد أخبر أيضاً أن عثمان رضي الله عنه يومها على الهدى، وبيان هذا في الفتيا التالية: عن كعب بن مرة، قال: لولا حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قمتُ، وذكر الفتن فقرّبها، فمرّ رجلٌ مقنع بثوبٍ فقال: (هذا يومئذٍ على الهدى). فقامت إليه فإذا هو عثمان بن عفان.

قال: فأقبلت عليه بوجهه، فقلت: هذا؟

قال: (نعم) ^(٢).

(١) أخرجه الترمذي - كتاب المذيق - باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه - (٥٨٧/٥) رقم ٣٧٠٥. وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٥١٧/٣).

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب المناقب - باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه - (٥٨٦/٥) رقم ٣٧٠٤، وأحمد في المسند (٣٢١/٤) رقم ١٨٠٢٥، والآجري في السريعة (٣/١٤٠) رقم ٩١٨، وابن أبي عاصم في السعة (٨٦٦/٢) رقم ١٣٣١، من طريق يوب عن أبي قلابة عن أبي الأشعث الصنعائي عن مرة بن كعب، وذكره.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٥١٧/٣).

وله شاهد من حديث كعب بن عجرة أخرجه ابن ماجة - كتاب السيرة - فصل عثمان رضي الله عنه - (٧٨/١) رقم ١٠٩، وأحمد في المسند (٣٣١/٤) رقم (١٨٠٧٩) وفي فضائل الصحابة (١/٥٠٥) رقم ٨٢٤، وابن أبي عاصم في السعة (٨٦٧/٢) رقم ١٣٣٢، من طريق هشام بن حسان عن محمد بن سيرين، عن كعب بن عجرة.

قال البوصيري - رحمه الله - في مصابح الرحاة (١/٦٧): "هذا إسناد منقطع، قال أبو حاتم: محمد بن سيرين لم يسمع من كعب بن عجرة".

قلت: وهذه النسخة بحديث مرة بن كعب المتقدم تحريجه وبالشواهد الأخرى للحديث، وستأتي. ولذلك صححه الألباني - رحمه الله - بغير صحيح سنن ابن ماجة (١/٥٤)، وانظر الإصابة (٦/٦٣).

فأجاب النبي ﷺ بأن الرجل المشهود له بالهدى حين حلول الفتنة هو عثمان
رضي الله عنه وهذا الجواب فيه فضيلة ظاهرة لعثمان رضي الله عنه وأنه على الحق، وأن مناوئيه
مبطل، وأن عثمان رضي الله عنه أحلف الفريقين بالصواب، وسلوك سبيل النجاة.

وفي معناه ما جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه استأذن عثمان رضي الله عنه في الكلام أثناء
حصاره في الدار فأذن له فقام فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: سمعت رسول الله
ﷺ يقول: (إنكم تلقون بعدي فتنة واختلافاً) أو قال: (اختلافاً وفتنة).

فقال له قائل من الناس: فمن لنا يا رسول الله؟

قال: (عليكم بالأمين وأصحابه) وهو يشير إلى عثمان بذلك ^(١).

فهذه الوصية بملازمته، والوقوف معه، دالة على علو منزلة عثمان رضي الله عنه
وكبير قدره.

* * *

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٦٥ / ٦) رقم ٣٢٠٤٠، والطبراني في المعجم الأوسط (١٧٥ / ٩)
رقم ٩٤٥٧، والحاكم في المستدرک (٤ / ٨٠) رقم ٨٣٣٥، كلهم من طريق موسى بن عقبة عن
جده لأمه أبي حبيبة (فذكره).

وفيه أبو حبيبة جد موسى بن عقبة لأمه ولم يذكر له اسماً غير كنيته، ووقع عند ابن أبي شيبة
(أبو حسنة) والصواب ما أثبت.

وأبو حبيبة ذكره ابن أبي حاتم في الحرح والتعديل (٣٥٩ / ٩) ولم يذكر فيه حرجاً ولا تعديلاً،
وأورده ابن حبان في الثقات (٥ / ٥٩١)، وقال العجلي في معرفة الثقات (٩٤ / ٢): "مدني تابعي
ثقة". وانظر تعجيل المنفعة (٢ / ٤٣٢)، ورجال الحاكم في المستدرک لمقبل الوادعي (٢ / ٤٠٨).

والحديث صحيح إسناده الحاكم ووافقه الذهبي.

وانظر البداية والنهاية (٦ / ٢٠٢ - ٢٠٣).

المطلب الرابع: فتاوى النبي ﷺ في فضل علي رضي الله عنه .

وفيه مسألة واحدة: قتال علي رضي الله عنه على تأزيل القرآن التأويل الفاسد.

وفضائه رضي الله عنه مشهورة ، وغالبها معلوم لدى العامة والخاصة، فهو أحد المبشرين بالجنة، ومنزلته من النبي ﷺ منزلة هارون من موسى، وشهد له رسول الله ﷺ بمحبته لله ورسوله، ومحبة الله ورسوله له، وممن توفي رضي الله عنه وهو عنهم راضٍ "وكان رضي الله عنه قد حصَّ من العلم ولشجاعة والحلم والزهد والورع ومكارم الأخلاق ما لا يسعه كتاب، ولا يحويه حصر حساب" ^(١)، إلى غيرها من الفضائل حتى قال الإمام أحمد والنسائي وغيرهما: "لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي" ^(٢).

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : "وأوعب من جمع مناقبه من الأحاديث الجياد النسائي في كتاب الخصائص" ^(٣).

ومن تلك المناقب المسألة المنعوت لها.

وتمهيداً لها أقول: عندما بعث الله نبيه ﷺ أيده بكتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا خلفه، فقاوم المشركون هذا التنزيل مقاومة شرسة، ورموه بأبشع الأوصاف كقولهم: إن هذا الكتاب مما تنزلت به الشياطين، وأنه من أقوال الشعراء والكهان، فردَّ الله تعالى هذه الطعونات بقوله : ﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ ^(٤) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَظْفِرُونَ ﴿٥﴾ [الشعراء: ٢١٠-٢١١] .

(١) المفهم للقرطبي (٦ / ٢٧٠).

(٢) كما في فتح الباري (٧ / ٧١) .

قال الحافظ ابن حجر في نفس المصدر: "وكأن السبب في ذلك أنه تأخر، ووقع الاختلاف في زمانه، وخروج من حرج عليه، فكان ذلك سبباً لانتشار مفاقه من كثرة من كان ينيها من الصحابة رداً على من حالقه...".

(٣) فتح الباري (٧ / ٧٤) ، وكتاب الخصائص للإمام النسائي مطبوع متداول.

وبقوله : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴾ (١) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٢) [الحاقة: ٤١-٤٢] .

ووقع بين النبي ﷺ وقومه على تنزيل القرآن من الحروب ما هو مسطر معلوم في السيرة النبوية.

وأخبر ﷺ في غير ما حديث بخروج طائفة من هذه الأمة لا تفهم كتاب الله ولا تعي معناه، وتتأوله على غير تأويله، ومن ذلك أخذهم بنصوص الوعيد، وتنزيلها على عصاة المسلمين من غير اعتبار النصوص الأخرى المقيدة لها، فترتب على ذلك تكفيرهم للمسلمين واستحلالهم لدمائهم.

قال ابن عمر - رضي الله عنهما - : " إلهم عمدوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين " (١).

وهؤلاء هم الخوارج كما لا يخفى.

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وكانت البدع الأولى مثل بدعة الخوارج، إنما هي من سوء فهمهم للقرآن، لم يقصدوا معارضته، لكن فهموا منه ما لم يدل عليه، فظنوا أنه يوجب تكفير الذنوب؛ إذ كان المؤمن هو البرُّ التقى.

قالوا : فمن لم يكن براً تقياً فهو كافر، وهو مخلد في النار " (٢).

ولما كان أمرهم عظيماً على الأمة، وخطرهم متعدياً لأفرادها، أمر النبي ﷺ بقتالهم وحث عليه، وذلك في قوله: (سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، يقرؤون القرآن لا يجاوز

(١) البخاري تعليقاً - مع الفتح - كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم - باب قتل الخوارج

والملاحدين بعد إقامة الحجة عليهم (٢٨٢ / ١٢).

(٢) مجموع الفتاوى (٣٠ / ١٣).

حناجرهم، يمرقون من الدين كما يعرف السهم من الرمية، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة) ^(١).

وأخبر ﷺ أيضاً، أن أحد أصحابه هو الذي سيتولى مواجهتهم وقتالهم على تأويل القرآن وفهمهم إياه على خلاف ما بينه النبي ﷺ.

ولما أجهم ﷺ اسم هذا الصحابي القائم بهذه المهمة سئل ﷺ عنه كما في النص الآتي:

عن أبي سعيد اخذري رضي الله عنه قال: كنا جلوساً ننتظر رسول الله ﷺ فخرج إلينا قد انقطع شسع نعله، فرمى بها إلى علي فقال: (إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما فاتلت على تنزيله).

فقال أبو بكر: أنا ؟

قال: (لا).

قال عمر: أنا ؟

قال: (لا، ولكن صاحب النعل) ^(٢).

(١) لبحاري مع الفتح - كذب استتانة المرتدين والمعاندين وقتالهم - باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم (٢٨٣ / ١٢) رقم ٦٩٣٠، ومسلم مع شرح النووي - كذب الركاة - باب التحريض على قتل خوارج (١٨١ / ٤) رقم ١٠٦٦.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٧٠ / ٦) رقم ٣٢٠٧٣، ومن طريقه ابن عدي في الكامل (٢٠٩ / ٧). وأخرجه أحمد في المسند (١٠٢ / ٣) رقم ١١٧٥٨، وفي فضائل الصحابة (٦٣٧ / ٢) رقم ١٠٨٣، والسائي في الخصائص - المصنوع مع السس الكرى - (١٥٤ / ٥) رقم ٨٥٤١، وابن حبان في صحيحه (٣٨٥ / ١٥) رقم ٦٩٣٧، وأبو يعلى في مسنده (٣٤١ / ٢) رقم ١٠٨٦، والآجري في الشريعة (٢٦٣ / ٣) رقم ١٠٤٣، وابن حوري في العلل المشاهير (٢٤٢ / ١) رقم ٣٨٦، من طرق عن إسماعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد (فذكره).

قال الذهبي في تلخيص العلل المنتهية (٨١): "تكلم فيه ابن الحوزي من قبل إسماعيل فأخطأ، هذا ثقة، وإنما المصنف رجل صغير، روى عن موسى بن الحصين. فهذا حديث جيد السند".
وصححه لأبى في صحيح مورد الصمّان (٢ / ٣٥٤)، والسلسلة الصحيحة (٥ / ٦٤٠).
وله طريقان آخران غير هذين، يطر في بينهما لسلسلة الصحيحة (٥ / ٦٤٢ - ٦٤٣).

فَعَيَّنَ ﷺ بهذه الإجابة المسؤول عنه، وبين أن الذي يقاتل الخوارج، ويقف في مواجهة بدعتهم هو علي بن أبي طالب ﷺ.

وتحققت مصداقية هذه الفتيا في خلافة علي ﷺ عندما خرج الخوارج في عهده عن طاعته، وانشقوا عن جماعة المسلمين.

ومما يدل لذلك حديث زيد بن وهب الجهني ^(١) أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي ﷺ الذين ساروا إلى الخوارج، فقال علي ﷺ: أيها الناس، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: (يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن، ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء، يقرؤون القرآن، يحسبون أنه لهم وهو عليهم، لا تُجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية)، لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم، ما قضي لهم على لسان نبيهم ﷺ لا تاكلوا عن العمل، وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد، وليس له ذراع، على رأس عضده مثل حلمة الثدي، عليه شعرات بيض، فتذهبون إلى معاوية وأهل الشام وتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرائعكم وأموالكم، والله إنني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم، فإنهم قد سفكوا الدماء الحرام، وأغاروا في سرح الناس، فسيروا على اسم الله.

قال سلمة بن كهيل ^(٢): فنزلني زيد بن وهب منزلاً، حتى قال: مررنا على قنطرة، فلما التقينا وعلى الخوارج يومئذ عبدُ الله بن وهب الراسبي ^(٣) فقال لهم: أنقوا الرماح، وسلُّوا سيوفكم من جفونها، فإنني أخاف أن

(١) أحد رواة الحديث، قال الحافظ في تقريب التهذيب (٣٥٦): "مخضرم ثقة، لم يصب من قال: في حديثه خلل، من الثانية، مات بعد الثمانين، وقيل سنة ست وتسعين".

(٢) أحد رواة الحديث، قال الحافظ: "ثقة ينشيع، من الرابعة" تقريب التهذيب (٤٠٢)

(٣) أحد رؤوس الخوارج المشهورين.

يناشدوكم كما ناشدوكم يوم حروراء، فرجعوا فوحشوا^(١) برماحهم، وسلّوا السيوف، وشجرهم الناس برماحهم.

قال: وقُتِلَ بعضهم على بعض، وما أصيب من الناس يومئذٍ إلا رجلاً. فقال علي رضي الله عنه: التمسوا فيهم المخدج^(٢)، فالتمسوه فلم يجدوه. فقام علي رضي الله عنه بنفسه حتى أتى ناساً قد قُتِلَ بعضهم على بعض. قال: أنخروهم، فوجدوه مما يلي الأرض، فكبر، ثم قال: صدق الله، وبلغ رسوله، فقام إليه عبدة السسماني فقال: يا أمير المؤمنين، الله الذي لا إله إلا هو، لسمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ؟

فقال: إي والله الذي لا إله إلا هو، حتى استحلفه ثلاثاً، وهو يحلف له^(٣). فبهذا البيان لفتي يظهر عظيم فضل علي رضي الله عنه وكبير قدره.



(١) "أي روموا كما عن بُعد" المشاج شرح صحيح مسلم (١٨٥/٤)

(٢) "نضم المية وإسكان الحاء وفتح الدال، أي ناقص اليد". المشاج شرح صحيح مسلم (١٨٥/٤)

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب لركة - باب التحريض على قتل الخوارج (١٨٢/٤) رقم ١٠٦٦.

المبحث الثالث: فتاوى النبي ﷺ في فضل أصناف معينة

من الصحابة (*) ﷺ .

تقدم أن الصحابة متفاضلون فيما بينهم، ومتفاوتون في درجاتهم بحسب ما لهم من السبق إلى الإسلام، والنصرة للدين، إلى غير ذلك من الاعتبارات، وفي هذا المبحث إيضاح لبعض الفتاوى النبوية في أصناف معينة منهم، وذكر هذه الأصناف ومردّها إما لمشهد معين كبدر والحديبية، أو وصف معين كالنصرة ونحو ذلك، وبيانها في المطالب التالية :

المطلب الأول : فضل أهل بدر .

معلوم للناظر في مغازي رسول الله ﷺ ما أبلاه الصحابة الذين شهدوا بدرًا من البلاء الحسن في قتال أعداء الله، ونصرة النبي ﷺ والصبر معه .
ولما كانت غزوة بدر هي أولى الغزوات في الإسلام، كان لمن شهدها خصوصية ليست لغيره، وذلك لما حصل فيها من الخير العظيم للإسلام والمسلمين .

ومما يبين فضلهم على غيرهم ما أجاب به ﷺ عن السؤال الوارد عنهم في النص الآتي :

عن رفاعه بن رافع الزرقاني ^(١) ﷺ قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال: ما تعدون أهل بدر فيكم ؟

قال: (من أفضل المسلمين - أو كلمة نحوها -)

قال: - أي جبريل - وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة ^(٢) .

(*) انظر عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام - رضي الله عنهم - (١١٥/١) .

(١) هو أبو معاذ رفاعه بن رافع بن مالك بن العجلان الأنصاري الخزرجي الزرقاني، شهد بدرًا، والعقبة

وبقية المشاهد، مات سنة إحدى أو اثنتين وأربعين. انظر الإصابة (٤٠٦/٢ - ٤٠٧) .

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب المغازي - باب شهود الملائكة بدرًا (٣١١/٧) رقم ٣٩٩٢ .

فهذا الجواب منه ﷺ : "تضمن بيان درجة أهل بدر، ويبين أن هم درجة كبيرة، ومنزلة عظيمة عند الله - عز وجل - فقد نالوا ذلك الفضل، وتلك المنزلة بسبب ما قدموه في هذه الحياة الدنيا من جهد في نصرة الإسلام، وقمع عبدة الأصنام، وما وقر في قلوبهم الطيبة من حقيقة الإيمان، فكون الملائكة تقاس بهم، فإن ذلك من أعظم الأدلة على قدرهم، وارتفاع درجاتهم عند الله - تعالى - فرضوان الله عليهم أجمعين" (١).

المطلب الثاني : فضل أهل الحديبية .

وهم أصحاب البيعة (٢) التي أخبر الله تعالى برضاه عنهم في قوله : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨] .

عندما ذهب النبي ﷺ إلى مكة للعمرة في اسنة السادسة من الهجرة وحال المشركون بينه وبين الوصول للبيت، وتم بين الطرفين صلح على أمور، منها: أن يرجع النبي ﷺ دون اعتمار هذا العام، على أن يعود ويعتمر من العام المقبل، وفي أثناء عودته ﷺ أنزل الله عليه آيات فيها البشارة له ولإصحابه بما سيكون لهذا الصبح الذي جرى بينه وبين المشركين من المصالح والمنافع ما لم يكن بالحسبان، وذلك في قوله : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۚ وَبِإِذْنِهِ نِعَمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ١-٢] .

ولما تضمنت الآيات الإخبار بغفران الله تعالى ما تقدم من ذنب نبيه ﷺ وما تأخر، وعلم الصحابة بهذا ما الله فاعل بنبيه سألوا مباشرة عن أمرهم وما يؤون إليه ؟ وجواب هذا لاستفتاء في النص الآتي :

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (١/ ١٧٧)

(٢) انظر الفتح (٧/ ٥٩).

عن أنس رضي الله عنه قال: نزلت على النبي ﷺ: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ إلى آخر الآية مرجعه من الحديبية وأصحابه مخالطوا الحزن والكآبة، فقال: (نزلت عليّ آية هي أحبّ إليّ من الدنيا وما فيها جميعاً) قال: فلما تلاها نبي الله ﷺ قال رجل من القوم: هنيئاً مريئاً قد بين الله لك ماذا يفعل بك فما يفعل بنا ؟

فأنزل الله - عزّ وجلّ - الآية التي بعدها ﴿ لِيَدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [الفتح: ٥] حتى ختم الآية ^(١). فأجاب ﷺ بما أوحاه الله إليه من إخبارهم بما يؤول إليه أمرهم عنده - جل وعلا - من الفوز العظيم ودخول الجنة ودوام المكث فيها، مع غفران ذنوبهم وستر عيوبهم.

فكانت هذه الفتيا نصّاً في فضلهم.

وجاء أيضاً ما يدعم هذه الفتيا من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول عند حفصة : (لا يرد النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد من الذين بايعوا تحتها ...) ^(٢) الحديث .

فإن هذا المفهوم وهو قوله ﷺ (لا يدخل النار ...) منطوق قوله تعالى : ﴿ لِيَدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ولهذا قال النووي - رحمه الله - في بيان

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣١٨) رقم ١٣٦٢٤، وأبو عوانة في مستخرجه على مسلم (٤/ ٢٢٩) رقم ٦٨١١، والطبري في جامع البيان (١١/ ٣٣٣) رقم ٣١٤٥٣، وغيرهم، واللفظ للإمام أحمد. والحديث أخرجه البخاري ومسلم بلفظ مختصر ، ولذا عدلت عنه إلى لفظ أحمد لكونه أتم منه وأوضح في الاستفتاء .

انظر البخاري مع الفتح - كتاب المغازي - باب غزوة الحديبية (٧/ ٤٥٠) رقم ٤١٧٢، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الجهاد والسير - باب صلح الحديبية (٦/ ٣٧٩) رقم ١٧٨٦ .

(٢) تقدم تخريجه (٤٧٤)

حديث أم مبشر: "قال العنماء: معناه: لا يدخلها أحد منهم قطعاً.... وإنما قال
 إن شاء الله للتبرك لا شك" (١).

* * *

(١) 'المهاج شرح صحيح مسلم (٢٩٦/١).

المطلب الثالث : فضل الأنصار.

وهم الفئة الذين نصرُوا رسولَ اللَّهِ ﷺ وآووه، وعملوا على حمايته، وإعزاز دينه، وقد امتدحهم بهذه الصفات - أعني الإيواء والنصرة - في قوله : قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٧٤] .

ولعظيم حقهم وكبير فضلهم فقد جعل ﷺ حبهم من علامات الإيمان، وبغضهم من علامات النفاق فقال: (آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار) ^(١).

وفي بيان فضلهم تكاثرت النصوص، وتنوعت دلالاتها، ومن تلك النصوص المنوّهة بفضائلهم الفتاوى النبوية الواردة فيهم، وبيانها في المسائل التالية:

المسألة الأولى : الشهادة لهم بالخير وتفاضلهم في ذلك .

جاء بيان ذلك عندما ذكر رسول الله ﷺ دور الأنصار - أي قبائلهم - ^(٢) فابتدأ بذكر بني عبد الأشهل، ثم استفتي عمن يتلوهم في الخيرية، فذكر مراتبهم في ذلك وأوضحها لهم كما في الحديث الآتي:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ وهو في مجلسٍ عظيم من المسلمين: (أحدثكم بخير دور الأنصار ؟) قالوا: نعم يا رسول الله.

قال: (بنو عبد الأشهل).

قالوا : ثم من يا رسول الله ؟

(١) البخاري مع الفتح - كتاب مناقب الأنصار - باب حب الأنصار من الإيمان (١١٣ / ٧)

رقم ٣٧٨٤.

(٢) انظر المفهم القرطبي (٦ / ٤٧٠)، والمنهاج شرح صحيح مسلم للنووي (٨ / ٣١٠).

قال: (ثم بنو النجار).

قالوا: ثم من يا رسول الله؟

قال: (ثم بنو الحارث بن الخزرج).

قالوا: ثم من يا رسول الله؟

قال: (ثم بنو ساعدة).

قالوا: ثم من يا رسول الله؟

قال: (ثم في كل دور الأنصار خير).

نقام سعد بن عباد م غضباً^(١)، فقال: أنحن آخر الأربع؟ حين سُمي رسول الله ﷺ دارهم، فأراد كلام رسول الله ﷺ فقال له رجال من قومه: اجلس، ألا ترضى أن سُمي رسول الله ﷺ داركم في الأربع الدور التي سُمي؟ فمن ترك فلم يسم أكثر ممن سُمي، فانتهى سعد بن عباد عن كلام رسول الله ﷺ^(٢).

نعلم بهذا الجواب فضل الأنصار عموماً وذلك في قوله: (ثم في كل الأنصار خير)، ثم تفاضلهم فيما بينهم، وهذا التفاضل "خبر من الشارع عما لهم عند الله تعالى من المنازل وال مراتب، فلا يقدم من آخر، ولا يؤخر من قدم"^(٣).

وهذه المفاضلة بينهم راجعة إلى سبقهم للإسلام، وحسن بلائهم فيه، وقيامهم بنصرته، ونفاحهم عنه، ونحو ذلك من معاني التفضيل في هذا الباب.

(١) قال القرطبي رحمه الله - في المفهم (٦ / ٤٧٢): "وعصب سعد بن عباد لما ذكرت داره آخر انديار بادرة أصدرها عنه منافسته في الخير، وحرصه على تحصيل الثواب والأجر؛ فلما نُتِ على ما ينبغي له سُم السبق لأهله، وشكر الله تعالى على ما آتاه من فضله.

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب في خير دور الأنصار (٨ / ٣٠٩) رقم ٢٥١٢، وانظر فضائل الصحابة (٢ / ٨٠٠) رقم ١٤٣٦.

(٣) المفهم للقرطبي (٦ / ٤٧٠).

المسألة الثانية : فضل أصحاب العقبة .

وهم نفر الأوائل من الأنصار الذين سارعوا لتصديق النبي ﷺ في ابتداء فجر الدعوة إلى الإسلام، عندما عَرَضَ نفسه عليهم في موسم الحج، ودعاهم إلى الإسلام، ورجبهم فيه، فقبلوا دعوته وأجابوه إليها، وبايعوه على ما يريد، وهنا نشأ السؤال الذي يظهر به فضلهم وهو ما الذي لهم إذا وفوا بما بايعوه عليه؟ والجواب في الفتيا التالية :

عن عقبة بن عمرو الأنصاري ^(١) قال: وعدنا رسول الله ﷺ أصل العقبة يوم الأضحى ونحن سبعون رجلاً: قال عقبة: إني من أصغرهم، فأتانا رسول الله ﷺ فقال: (أوجزوا في الخطبة فإني أخاف عليكم كفار قريش) .

قال: قلنا: يا رسول الله ، سلنا لربك وسلنا لنفسك وسلنا لأصحابك وأخبرنا ما الثواب على الله وعليك ؟

فقال: (أسألكم لربي أن تؤمنوا به ولا تُشركوا به شيئاً، وأسألكم لنفسي أن تطيعوني أهديكم سبيل الرشاد، وأسألكم لي ولأصحابي أن تواسونا في ذات أيديكم وأن تمنعونا مما منعتم منه أنفسكم، فإذا فعلتم ذلك فلكم على الله الجنة وعليّ)

قال: فمددنا أيدينا فبايعناه ^(٢) .

(١) أبو مسعود البدرى الخزرجى الأنصارى، مشهور بكنيته، اتفق على شهوده العقبة، مات قبل الأربعين، وقيل: ما بعدها. انظر الإصابة (٤/ ٤٣٢)، وتقريب التهذيب (٦٨٥).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٦٦) رقم ١٧٠٤٩، وفي فضائل الصحابة (٢/ ٩٢٢) رقم ١٧٦٤ مرسلًا من حديث عامر الشعبي ورحاله ثقات وإسناده صحيح إلى الشعبي. وجاء موصولاً من طريق آخر عن الشعبي عن عقبة بن عمرو الأنصارى أخرجه ابن أبي شبة في المصنف (٧/ ٤٤٤) رقم ٣٧٠٩١. وفي إسناده محالد بن سعيد، وفيه مقال تقدم .

وللحديث شاهد من حديث جابر أخرجه الطبراني في المعجم الصغير (٢/ ٢٢٩) رقم ١٠٧٦، والمعجم الأوسط (٨/ ٦٢) رقم ٧٩٦٨، والحاكم في المستدرک (٣/ ٣٦٤) رقم ٥٤٠٥ من طريق -

فهذا الجواب نص صريح في فضلهم، فإن الحكم هم بالجنة يقضي بحسن عاقبتهم، ونو دال على سمو مكانتهم، وعلو قدرهم عند الله - جل وعلا - .

* * *

= موسى بن هارون الحماد حدثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى حدثنا معاوية بن عمار الذهبي عن أبيه عن أبي الربيع عن حار بن عبد الله قال: الحديث.

وإسناده حسن لولا عمدة أبي الربيع فإنه مدلس وقد عنعن، لكن هذه العلة تنحصر بالإسناد الموصول السابق ويتقوى الحديث بذلك. وقد صححه الحاكم ووافقه الذهبي.

المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في أعيان بعض الصحابة.

وأتطرق فيه لما ورد في خصوص بعض الصحابة من الفضل والمرتبة العلية،
من ورد الاستفتاء عنهم، وجعلت بيان هذه الفضائل على مطلبين:

المطلب الأول: فتاوى النبي ﷺ في فضل بعض الصحابة من الرجال.

المسألة الأولى: فضل أبي عبيدة بن الجراح ؓ .

وهو عامر بن عبد الله بن الجراح، مشهور بكنيته ونسبته لجده، له فضائل عظيمة، فهو أمين هذه الأمة، وأحد السابقين إلى الإسلام والمبشرين بالجنة، هاجر المهجرتين، وشهد بدرأ وما بعدها مع رسول الله ﷺ^(١)، إلى غير ذلك من فضائله، ومن جملتها ما صرح به ﷺ من أنه أحب الرجال إليه بعد الشيخين أبي بكر وعمر - رضي الله عن الجميع - ، ومفاد هذا في الفتيا الثانية :

عن عمرو بن العاص قال: يا رسول الله ﷺ ، أي الناس أحب إليك ؟

قال : (عائشة) .

قال : من الرجال ؟

قال : (أبوها) .

قال : ثم من ؟

قال : (أبو عبيدة بن الجراح) ^(٢) .

(١) انظر الإصابة (٣/ ٤٧٥) .

(٢) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٢/ ٧٤٠) رقم ١٢٨١، وفي إسناده سعيد بن إياس الخريزي، قال الحافظ في تقريب التهذيب (٣٧٤): "ثقة، اختلط قبل موته بثلاث سنين".

قلت: لا ضير في وجوده في هذا الإسناد، فإن الراوي عنه حماد بن سلمة، وهو ممن روى عنه قبل

اختلاطه، وعليه فالإسناد صحيح.

انظر الكواكب النيرات (١٨٣) .

وانظر تعليق محقق كتاب فضائل الصحابة على الحديث (٢/ ٧٤٠) .

فهذه الفتيا نصر صريح - كما قدمت - في فضله، وهي دالة على علو منزلته من النبي ﷺ، وكان فضله ﷺ معلوماً، وقربه من النبي ﷺ مشهوراً. عن عبد الله بن سفيان قال: قلت لعائشة: أي أصحابه كان أحب إليه؟ قالت: أبو بكر. قلت: ثم أيهم؟ قالت: عمر. قلت: ثم أيهم؟ قالت: أبو عبيدة^(١).

فهذا يؤكد ما تضمنته الفتيا ودلت عليه.

المسألة الثانية: فضل طلحة بن عبيد الله ﷺ.

أبو محمد القرشي، أحد السابقين إلى الإسلام، والعشرة المبشرين بالجنة، ومن أودى في الله ثم هاجر، وأتفق أنه غاب عن وقعة بدر في تجارة له بالشام، وتألم لغيبته، فضرب له رسول الله ﷺ بسهمه وأجره^(٢). وله من الفضائل غير ما ذكر، ومنها أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣]، سئل ﷺ عن هؤلاء الذين أثبت الله لهم هذا الفضل، وجواب هذا السؤال في الفتيا التالية:

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب السنة - تحت ترجمة: فصل عمر ﷺ (١/ ٧٥) رقم ١٠٢، والنسائي في السنن الكبرى (٥/ ٥٧) رقم ٨٢٠١، وأحمد في فضائل الصحابة (١/ ١٩٨) رقم ٢١٥، وأبو يعلى في مسنده (٨/ ١٧٨) رقم ٤٧٣٢.

قال الأئمة في صحيح سنن ماجة (١/ ٥٢): "صحيح".

(٢) انظر سير أعلام النبلاء (١/ ٢٥)، وإصابة (٣/ ٤٣٠).

عن طلحة رضي الله عنه أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لأعرابي جاهل : سله عمن
قضى نحبه من هو؟ وكانوا لا يجترئون على مسأله يوقرّونه ويهابونه، فسأله
الأعرابي فأعرض عنه، ثم سأله فأعرض عنه، ثم إني طلعت من باب المسجد
وعليّ ثيابٌ خضر، فلما رأي رسول الله ﷺ قال : (أين السائل عمن قضى
نحبه ؟) .

قال: أنا يا رسول الله .

قال: (هذا ممن قضى نحبه) ^(١).

فدلّ جوابه ﷺ على أن طلحة رضي الله عنه ممن شملهم هذا الفضل، وله منه حظ
وافر.

وذلك أن النحب يُطلق ويراد به النذر، يُطلق ويراد به الوقت أو المدة،
ومنه يقال : فلان قضى نحبه إذا مات.

(١) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة الأحزاب (٣٢٦ / ٥) رقم ٣٢٠٣، وابن
أبي عاصم في السنة (٩٢٨ / ٢) رقم ١٤٣٤، والبزار في مسنده (١٥٨ / ٣) رقم ٩٤٣، وابن جرير
في جامع البيان (٢٨١ / ١٠) رقم ٢٨٤٣٢، وأبو يعلى في مسنده (٢٦ / ٢) رقم ٦٦٣، وضياء
الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (١٧ / ٣) رقم ٨١٦، من طريق يونس بن بكير عن طلحة بن
يحيى عن موسى وعيسى ابني طلحة عن أبيهما طلحة فذكره.

وفي إسناده طلحة بن يحيى وهو: "صدوق بخطي" كما في تقريب التهذيب (٤٦٥).

وله طريق آخر أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٩٢٩ / ٢) رقم ١٤٣٥، وابن جرير في جامع
البيان (٢٨١ / ١٠) رقم ٢٨٤٣٢، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (١٩ / ٣)
رقم ٨١٨.

وبعد الرجوع لتراجم إسناده تبين أن في بعضهم مثلاً إلا أن ذلك لا ينقصهم عن درجة الاعتبار
بهم، وعليه فإن كلا الطريقتين يعضد الآخر ويقويه.

وقد حسنه الترمذي والألباني.

انظر صحيح سنن الترمذي (٣ / ٣٠٥)، والسلسلة الصحيحة (١ / ٢٤٧).

فعلى الإطلاق الأول يكون قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾
أي : نذرُهُ فيما عاهد الله عليه من قيام بالواجبات والصدق في مواطن القتال
والنصرة لرسول الله ﷺ.

وعلى الإطلاق الثاني، أي أن دلحة انقضت مدته ومات في سبيل الله،
فحقق مراد ربّه ببذل نفسه في ضاعف والذبّ عن دينه ^(١).

قال ابن العربي المالكي - رحمه الله - عند قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ
نَحْبَهُ ﴾ : "يعني : وفي بنذره في ذلك، ومات عليه، فقد تحقق الوفاء بثبات
ذلك إلى حال الوفاة، ومنهم من ينظر أن يوافي على ذلك ... ، إلا أن قوماً
تحققت عاقبتهم، وأخبر الله عن حسن مآلهم، وإن كانوا لم يوافوا بعد ، فلهم
شرف الحالة بذلك وعلو المنزلة. رطلحة منهم " ^(٢).

وفي معنى الفتيا قوله ﷺ : (من سرّه أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه
الأرض فليُنظر إلى طلحة بن عبيد الله) ^(٣).

فهذا ونظائره من النصوص كلّ دالة على فضل طلحة رضي الله عنه وحسن مآله،
ونيله شرف المنزلة وهو يمشي على وجه الأرض .

(١) انظر الكاشف عن حقائق السر للطيبي (١٢ / ٣٨٩٤)، والمفهم للقرطبي (٦ / ٢٨٩).

(٢) عارضة الأحمدي شرح صحيح الترمذي (١٢ / ٨٢).

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب السابق - باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه (٥ / ٦٠٢) رقم ٣٧٣٩،
وابن ماجة - كتاب السنة - تحت ترجمة: فضل طلحة بن عبيد الله (١ / ٨٨) رقم ١٢٥، والحاكم
في المستدرک (٣ / ٤٢٤) رقم ٥٦١٢، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٣ / ١٠٠)، والنزي في تهذيب
الكمال (١٣ / ٩٨) وصححه الألباني.

انظر السلسلة لصحيفة (١ / ٢٤٨). وصحيح سنن الترمذي (٣ / ٥٢٦)، وصحيح سنن ابن

ماجة (١ / ١٥٩).

المسألة الثالثة : فضل حارثة بن سراقة الأنصاري رضي الله عنه .

تقدم أن غزوة بدر من أوائل الغزوات التي بذل المسلمون فيها نفوسهم لله تعالى ، فكان من ثمره ذلك أن استشهد عدد من الصحابة رضي الله عنهم من جملتهم حارثة بن سراقة الأنصاري رضي الله عنه، إذ كان من أوائل الشهداء في تلك المعركة^(١)، وعقب انتصار المسلمين فيها، جاءت أم حارثة تسأل عنه، وتستفسر عن أمره، ومصيره عند ربّه، وجواب هذا السؤال في النص الآتي :

عن أنس رضي الله عنه قال: أصيب حارثة يوم بدر - وهو غلام - فجاءت أمّه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، قد عرفت منزلة حارثة منّي، فإن يك في الجنة أصبر وأحتسب، وإن تكن الأخرى ترى ما أصنع ؟

فقال : (ويحك - أو هبلت - أو جنة واحدة هي ؟! إنها جنان كثيرة، وإنه لفي جنة الفردوس)^(٢).

فأجاب صلى الله عليه وسلم أم حارثة بما يطمئن قلبها، ويثلج صدرها، ويظهر فضل ابنها، وهو إخبارها بأن حارثة رضي الله عنه أصاب أعلى الجنان من الجنة وهي جنة الفردوس.

وفي هذا شرف عظيم، ومنقبة عالية لحارثة، إذ أنه لم يكن من أهل الجنة فحسب، بل إنه أصاب أعلى درجاتها، وأرفع منازلها .

المسألة الرابعة : فضل عمرو بن الجموح الأنصاري السلمي رضي الله عنه .

وهو من سادات الأنصار وأشرافهم، حيث سوده النبي صلى الله عليه وسلم على قومه، وكان سخياً كريماً ، خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد ، وكان أعرجاً ،

(١) انظر الإصابة (١/ ٧٠٤).

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب الرقاق - باب صفة الجنة والنار (١١/ ٤١٥) رقم ٦٥٥٠.

ونبل ملاقاته المشركين سأل النبي ﷺ إذا قاتل في سبيل الله، ثم قُتل، هل تصح
رجله ويمشي بها صحيحة في الجنة؟

والجواب في الفتيا التالية :

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال : أتى عمرو بن الجموح إلى رسول الله ﷺ فقال : يا
رسول الله، أرايت إن قاتلت في سبيل الله حتى أقتل، أمشي برجلي هذه
صحيحة في الجنة؟ - وكانت رجله عرجاء -

فقال رسول الله ﷺ : (نعم) .

فقتلوا يوم أحد، هو وابن أخيه ومولى لهم، فمرّ عليه رسول الله ﷺ فقال :
(كأني أنظر إليك تمشي برجلك هذه صحيحة في الجنة) .

فأمر رسول الله ﷺ بهما ومولاهما فجعلوا في قبر واحد ^(١) .

فأفتاه ﷺ بالإثبات عما سأل عنه، وهذا يعني تحقق الثواب المذكور في
السؤال إن وُجد الشرط وهو قتله في سبيل الله.

ولما وفى عمرو بن الجموح رضي الله عنه بالشرط نال ذلك الثواب، وأكد
النبي ﷺ هذا بقوله عندما مرّ عليه وهو قتيل: (كأني أنظرُ إليك تمشي
برجلك هذه صحيحة في الجنة).

وهذه فضيلة ظاهرة، ومنقبة شريفة له ﷺ .

ويؤيد حصول هذه الفضيلة له أيضاً ما ثبت من حديث جابر رضي الله عنه أنه قال :
جاء عمرو بن الجموح إلى رسول الله ﷺ يوم أحد، فقال: يا رسول الله،
من قُتل اليوم دخل الجنة؟

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٧٧/٥) رقم ٢٢٥٤٩، وعمر بن شبة في تاريخ المدينة (١/١٢٩)،
وابن عبد البر في التمهيد (١٩/٢٤٠).

قال الخافظ ابن حجر: 'إسناد حسن' فتح الباري (٥/١٧٨).

وقال اهيتمي في مجمع بروند (٩/٥٢٣): "رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير يحيى بن
النضر الأنصاري وهو ثقة".

قال : (نعم) .

قال : فوالذي نفسي بيده، لا أرجع إلى أهلي حتى أدخل الجنة .

فقال عمر بن الخطاب : يا عمرو، لا تألّ على الله .

فقال رسول الله ﷺ : (مهلاً يا عُمَرُ، فإنّ منهم من لو أقسم على الله

لأبره، منهم عمرو بن الجموح، يخوض في الجنة بعرجته) ^(١) .

فهذا النص يدل على ما تقدم ويؤكدّه .

المسألة الخامسة : فضل عكاشة بن محصن الأسدي رضي الله عنه .

من السابقين إلى الإسلام، ومن أفاضل الصحابة وخيارهم، شهد بدرًا وغيرها ^(٢) .

وقد ورد فضله رضي الله عنه في حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب - وقد تقدم - ^(٣) وفيه أن النبي ﷺ قال في وصفهم : (هم الذين لا يسترقون، ولا يتطيرون، ولا يكتبون، وعلى ربهم يتوكلون) فقام عكاشة بن محصن فقال : أمنهم أنا يا رسول الله ؟

قال : (نعم) .

فقام آخر فقال : أمنهم أنا ؟

قال : (سبقك بها عكاشة) ^(٤) .

فأفتى ﷺ عكاشة بدخوله في هؤلاء السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، وأنه ممن يتصف بصفاتهم .

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٤٩٣ / ١٥) رقم ٧٠٢٤ .

وحسنه الألباني في صحيح موارد الظمان (٣٩٤ / ٢) .

(٢) انظر المفهم للقرطبي (١ / ٤٦٨)، والإصابة (٤ / ٤٤٠) .

(٣) اللفظ المتقدم المشار إليه ليس فيه السؤال عن فضل عكاشة، وإنما ورد السؤال عند البخاري .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب الطب - باب من اکتوى أو کوى غيره ، وفضل من لم یکتو

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في تعدادہ لمسائل هذا الحديث في المسألة العشرين : " فضيلة عكاشة " (١) .

وهذا ظاهر كما تقدم لسهادة رسول الله ﷺ له بالجنة ، وإثباته له هذا الفضل .

المسألة السادسة: فضل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - .

من فصل الله تعالى على بعض عباده أن يريهم في المنام رؤى فيها البشرى لهم بالخير، والمآل الحسن، ومن ذلك الرؤى التي وقعت لبعض الصحابة - رضي الله عنهم - .

وبما أن تأويل الرؤى فتيا فإنهم كانوا يسألون النبي ﷺ عما يرونه، ويطلبون منه تأويلها.

ومن ذلك: الرؤيتان اللتان رآهما عبد الله بن عمر لنفسه، وبيانهما في النصوص التالية:

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: كان الرجل في حياة النبي ﷺ إذا رأى رؤيا قصّها على رسول الله ﷺ، فتمنيت أن أرى رؤيا فأقصّها على رسول الله ﷺ وكنت غلاماً شاباً، وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله ﷺ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار، فإذا هي مطوية كطيّ البشر، وإذا لها قرنان، وإذا فيها أناس قد عرفتهم، فجعلت أقول: أعوذ بالله من النار.

قال: فلقينا ملكاً آخر فقال لي: لم تُرْعَ.

فقصصتها على حفصة، فقصتها حفصة على رسول الله ﷺ فقال: (نعم الرجل عبد الله لو كان يُصلي من الليل)، فكان بعدُ لا ينام من الليل إلا قليلاً^(١).

وعنه ﷺ قال: رأيت في المنام كأن بين يدي قطعة من إستبرق، وليس مكان أريد من الجنة إلا طارت إليه.

قال: فقصصته على حفصة، فقصته حفصة على رسول الله ﷺ.

فقال النبي ﷺ: (أرى عبد الله رجلاً صالحاً)^(٢).

فدلت هاتان الرؤيتان على فضل ابن عمر - رضي الله عنهما - من جهة ثناء النبي عليه، وشهادته له بالصلاح^(٣).

ويتضح هذا ببيان معنى الرؤيتين :

أما الرؤيا الأولى : فإن النبي ﷺ فهم " من رؤية عبد الله للنار أنه ممدوح؛ لأنه عرض على النار، ثم عوفي منها، وقيل له: لا روعَ عليك، وهذا إنما هو لصلاحه وما هو عليه من الخير "^(٤).

وأما الرؤيا الثانية : فيقول القرطبي - رحمه الله - في معناها : "وكان هذه القطعة مثال لعمل صالح يعمله يتقرب به إلى الله تعالى، ويقدمه بين يديه،

(١) البخاري مع الفتح - كتاب التهجد - باب فضل قيام الليل (٦/٣) رقم ١١٢١.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - (٢٧٦/٨) رقم ٢٤٧٩.

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب التعمير - باب الإستبرق ودحوّل الجنة في المنام - (٤٠٣/١٢) رقم ٧٠١٥.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - (٢٧٦/٨) رقم ٢٤٧٨.

(٣) انظر المفهم (٤٠٩/٦).

(٤) نفس المصدر (٤١٠/٦).

يرشده إلى أي موضع شاء من الجنة " (١).

فهذه الرؤى بتأثير حسنة لعبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - ،
وعلامات تنبئ عن فضله ومنزلته وعلو مقامه.

المسألة السابعة : فضل عبد الله بن سلام رضي الله عنه.

ومن ذلك الرؤيا التي رآها عبد الله بن سلام رضي الله عنه لنفسه ، وسأل عنها
النبي ﷺ :

عن عبد الله بن سلام قال : رأيت كأني في روضة ، ووسط الروضة
عمود ، في أعلى العمود عروة ، فقبل لي : ارقه ، قلت : لا أستطيع ، فأتاني
وصيفاً (٢) فرفع ثيابي فرقيت ، فاستمسكت بالعروة ، فانتبهت وأنا
مستمسك بها.

فقصصتها على النبي ﷺ فقال : (تلك الروضة روضة الإسلام ، وذلك
العمود عمود الإسلام ، وتلك العروة العروة الوثقى لا تزال مستمسكاً بالإسلام
حتى تموت) (٣) .

فدل تأويله ﷺ لرؤيا عبد الله بن سلام على فضله ، وعظيم مكانته ، فإنه
على نحو ما أفق به ﷺ وأخبر ، كان أمر عبد الله بن سلام رضي الله عنه فإنه لم يزل
متمسكاً بالإسلام ، ملازماً له ، فويماً في دينه ، آخذاً بطريق الاستقامة ، جاداً في
سلوكها (٤) حتى مات .

(١) المنهم للقرطبي (٦/٤٠٨ - ٤٠٩).

(٢) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٧/١٣١) : 'الوصيف: الخادم الصغير علماً كان أو جارية'.

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب التعبير - باب التعليق بالعروة والحلقة (٢/٤٠١) رقم ٧٠١٤.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عبد الله بن سلام رضي الله عنه

(٨/٢٨٠) رقم ٢٤٨٤.

(٤) نظر المنهم (١/٤١٥).

قال الحافظ ابن حجر : " وفي الحديث منقبة لعبد الله بن سلام ^(١) .
وإذا ثبت بنص هذه الفتيا بقاءه على الإسلام حتى الوفاة، فهذا يعني أنه من
أهل الجنة ، وقد جاء التصريح بهذا في حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حيث
قال : " ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لحبي يمشي إنه في الجنة إلا لعبد الله بن
سلام ^(٢) .

فهذا الحديث مما يؤيد الفتيا ويتفق معها في المعنى.

المسألة الثامنة : فضل أبي بن كعب رضي الله عنه .

أبو المنذر سيّد القراء ومقدمهم ومن فقهاء الصحابة وفضلائهم، أسلم قديماً
وشهد بيعة العقبة الثانية، والمشاهد كلها مع النبي ﷺ بدرأً فما بعدها، وأحد
الذين جمعوا القرآن على عهد - عليه الصلاة والسلام - وكان عمر يسميه
سيّد المسلمين ^(٣)، ومقاماته في الدين سامية، وفضائله عديدة، ومنها ذكر الله
- جلّ وعلا - له باسمه كما يفيد الجواب النبوي الآتي:

عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لأبي: إن الله أمرني أن أقرأ عليك: ﴿لَمْ
يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البينة: ١] .

قال: وسأني؟

قال: (نعم) ، فبكى ^(٤) .

(١) فتح الباري (٣٩٩/١٢)

(٢) البخاري مع الفتح - كتاب مناقب الأنصار - باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه (١٢٨/٧)
رقم ٣٨١٢، ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل عبد الله بن
سلام رضي الله عنه (٢٨٠/٨) رقم ٢٤٨٣ .

(٣) انظر الإصابة (١٨١/١)

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب مناقب الأنصار - باب مناقب أبي بن كعب (١٢٦/٧) رقم ٣٨٠٩،
ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل أبي بن كعب وجماعة من
الأنصار رضي الله عنهم (٢٥٧/٨) رقم ٧٩٩ .

وفي لفظٍ لمسلم : أن أياً قال : الله سَمائي لك ؟
قال : (الله سَمَّاك لي) .

فأجاب ﷺ أياً بالإثبات عما استفهم، وفي هذا منقبة شريفة له ﷺ ؛ لأن تنصيب الله - جل وعلا - عليه وتعيينه "ليقرأ عليه النبي ﷺ تشریف عظيم، وتأهيل لم يحصل مثله لأحد من الصحابة - رضوان الله عليهم -، ولذلك لما أحبره بذلك بكى من شدة الفرح والسرور، لحصول تلك المنزلة الشريفة، والرتبة المنيفة" ^(١) له ﷺ .

المسألة التاسعة : فضل أكثم بن الجون ﷺ .

وهو عبد العزى بن منقذ بن ربيعة الخزاعي، شهد له رسول الله ﷺ بالإيمان، وذلك عندما أخبر ﷺ عن حال عمرو بن لحي في النار، ورأى الشَّبه الذي بينه وبين الصحابيِّ الجليل أكثم بن الجون، وهنا سأل أكثم النبي ﷺ: هل هذا الشَّبهُ يضرُّه ؟

عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسولُ الله ﷺ : (عرضت عليَّ النار، فرأيت فيها عمرو بن فلان بن فلان بن خداف يجرُّ قصبه، وهو أول من غير دين إبراهيم، وسيب السائبة، وأشبه من رأيت به أكثم بن الجون) .

فقال أكثم : أضرني شبهه ؟

قال : (لا، لأنك مسلم، وإنه كافر) ^(٢) .

(١) المفهم للقرطبي (٤٢٦/٢) والشهاح شرح صحيح مسلم للبروي (٢٥٨/٨) .

(٢) أخرجه ابن حريز في جامع النبال (٨٧/٥) رقم ١٢٨٢٦، وابن حبان في صحيحه (٥٣٥/١٦) رقم ٧٤٩٠، وأبو يعلى في مسنده (٥٠٤/١٠) رقم ٦١٢١، والحاكم في المستدرک (٦٤٧/٤) رقم ٨٧٧٩، من طريق محمد بن عمرو عن أبي سنمة عن أبي هريرة مرفوعاً .

وفي إسناده محمد بن عمرو، وهو ابن عنقمة بن وقاص الليثي .

قال الذهبي في ميزان الاعتدال (١١٩/٥): "شيخ حسن الحديث، مكثر عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن، قد أخرج له الشيوخ متابعة، وانظر ديوان الصغفاء والمتروكين (٣٦٨) له أيضاً . =

فنفي ﷺ في هذا الجواب ضررَ الشبه الواقع بين هذا الصحابي وبين عمرو بن لحي، بل شهد له بالإيمان وتوحيد الرب تعالى، وفي هذا فضيلة عظمى، ومنزلة عليا لأئمتهم ﷺ وعن كافة أصحاب رسول الله ﷺ.

المسألة العاشرة : فضل واثلة بن الأسقع ﷺ .

وهو من الصحابة الأجلة المشهورين، أسلم قبل غزوة تبوك، وحسن إسلامه، وكان من أهل الصفة، ويقال: إنه ممن خدم النبي ﷺ.

وشهد عدة مغازي وفتوحات للمسلمين، وكان من الصحابة المعمرين حيث إنه عاش إلى سنة خمسٍ وثمانين، وتوفي وله مائة وخمس سنين، وهو آخر من مات بدمشق من الصحابة - رضي الله عنهم جميعاً - (١).

وله فضائل عدة، منها ما ورد الاستفتاء عنه في الحديث التالي:

عن واثلة ﷺ قال: طلبت علياً في منزله فقالت فاطمة: ذهب يأتي برسول الله ﷺ قال: فجاءا جميعاً فدخلوا ودخلت معهما، فأجلس علياً عن

- وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٨٨٤): "صدوق له أوهام".

وصحح هذه الطريق ابن حبان والحاكم وقال: "على شرط مسلم ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي. قال الألباني - رحمه الله - في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤ / ٢٤٤): "وإنما هو حسن فقط". وللحديث طريق آخر عن أبي هريرة أيضاً: أخرجه ابن جرير في جامع البيان (٨٩ / ٥) رقم ٢١٨٣١، إلا أن فيه سلمة بن الفضل الأبرش وهو "صدوق كثير الخطأ" كما قال الحافظ في تقريب التهذيب (٤٠١).

وابن إسحاق وهو مدلس وقد عنعن.

وله شاهد من حديث جابر بن عبد الله: أخرجه أحمد في المسند (٤٤٨ / ٢) رقم ١٤٧٨٤، (٥ / ١٨١) رقم ٢١٢٤٢، وعبد بن حميد في مسنده (المنتخب) (٢١ / ٣) رقم ١٠٣٤، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٣ / ٣٩٥) رقم ١١٩٣، كلهم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر - في حديث طويل -.

فبالطريق الثانية للحديث، والشاهد الذي تلاه من حديث حابر يتبين ثبوت الحديث.

قال الألباني - رحمه الله - في صحيح موارد الظمان (٢ / ٥٢٥): "حسن صحيح".

(١) انظر أسد الغابة (٤ / ٦٥٢)، والإصابة (٦ / ٤٦٢)، وتقريب التهذيب (١٠٣٣).

يساره، وفاطمة عن يمينه، والحسن والحسين بين يديه، ثم التفع عليهم بثوبه، قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٣٣] اللهم هؤلاء أهلي، اللهم أهلي أحق).

قال واثلة: فقلت من ناحية البيت: وأنا من أهلك يا رسول الله؟ قال: (وأنت من أهلي).

قال واثلة: فذلك أرجا ما أرجو من عملي^(١).

فهذا الجواب من النبي ﷺ فيه فضل كبير وشهادة صريحة لوائلة رضي الله عنه بأنه من أهل بيته ﷺ وذلك على معنى الاتباع، والإيمان به، لا أن المقصود به أنه من آل بيته الذين تحرم عليهم الصدقة، بل المراد - ما تقدم - أنه من جملة أهله على اعتبار الإتيان له ونحوه.

وفي تقرير هذا يقول الطحاوي - رحمه الله -: "... قوله لوائلة: (أنت من أهلي) على معنى لا تباعك إياي وإيمانك بي، فدخلت بذلك في جملي.

وقد وجدنا الله قد ذكر في كتابه ما يدل على هذا المعنى بقوله: ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ﴾ [هود: ٤٥] فأجابه في ذلك بأن قال له: ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ [هود: ٤٦] ، فكما جاز أن

(١) أخرجه البصري في جامع البيان (٢٩٧/١٠) رقم ٢٨٤٩٤، وابن حبان في صحيحه (٤٣٢/١٥) رقم ٦٩٧٦، والطبراني في المعجم الكبير (٦٦/٢٢) رقم ١٦٠، وفي السنن الكبرى (١٥٢/٢) رقم ٢٦٩٠، من طرق عن الأوراعي عن شداد أبي عمارة عن واثلة بن الأسقع قال [فذكره].

- هكذا بورود السؤال - وهذا إسناد صحيح، وصححه البيهقي، وحوّد إسناده ابن القيم في حلاء الأفهام (٣٣٤-٣٣٥)، وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (٣/٣٨٥): "هذا حديث حسن عريب"، وقال الألباني في صحيح موارد الطمأن (٢/٣٧١): "صحيح".

يُخرجه من أهله وإن كان ابنه لخلافه إياه في دينه، جاز أن يدخل في أهله من يوافقه على دينه، وإن لم يكن من ذوي نسبه " (١).

قال البيهقي - رحمه الله - : " ... وكأنه جعل واثلة في حكم الأهل تشبيهاً بمن يستحق هذا الاسم لا تحقيقاً والله أعلم " (٢).

فبان بهذا البيان للفتيا أن واثلة عليه السلام من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم على جهة العموم لا الخصوص المتبادر للذهن (٣) - والله أعلم - .

المسألة الحادية عشرة: فضل سلمان الفارسي عليه السلام .

" ويقال له: سلمان ابن الإسلام، وسلمان الخير " (٤)، اعتنق الإسلام بعد مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، وصحبه، وخدمه، وحدث عنه (٥)، وكان أول مشاهده معه الخندق، ثم ما بعدها من المشاهد، وكان من علماء الصحابة وخيارهم وزهادهم.

قال الذهبي - رحمه الله - : " وكان لبيباً حازماً، من عقلاء الرجال وعبادهم ونبلائهم " (٦).

وله فضائل عديدة، ومناقب كثيرة، وقد أثني عليه النبي صلى الله عليه وسلم في غير ما حديث، ومما يظهر فضله، ويبرز مكانته ما جاء في الفتاوى النبوية التالية:

(١) شرح مشكل الآثار (٢/ ٢٤٦)، وإلى نحو هذا الاستدلال بالآية جنح البيهقي - رحمه الله - في

السنن الكبرى (٢/ ١٥٢).

(٢) السنن الكبرى (٢/ ١٥٢).

(٣) وإلى هذا أشار الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في تفسير القرآن العظيم (٣/ ٤٦٥).

(٤) الإصابة (٣/ ١١٨).

(٥) انظر سير أعلام النبلاء (١/ ٥٠٥).

(٦) نفس المصدر.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة: ٣] ، قال رجل: من هؤلاء يا رسول الله؟ فلم يُراجعهُ النبي ﷺ حتى سأله مرةً أو مرتين أو ثلاثاً، قال: وفينا سلمان الفارسي .

قال : فوضع النبي ﷺ يده على سلمان ثم قال: (لو كان الإيمان بالشرى لناؤه رجال - أو رجل - من هؤلاء) ^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً قال: تلا رسول الله ﷺ يوماً هذه الآية ﴿وَأَن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [عند: ٣٨].

قالوا : يا رسول الله، من هؤلاء الذين إن تولينا استبدلوا بنا، ثم لا يكونوا أمثالنا ؟

فضرب على فخذ سلمان الفارسي ثم قال: (هذا وقومُه، لو كان الدين عند الثرى لتناوله رجال من فارس) ^(٢).

(١) البخاري مع المفتح - كتاب التفسير - باب قوله: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ (٦٤١ / ٨) رقم ٤٨٩٧.

ومسلم مع شرح النووي - كتب فضائل الصحابة - باب فصل فارس (٨ / ٣٤١) رقم ٢٥٤٦.
(٢) أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير القرآن العظيم لاس كثير (٤ / ١٨٤)، والطبري في جامع البيان (١١ / ٣٣٠) رقم ٣١٤٤٣، وابن حبان في صحيحه (١٦ / ٦٢) رقم ٧١٢٣، والطبراني في المعجم الأوسط (٨ / ٣٤٩) رقم ٨٨٣٨، من طرق عن مسلم بن خالد الزنجي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة (فدكره).

قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسير القرآن العظيم (٤ / ١٨٥): "نفرد به مسلم بن خالد الزنجي، ورواه عنه غير واحد، وقد تكلم فيه بعض الأئمة رحمة الله عليهم".

قلت: وقد ساق الذهبي في ميزان الاعتدال (٥ / ٢٢٨) أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه، وذكر بعض الأحاديث التي نقصي ضعفه، ثم حتمها بقوله: "فهذه الأحاديث وأمثالها تُردُّ بها قوة الرجل ويُضعف".

فأوضح ﷺ بهذا الجواب الإبهام الحاصل في الآيتين، ويُن المقصود به، وفي هذا فضيلة ظاهرة لأبناء فارس، وعلى رأسهم سلمان الفارسي رضي الله عنه إذ هو أول الداخلين في هذا الفضل، فإن له في نصرة الإسلام، والذب عنه، والقيام به، والمشاركة في الفتوحات الإسلامية لنشره قدم راسخة ويد طويلة.

وبهذا الجواب تُدفع الأقوال التي عينت في تفسير الآيتين وذكرت في بيانهما. قال القرطبي - رحمه الله - : " وأحسن ما قيل فيهم أنهم أبناء فارس بدليل نصّ هذا الحديث ، ... وقد ظهر ذلك للعيان، فإنهم ظهر فيهم الدين، وكثر فيهم العلماء، فكان وجودهم كذلك دليلاً من أدلة صدق النبي ﷺ " (١) وبرهاناً ساطعاً على نبوته والله أعلم .

* * *

= وقال ابن حجر في تقريب التهذيب (٩٣٨): "فقيه صدوق كثير الأوهام".
إلا أنه توبع، وقد نصّ الألباني - رحمه الله - في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٨٨ / ٣) على متابعتين له:

الأول: شيخ من أهل المدينة عن العلاء بن عبد الرحمن به،
أخرجه الترمذي (٣٥٨ / ٥) رقم ٣٢٦٠.
والآخر: عبد الله بن جعفر بن نجيح عن العلاء به.
أخرجه الترمذي أيضاً (٣٥٨ / ٥) رقم ٣٢٦١.
وإلى هذه المتابعات لمسلم بن خالد أشار الذهبي في سير اعلام السلاء (٥٤١ / ١) بقوله: "مسلم ابن خالد الزنجي وغيره عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة...".
ثم قال في الحكم عليه: "إسناده وسط".

وصححه الألباني - رحمه الله - في السلسلة الصحيحة (٤٨٨ / ٣) ، وصحيح سنن الترمذي (٣٢٩ / ٣).
(١) المفهم (٥٠٦ / ٦).

المطلب الثاني : الفتاوى الواردة في فضل بعض الصحابييات.

ويتضمن هذا المطلب ما ورد من فتاوى في بعض الصحابييات الجليلات،
والمشتملة على فضلهن، وعظيم منزلتهن.

وجعلته على ضربين :

الضرب الأول : الفتاوى المتعلقة ببعض أزواج النبي ﷺ.

الضرب الثاني : الفتاوى المتعلقة بصحابياتٍ آخر.

وفيما يلي تفصيل ذلك:

أما الضرب الأول وهو المتعلق ببعض أزواج النبي ﷺ .

فإن من أصول أهل السنة تولي أزواج رسول الله ﷺ، ومراعاة حقوقهن من
الحبة والتوقير، والإيمان بأهمن أزواجه في الدنيا والآخرة^(١)، واعتقاد أن لهن من
الفضل والمزية على غيرهن بما لا يشركهن فيه أحد، إلى غير ذلك من الفضائل.
وبيان هذه الفتاوى الواردة في بعضهن في المسائل التالية :

المسألة الأولى : من فضائل خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - .

وهي أولى أزواجه، وأم أولاده ، وأول من آمنت به وسارعت لتصديقه ،
وسعت في نصرته بماها ونفسها، وقامت بتصبيره على الحق، وتهوين أذى
الكفار عليه^(٢)، فكانت بهذا خير نساء زمانها، ولذلك كان لها من النبي ﷺ
المنزلة العلية في نفسه، حيث كان يكثر من مدحها، والثناء عليها؛ ولكبير
فضلها، وما وصل إلى النبي ﷺ من الخير بسببها^(٣)، كان لها أحسن الجزاء،
وأفضل العاقبة عند الله تعالى.

(١) انظر العقيدة الواسطية (مع شرح الهراس) (٢٤٧).

(٢) انظر فتح الباري (٧ / ١٠٩).

(٣) انظر المنعم (٦ / ٣١٧).

عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت : قلت يا رسول الله ، أين أمي

خديجة ؟

قال : (في بيت من قصب) .

قلت : أمن هذا القصب ؟

قال : (لا ، من القصب المنظوم بالذّرّ واللؤلؤ والياقوت) ^(١) .

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (١٣٩ / ١) رقم ٤٤٠، ومسند الشاميين (١١٧ / ٢)

رقم ١٠٢٤ ورجاله ثقات سوى مهاجر بن ميمون الحضرمي، فلم أجد له ترجمة.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٩ / ٣٥٨): "رواه الطبراني في الأوسط من طريق مهاجر بن ميمون

عنها، ولم أعرفه، ولا أظنه سمع منها، والله أعلم، وبقيّة رجاله ثقات".

وله شاهد من حديث حابر:

أخرجه أبو يعلى في مسنده ، وابن عدي في الكامل في الضعفاء (١ / ٣١٩)، ورجاله ثقات غير

إسماعيل بن مجالد ووالده مجالد بن سعيد، وكلاهما متكلم فيه، لكن ذلك لا يخرجهما عن حدّ

الاعتبار.

أما إسماعيل فإنه "صدوق" كما قال الذهبي في الكاشف (١ / ٢٤٩)، ومثله الحافظ في تقريب

التهذيب (١٤٣) وزاد "يخطئ".

لكنه توبع، فقد تابعه يحيى بن سعيد بن أبان الأموي كما عند الطبراني في المعجم الكبير

(٢٣ / ٨) رقم ٦، وهو "صدوق يغرب" كما قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب (١٠٥٥).

وأما والده فقد قال فيه الذهبي في ميزان الاعتدال (٤ / ٣٥٨): "مشهور صاحب حديث على

لين فيه".

وقال الحافظ في تقريب التهذيب (٩٢٠): "صدوق ليس بالقوي".

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٩ / ٣٥٩): "رواه الطبراني في المعجم الأوسط والكبير باختصار،

ورجالهما رجال الصحيح غير مجالد وقد وثق، وخصوصاً في أحاديث جابر".

قلت: وهذا منها، وهو مما يزيد الحديث قوة.

وانظر الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي (٦ / ٤٢٣)، وتهذيب الكمال (٢٧ / ٢٢٣).

فبهذا الشاهد، وهذه القرية التي في إسناده - أعني توثيق مجالد في أحاديث حابر - يرتقي

الحديث لدرجة الحسن.

قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٣ / ٦٠): "إسناد حسن، ولبعضه شواهد في الصحيح،

والله أعلم".

ففي هذا الجواب بيان لحال حديجة - رضي الله عنها - وما أعد الله لها، وما هي عليه من النعيم، وأنها في الجنة في بيت من قصب، منظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت.

ونحو ما جاء في الفتيا قول عائشة - رضي الله عنها - : (ما غرتُ على امرأة للنبي ﷺ ما غرتُ على خديجة، هلكتُ قبل أن يتزوجني، لما كنت أسمعُ يذكرُها، وأمره الله أن يبشرها ببيت من قصب، وإن كان ليذبح الشاة فيهدي في خلائلها منها ما يسعهن)^(١).

عن إسماعيل^(٢) قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى، أكان رسول الله ﷺ بشر خديجة ببيت في الجنة ؟

قال : ' نعم، بشرها ببيت في الجنة لا صخب فيه ولا نصب ' (٣).
وكل هذا دال على علو شأنها، وحسن عاقبتها، وطيب منزلها عند الله تعالى .

المسألة الثانية : من مناقب عائشة بنت الصديق - رضي الله عنها - .
أفضل أزواج رسول الله ﷺ ، وأرواهن لحديثه، وأعلمهن بفقهه، امتازت عن سائر أزواجه ﷺ بفضائل، وانفردت عنهن بأمر لم يشركها فيه أحد، ومنها ما جاء في الفتاوى التالية :

(١) البخاري مع الفتح - كتاب مناقب الأنصار - باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها - رضي الله عنها - (١٣٣ / ٧) رقم ٣٨١٦.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل حديجة أم المؤمنين (٨ / ٢١٤) رقم ٢٤٣٥.

(٢) هو ابن أبي خالد، أحد رجال الإسناد، ثقة ثبت. انظر تقريب التهذيب (١٣٨).

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب مناقب الأنصار - باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها (١٣٣ / ٧) رقم ٣٨١٩.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل حديجة أم المؤمنين (٨ / ٢١٤) رقم ٢٤٣٣.

الفرع الأول : أنها أحب أزواج رسول الله ﷺ إليه.

عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل،
فأتيته فقلت: أي الناس أحب إليك؟

قال : (عائشة) الحديث ^(١).

فهذا الجواب نص صريح في أنها - رضي الله عنها - أحب أزواجه إليه،
وأقربهن إلى قلبه، وهو من خصائصها.

قال ابن القيم - رحمه الله - : " ومن خصائصها: أنها كانت أحب أزواج
رسول الله ﷺ إليه " ^(٢).

ومما يشهد لهذه الفتيا، ما جاء عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت:
أرسل أزواج النبي ﷺ فاطمة بنت رسول الله ﷺ إلى رسول الله ﷺ،
فاستأذنت عليه وهو مضطجع معي في مرطي، فأذن لها، فقالت: يا رسول الله،
إن أزواجك أرسلنني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة، وأنا ساكتة.

قالت : فقال لها رسول الله ﷺ: (أي بُنية، أأنت تحبين ما أحب ؟) .

فقالت : بلى .

قال : (فأحبني هذه) .

قالت: فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله ﷺ، فقلن لها: ما
نراك أغويت عنا من شيء، فارجعي إلى رسول الله ﷺ فقولي له: إن أزواجك
ينشدنك العدل في ابنة أبي قحافة، فقالت فاطمة: والله لا أكلمه فيها أبداً...
الحديث ^(٣).

(١) تقدم تخريجه (٦١٦)

(٢) جلاء الأفهام (٣٥١).

(٣) البخاري مع الفتح - كتاب الهبة - باب من أهدى إلى صاحبه، وتحرى بعض نسائه دون بعض

(٢٠٥ / ٢٠٥) رقم ٢٥٨١ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل

عائشة - رضي الله تعالى عنها - (٢١٩ / ٨) رقم ٢٤٤٢، واللفظ لمسلم .

قال الحافظ ابن حجر: " وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعائشة " (١).
قلت : وذلك لمحبه لها وتفضيله إياها عن سائر أزواجه ، ولذلك لما شعرن
بهذا سأله العدل فيها - أي عائشة - والمقصود التسوية بينهن في محبة
وغيرها (٢).

قال النووي - رحمه الله - : " وكان ﷺ يسوي بينهن في الأفعال والمبيت
ونحوه، وأما محبة القلب فكان يحب عائشة أكثر منهن، وأجمع المسلمون على
أن محبتهم لا تكليف فيها، ولا يلزمه التسوية فيها " (٣).
وكل هذا دال على سمو قدرها وعلوه لدى النبي ﷺ.

الفرع الثاني : أنها زوجته في الجنة.

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قلت : يا رسول الله ، مَنْ مِنْ
أزواجك في الجنة ؟

قال : (أما إنك منهن) .

قالت : فخيّل إليّ أن ذاك أنه لم يتزوج بكراً غيري (٤).

(١) فتح الباري (٥/ ٢٠٧).

(٢) انظر المهاج للنووي (٨/ ٢٢٥)، وفتح الباري (٥/ ٢٠٧).

(٣) المهاج للنووي (٨/ ٢٢٥).

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٨/ ١٦) رقم ٧٠٩٦، والطبراني في المعجم الأوسط (٨/ ٨٤) رقم ٨٠٣٩، والكبير (٢٣/ ٣٩) رقم ٩٩، وحاكم في المستدرک (٤/ ١٤) رقم ٦٧٤٣، كلهم من طريق محمد بن بكر بن الريان، حدثنا يوسف بن يعقوب بن الماحشون عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: ... الخ، ورجاله ثقات سوى يعقوب بن أبي سلمة الماحشون فإنه صدوق كما في تقريب التهذيب (١٠٨٨) .

وله طريق أخرى عند ابن سعد في الطبقات (٨/ ١٩) من طريق أبي محمد مولى العفارين عن عائشة - رضي الله عنها -

والحديث صحيحه ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي.

وقال الألباني أيضاً في صحيح موارد لطمان (٢/ ٣٦٥): "صحيح".

وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٧/ ٢٧) ففيه تخريج موسّع.

وهذا الجواب يعني أن أزواجه كلهن في الجنة، وأن عائشة - رضي الله عنها - منهن، وقد تقدم في مطلع هذا المطلب أن هذا من جملة أصول أهل السنة والجماعة.

ومما في معنى الفتيا أيضاً قول عمار بن ياسر رضي الله عنه على منبر الكوفة عندما قام خطيباً فذكر عائشة وذكر مسيرها وقال: (إنها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ولكنها مما ابتليتكم) ^(١).

وكل هذا يدل على رفعتها وحמיד عاقبتها، وعلو درجتها في الآخرة.

المسألة الثالثة : من مناقب أم سلمة - رضي الله عنها - .

واسمها هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية القرشية، من السابقات إلى الإسلام، ومن المهاجرات، صاحبة العقل البالغ، والرأي الصائب ^(٢)، ولها فضائل، منها ما جاء في الفتيا التالية:

عن أم سلمة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ جَلَّلَ على الحسن والحسين وعلي وفاطمة كساءً، ثم قال : (اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي، أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً) .

فقالت أم سلمة : وأنا معهم يا رسول الله ؟

قال : (إنك إلى خير) ^(٣).

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن - (٥٣ / ١٣) رقم ٧١٠١.

(٢) انظر الإصابة (٨ / ٤٠٤، ٤٠٦).

(٣) أخرجه الترمذي - كتاب المناقب - باب فضل فاطمة بنت محمد ﷺ (٥ / ٦٥٦) رقم ٣٨٧١، وابن

جرير في جامع البيان (١٠ / ٢٩٧) رقم ٢٨٤٩٥، من طريق عبد الحميد بن مبرام عن شهر عن

فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن أم سمة (فذكرته).

وفي إسناده شهر وقد تقدم ذكر حاله .

وعطية العوفي، وهو مجمع على ضعفه كما قال الذهبي في ديوان الضعفاء والمتروكين (٢٧٦).

وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٢ / ٥٨٧) رقم ٩٩٤ من طريق عبد الملك بن أبي سليمان

عن عطاء بن أبي رباح قال: حدثني من سمع أم سلمة تذكر... الخ .

فأجابها ﷺ بما يدل على فضلها، وهو الشهادة لها بالخير، والدخول في آل البيت .

ومعنى الفتيا : " أنت على خير ، وعلى مكانك من كونك من أهل بيتي ، ولا حاجة لك في الدخول تحت الكساء، كأنه منعها من ذلك لمكان علي ... " (١)

ويدل لصواب هذا المعنى والتوجيه للحديث ما ورد صريحاً بلفظ آخر للحديث، وفيه أنها قالت :

فقلت : يا رسول الله، أنا من أهل البيت ؟

قال : (بلى إن شاء الله) (٢) .

ويؤيد هذا عموم قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٣٣].

= قال ابن كثير في تفسير القرآن العظيم (٣/ ٤٦٦): "في إسناده من لم يُسَمَّ وهو شيخ عطاء، وبقيّة رجاله ثقات".

ومن طريق عطاء أيضاً: أخرجه الترمذي (٥/ ٣٢٧) رقم ٣٢٠٥، والصحاح في شرح مستكمل الآثار (٢/ ٢٤٣) رقم ٧٧١.

وفيه عمر بن أبي سلمة ربيب النبي ﷺ بين عطاء وأم سلمة، فلعله هو الواسطة المبهمة عند الإمام أحمد في فضائل الصحابة.

وبعد، الصريح صحيح الأنباي - رحمه الله - الحديث. انظر صحيح سنن الترمذي (٣/ ٥٧٠).

وقد أثبت الحديث غير واحد من أهل العلم:

قال الترمذي - رحمه الله -: "هذا حديث حسن صحيح".

وصححه شيخ الإسلام - رحمه الله - في مهارج السنة (٥/ ١٣)، والألباني كما تقدم.

وصدر الذهبي حكمه على إسناده بقوله: "إسناده جيد" سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٨٣).

(١) تحفة الأحوددي (٩/ ٤٨).

(٢) أخرجه الضراي في المعجم الكبير (٢٣/ ٢٨٦) رقم ٦٢٧، والحاكم في المستدرک (٢/ ٤٥١) رقم

٣٥٥٨، ومن طريقه البيهقي في الاعتقاد (٤٥٤)، وفي السنن الكبرى (٢/ ١٥٠) .

وفي إسناده مقال. لكنه محبر بالطريق الأخرى للحديث والذي تقدم تحريجه قل قليل.

فإنها واردة في أزواج النبي ﷺ إذ الخطاب فيها، وسباق الآية ولحاقها، وما تضمنته من أمر ونهي ووعد ووعيد كله في أزواج النبي ﷺ^(١).

قال ابن كثير - رحمه الله - عند هذه الآية: "وهذا نص في دخول أزواج النبي ﷺ في أهل البيت ههنا؛ لأن سبب نزول هذه الآية، وسبب النزول داخل فيه قولاً واحداً"^(٢).

فبان بهذا فضل أم سلمة - رضي الله عنها - وعظيم قدرها.

الضرب الثاني : الفتاوى الواردة في بعض الصحابيات.

وفيه مسألة واحدة : من مناقب أم حرام - رضي الله عنها - .

وهي بنت ملحان الأنصاريّة ، و " كانت من عليّة النساء " ^(٣) ، ولها فضائل منها: إخباره ﷺ بأنها في أول جيش من هذه الأمة يغزون البحر، قد وجبت له مغفرة الله والجنة، وبيان هذا في الفتيا التالية:

عن أم حرام - رضي الله عنها - أنها سمعت النبي ﷺ يقول: (أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا) ^(٤)

قالت أم حرام : قلت : يا رسول الله، أنا فيهم ؟

قال : (أنت فيهم) .

ثم قال النبي ﷺ: (أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم) .

فقلت : أنا فيهم يا رسول الله ؟

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٤ / ١١٩)، ومنهاج السنة لابن تيمية (٧ / ٧٤)، وجلاء

الأفهام (٣٣٣)، وفضل أهل البيت ومكانتهم عند أهل السنة للشيخ عبد المحسن العباد (٨).

(٢) تفسير القرآن العظيم (٣ / ٤٦٥).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢ / ٣١٧).

(٤) (أوحوا): " أي فعلوا فعلاً وجبت لهم به الجنة " فتح الباري (٦ / ١٠٣).

قال : (لا) ^(١).

ففي هذا الجواب إثبات منه ﷺ بأنها أحد أفراد هذا الجيش الذين قد أتوا ما يوجب لهم الجنة، وفي هذا دلالة عظيمة على فضلها، وعلو رتبته.
وفي معناه ورد من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: حدثني أم حرام أن النبي ﷺ قال يوماً في بيتها، فاستيقظ وهو يضحك، قلت: يا رسول الله، ما يضحكك؟

قال: (عجبت من قوم من أمتي يركبون البحر كالملوك على الأسرّة).
فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم .
فقال: (أنت منهم). ثم نام فاستيقظ وهو يضحك، فقال مثل ذلك مرتين أو ثلاثاً .

قلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم.
فيقول: (أنت من الأولين).
فتزوج بها عبادة بن الصامت، فخرج بها إلى الغزو، فلما رجعت قربت دابةً لتركبها، ف وقعت فاندقت عنقها ^(٢).
فهذا يتفق مع ما تقدم، ويزيده وضوحاً.

* * *

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الجهاد - باب ما قيل في قتال الروم (١٠٢ / ٦) رقم ٢٩٢٤.

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب الجهاد - باب ركوب البحر (٨٧ / ٦) رقم ٢٨٩٤،
ومسلم مع شرح النووي - كتاب لإمارة - باب فضل الغزو في البحر (٦٥ / ٧) رقم ١٩١٢.

المبحث الخامس : فتاوى النبي ﷺ في أمر الخلافة .

والمقصود بها الخلافة الراشدة بعد النبي ﷺ، وهي خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم والتي قد أشاد بها النبي ﷺ، وأثنى عليها، ووصفها بأنها خلافة نبوة في قوله : (خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتي الله الملكَ أو ملكه من يشاء)^(١) .

قال الصابوني - رحمه الله - : " ويشهدون ويعتقدون أن أفضل أصحاب رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، وأنهم هم الخلفاء الراشدون الذين ذكر النبي ﷺ خلافتهم بقوله فيما رواه سعيد بن جهمان^(٢) عن سَفِينَةَ^(٣) : (الخلافة بعدي ثلاثون سنة) ثم قال : امسِكْ خلافة أبي بكر سنتين، وعمر عشراً، وعثمان اثني عشرة، وعلي ستاً، وبعد انقضاء أيامهم عاد الأمر إلى الملك العضوض على ما أخبر عنه الرسول ﷺ " ^(٤) .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب السنة - باب في الخلفاء (٣٦ / ٥) رقم ٤٦٤٦، والترمذي في الجامع - كتاب الفتن - باب ما جاء في الخلافة (٤٣٦ / ٤) رقم ٢٢٢٦، وأحمد في المسند (٢٧٩ / ٥) رقم ٢١٩١٣، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١١٦ / ١) رقم ١١٣، وفي السنة (٧٩٥ / ٢) رقم ١٢١٥، والبخاري في مسنده (٢٨٠ / ٩) رقم ٣٨٢٨، والنسائي في السنن الكبرى (٤٧ / ٥) رقم ٨١٥٥، والرويان في مسنده (٤٣٨ / ١) رقم ٦٦٦، وابن حبان في صحيحه (٣٩٢ / ١٥) رقم ٦٩٤٣، والطبراني في المعجم الكبير (٥٥ / ١) رقم ١٣، والحاكم في المستدرک (١٥٦ / ٣) رقم ٤٦٩٧، والبيهقي في الاعتقاد (٤٦٧)، وهو حديث ثابت، وقد أطلال العلامة الألباني في تخريجه والكلام عليه في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٨٢٠ - ٨٢٧)، ونص على من صححه من العلماء كابن حبان وابن عبد البر وابن تيمية وغيرهم، أو حسنه كالترمذي .

(٢) أحد رواة الحديث، وهو سعيد بن جهمان الأسلمي، يكنى بأبي حفص، وهو "صدوق له أفراد" انظر تقريب التهذيب (٣٧٥).

(٣) هو مولى رسول الله ﷺ وسفينة لقبه، واختلف في اسمه على واحد وعشرين قولاً، وأصله من فارس، اشترته أم سلمة - رضي الله عنها - ثم أعتقته، واشترطت عليه خدمة النبي ﷺ، له أحاديث.

انظر الإصابة (١١١ / ٣)، وتقريب التهذيب (٣٩٥).

(٤) عقيدة السلف (١٠١)، وانظر الصواعق المحرقة للهيتمي (٦٦ / ١).

وهي من المسائل المهمة التي اعتنى علماء السلف بتقريرها وتدوينها في المصنفات المعنية بالاعتقاد، فنصّوا على خلافة كُلٍّ، وسطروا أحداثها وكيفية وقوعها، وذلك لمخالفة أهل الأهواء أهل السنة في هذه المسألة.

يقول أبو بكر الإسماعيلي - رحمه الله - : " ويثبتون خلافة أبي بكر الصديق ﷺ بعد رسول الله ﷺ باختيار الصحابة إياه ^(١) .

ثم خلافة عمر ﷺ بعد أبي بكر باستخلاف أبي بكر إياه.

ثم خلافة عثمان ﷺ باجتماع أهل الشورى وسائر المسلمين عليه عن أمر عمر.

ثم خلافة علي بن أبي طالب ﷺ ببيعة من بايع من البدرين، عمار بن ياسر، وسهل بن حنيف ^(٢) ، ومن تبعهما من سائر الصحابة مع سابقته وفضله " ^(٣) .

وهذا كله مشهور ومدون في كتب السير.

والمسألة التي سأتناول طرحها هنا متعلقة بخلافة الخليفة الأول، أبي بكر الصديق ﷺ لورود سؤال مرتبط بكيفية وقوع خلافته، وطريق حصولها، فإن العلماء تنازعوا في هذه المسألة، هل كانت بالنصّ أم الاختيار ؟ وإذا كانت بالنصّ، هل هو جليّ أم خفيّ ؟

وقد صدر في هذا جواب من النبي ﷺ فيه الإشارة لا الصراحة إلى خلافة الصديق، وأنه أحق بها وأولى باستحقاقها من غيره .

(١) سيأتي تفصيل هذا قريباً - إن شاء الله - .

(٢) هو سهل بن حنيف بن واهب الأصباري الأوسي، كان من السابقين، وشهد بدرًا والمشاهد كلها، مات سنة ثمان وثلاثين. انظر الإصابة (٣/ ١٦٦).

(٣) كتاب اعتقاد أهل السنة للإسماعيلي (٤٦)، و نظر نحوه عقيدة السلف أصحاب الحديث (١٠١)، والاعتقاد للنسيفي (٤٦٧)، ولعة الاعتقاد (١١١).

عن جبير بن مطعم قال: أتت النبي ﷺ امرأة فكلمته في شيء، فأمرها أن ترجع إليه، قالت: يا رسول الله، أرايت إن جئت ولم أجدك؟ - كأنها تريد الموت - .

قال: (إن لم تجدني فأني أبا بكر) ^(١) .

فهذا الجواب منه ﷺ فيه إرشاد إلى خلافة الصديق ﷺ ودلالة عليها، وإخبار بأن أبا بكر هو الخليفة من بعده، وأنه أجدر الناس بالخلافة؛ لفضله، وسابقته ونحو ذلك من مناقبه.

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " والتحقق أن النبي ﷺ دل المسلمين على استخلاف أبي بكر، أرشدهم إليه بأمرٍ متعددة من أقواله وأفعاله، وأخبر بخلافته إخبار راضٍ بذلك حامدٍ له " ^(٢) .

وهذا الجواب ليس نصاً غير محتمل لغيره، وإنما غايته إخبار بكونه خليفة من بعده - كما تقدم - .

وقد بين هذا غير واحد من العلماء.

قال القاضي عياض - رحمه الله - : " وقول النبي ﷺ للمرأة: (إن لم تجدني أبا بكر) مما استدل به من يقول بالنص على أبي بكر ^(٣) ، ولا حجة منه، بل فيه من الحجة صحة إمامته، وأن النبي ﷺ قد أخبر أنه سيكون إماماً بعده، ولو لم يكن لها أهلاً لما أمر بالمجيء إليه " ^(٤) .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الأحكام - باب الاستخلاف (٢٠٦ / ١٣) رقم ٧٢٢٠.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل أبي بكر الصديق (١٦٢ / ٨) رقم ٢٣٨٦.

(٢) منهاج السنة (١ / ٤٩٩).

(٣) كابين حزم في الفصل (١٧٧ / ٤) وغيره.

(٤) إكمال المعلم (٧ / ٣٨٩).

وقال القرطبي - رحمه الله - : " زعم من لا تحقيق عنده من المتأخرين: أن هذا نصٌّ على خلافة أبي بكر رضي الله عنه وليس كذلك ، وإنما يتضمن الخبر عن أنه يكون هو الخليفة بعده ... " ^(١) .

وقال النووي - رحمه الله - بعد ذكره للحديث : "... فليس فيه نص على خلافته وأمر بها، بل هو إخبار بالغيب الذي أعلمه الله به " ^(٢) .

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " وقول بعضهم : هذا يدل على أن أبا بكر هو الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم صحيح، لكن بطريق الإشارة لا التصريح " ^(٣) .

وقال بدر الدين العيني - رحمه الله - : " وفيه إشارة أيضاً إلى أنه هو الخليفة من بعده " ^(٤) .

ومما يؤيد فهم هؤلاء العلماء لهذا النصّ، ويدفع قول من قال بنصّيته على خلافة الصديق اختلاف الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم في سقيفة بني ساعدة في تعيين الخليفة، وعدم قطعهم لأحد بالخلافة، لا لأبي بكر ولا لغيره، فـ " لو كان هناك نص عليه أو على غيره لم تقع المنازعة من الأنصار وغيرهم أولاً ، ولذكر حافظ النصّ ما معه، ولرجعوا إليه، لكن تنازعوا أولاً، ولم يكن هناك نصّ، ثم اتفقوا على أبي بكر، واستقر الأمر " ^(٥) .

(١) المفهم (٦ / ٢٤٩) .

(٢) المنهاج شرح صحيح مسلم للنووي (٨ / ١٦٩) .

(٣) فتح الباري (١٣ / ٣٣٣) .

(٤) عمدة القاري (١٦ / ١٧٨) .

(٥) المنهاج شرح صحيح مسلم (٨ / ١٦٩) .

علاوة على أن العادة تحيل أن يوجد نص في هذا الأمر العظيم الهام ولا يعلم به ^(١) ، خاصة وأن الهمم والدواعي متوفرة على نقل مثل هذا وإظهاره وإشهاره.

ومن هنا ذهب جمع من العلماء - سلفاً وخلفاً - إلى أنه " لم يأت نص عن رسول الله ﷺ صريح على خلافة أبي بكر أو غيره، لكنه قد جاء أحاديث صحيحة تدلّ دلالة قويّة على أنه أولى من غيره بالخلافة " ^(٢).

ومما يؤيد هذا ويقويه نصوص كثيرة منها :

عن علي رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله ، من يُؤمّر بعدك ؟ قال : (إن تُؤمّروا أبا بكر تجدوه أميناً زاهداً في الدنيا ، راغباً في الآخرة ، وإن تُؤمّروا عمر تجدوه قوياً أميناً لا يخاف في الله لومة لائم ، وإن تُؤمّروا علياً - ولا أراكم فاعلين - تجدوه هادياً مهدياً يأخذُ بكم الطريق المستقيم) ^(٣).

وقوله ﷺ لعائشة - رضي الله عنها - في مرضه : (ادعي لي أبا بكر وأخاك حتى أكتبَ كتاباً ، فإني أخاف أن يتمنى مُتمنٍ ويقول قائل : أنا أولى ، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر) ^(٤).

(١) المفهم (٦/٢٤٧).

(٢) الانتصار للصحابة الأخيار للشيخ عبد المحسن العباد - حفظه الله تعالى - (٧٥).

(٣) أخرجه أحمد في المسند (١/١٣٢) رقم ٨٥٩ ، وفي فضائل الصحابة (١/٢٣) رقم ٢٨٤ ، ومن طريقه ابنه عبد الله في السنة (٢/٥٤١) رقم ١٢٥٧ ، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١/٢٥٣) رقم ٤٠٥.

وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (٢/٨٦) رقم ٤٦٣.

قال الحافظ ابن حجر في الإصابة (٤/٤٦٨) : "بسند جيد".

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب المرضى - باب ما رُخص للمريض أن يقول : إني وجع ، أو وآ رأساه ... (١٠/١٢٣) رقم ٥٦٦٦.

ومسلم مع شرح النووي - كتاب فضائل الصحابة - باب من فضائل أبي بكر الصديق

(٨/١٦٣) رقم ٢٣٨٧.

وقوله ﷺ : (مروا أبا بكر فليصل بالناس)^(١).

ومن هذا الأمر بتقدم أبي بكر في الإمامة في الصلاة ، فهم الصحابة رضي الله عنهم أنه أحق بالخلافة، يدل لهذا ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار: منّا أمير ومنكم أمير.
قال : فأتاهم عمر فقال : يا معشر الأنصار، أستم تعلمون أن رسول الله
أمر أبا بكر أن يصلي بالناس؟
قالوا : بلى .

قال : فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر ؟

قالوا : نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر^(٢) .

" فهذه الأخبار وما في معناها تدلّ على أن النبي ﷺ رأى أن يكون الخليفة من بعده أبو بكر الصديق، فبّه أمته بما ذكر من فضيلته وسابقته وحسن أثره ، ثم بما أمرهم به من الصلاة خلفه ... وإنما لم ينص عليه نصاً لا يحتمل غيره ...

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الأدان - باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة (١٦٤ / ٢) رقم ٦٧٨ .
ومسلم مع شرح النووي - كتاب الصلاة - باب استحلاف الإمام إذا عرض له عذر (٣٧٦ / ٢) رقم ٤٢٠ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٩٥ / ١) رقم ٣٧٦٤ ، وفي فضائل الصحابة (١٨٢ / ١) رقم ١٩٠ ، وابن أبي عاصم في السنة (٧٨٢ / ٢) رقم ١١٩٣ ، والسنائي في السنن (٤٠٩ / ٢) رقم ٧٧٦ ، وابن سعد في الطبقات (١٧٨-١٧٩) ، والحاكم في المستدرک (٧٠ / ٣) رقم ٤٤٢٣ ، وابن عبد البر في التمهيد (١٢٨ / ٢٢) ، وأبو عيم في حلية الأولياء (١٨٨ / ٤) ، وصيابة الدين المقدسي في المختارة (٣٣٦ / ١) رقم ٢٣٩ .

والأثر صححه حاكم ووافقه الذهبي ، وحكم على إسناده بالصحة أيضاً الشيخ عبد المحسن العباد - حفظه الله - في الانتصار للصحابة الأحياء (٧٣) .

وحسنه الألباني - رحمه الله - في صحيح سنن السنائي (٢٥٧ / ١) ، وظلال الجنة (٥٥٣ / ٢) .

لأنه علم بإعلام الله إياه أن المسلمين يجتمعون عليه، وأن خلافته تنعقد بإجماعهم على بيعته ... " (١) .

فهذا حاصل ما يمكن ذكره في هذه المسألة، وبه يتبين معنى الفتيا وتتضح دلالتها .

* * *

(١) الاعتقاد للسيهقي (٤٨٢)، وانظر عقيدة السلف أصحاب الحديث (١٠١-١٠٣)، ولعة الاعتقاد (١١١-١١٢) .

الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الاعتصام بالكتاب والسنة ولزوم الجماعة والتحذير من البدع وأهلها .

المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في الاعتصام بالكتاب والسنة .

بعث الله نبيه ﷺ على حين فترة من الرسل ، والشرك ضارب بأطنابه شرق الأرض وغربها ، والأهواء تعصف بأصحابها يمنة ويسرة ، والخلاف بين الناس قائم على أشده ، والحروب الطاحنة على أوجها ، فلا دين يزعمهم ، ولا سلطان يزجرهم ، فجاء ﷺ فدعاهم إلى الله ، فوحدهم بعد تفرق ، وجمعهم بعد شتات ، وأقام فيهم دعائم الاعتصام بدين الله تعالى ، وأوضح لهم أسسه وثبته في نفوسهم وذلك في قوله : (تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما ، كتاب الله وسنتي ولن يتفرقا حتى يردا عليّ الحوض) ^(١) .

فاستمر الناس على هذا المنهاج إلى أوائل خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه حيث ظهر مصداق ما أخبر به ﷺ في غير ما حديث من افتراق الأمة ، وانقسامها إلى أحزاب وفرق شتى ، وسلوكها لسبل خارجة عما كان عليه النبي ﷺ والصحابة رضي الله عنهم .

وكلما بعد العهد عن زمن النبوة اتسعت الدائرة ، وزاد تشعب الفرق ، وآثار النبوة في المقابل تختفي شيئاً فشيئاً ، ويعتاض عنها بالآراء المخترعة والمحدثات المنكرة .

ولما أخبر ﷺ عن هذا الافتراق المشار إليه آنفاً وحكم على الفرق الخارجة عن سنته باهلاك واستثنى واحدة من هذا الحكم ، بادره الصحابة بالسؤال عن هذه الفرقة وسمتها التي بها نالوا هذا الفضل ؟

(١) أخرجه الدررقي في سننه (٢٤٥/٤) رقم ١٤٩ ، والحاكم في المستدرک (١٧٢/١) رقم ٣١٩ ، والبيهقي في السبع الكبرى (١١٤/١٠) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٠/١) رقم ٩٠ ، قال الألباني في صحيح الجامع (٥٥٦/١) : " صحيح " .

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إن أشبه الأمم ببني إسرائيل أمي مثلاً مثل حذو النعل بالنعل ، حتى لو أن كان في بني إسرائيل من أتى أمه علانية لكان في أمي من يفعل ذلك ، وإن بني إسرائيل افترقوا على ثنتين وسبعين فرقة تزيد عليهم أمي فرقة واحدة كلها في النار إلا واحدة) .

فقل له : يا نبي الله فمن الناجي منها ؟

فقال : (من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي) ^(١) .

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، فواحدة في الجنة ، وسبعون في النار ، وافترت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، فأحدى وسبعون في النار ، وواحدة في الجنة ، والذي نفس محمد بيده ! لتفترق أمي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار) .

قل : يا رسول الله ، من هم ؟

قال : (الجماعة) ^(٢) .

(١) أخرجه الترمذي - كتاب الإيمان - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة (٢٦/٥) رقم ٢٦٤١ ، ومحمد بن نصر المروزي في السنة (٢٣) رقم ٥٩ ، والحاكم في المستدرک (٢١٨/١) رقم ٤٤٤ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٠٠/١) رقم ١٤٧ ، وأبو القاسم الأصبهاني المعروف بـ (قوام السنة) في الترغيب والترهيب (٥٢٩/١) رقم ٩٦٥ ، وفي إسناده مقال ، لكن له شواهد وطرق يقوى بها .

انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٤٦/٢) ، وقد جمعها الشيخ سليم بن عيد الهلالي في جزء مفرد لهذا الحديث سماه (درء الارتياح عن حديث ما أنا عليه اليوم والأصحاب) (١٣-١٧) ، ولذلك صححه شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٣٤٥/٣) وحسنه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٥٤/٣) .

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الفتن - باب افتراق الأمم (٣٥٢/٤) رقم ٣٩٩٢ ، وابن أبي عاصم في السنة (٧٥/١) رقم ٦٣ ، ومن طريقه المزي في تذيب الكمال (١٨٠/١٤) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٠١/١) رقم ١٤٩ ، قال الألباني : " وهذا إسناد جيد ، رجاله ثقات معروفون غير عباد بن يوسف وهو الكندي الحمصي ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، ووثقه غيره ، وروى عنه جمع " السلسلة الصحيحة (٤٨٠/٣) . وله شاهد من حديث أس وهو الذي يليه .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (إن بني إسرائيل تفرقت
إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة .
وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة فتهلك إحدى وسبعين وتخلص
فرقة) .

قالوا : يا رسول الله من تلك الفرقة ؟

قال : (الجماعة ، الجماعة) ^(١) .

فهذه الفتاوى منه ﷺ " أفادت أن الجماعة عبارة عن جماعة الصحابة رضي الله عنهم
والفرقة الناجية هي التي على سيرة النبي ﷺ وطريقة أصحابه " ^(٢) .
وبهذا الجواب أنار ﷺ الطريق لأصحابه بل لأمته أجمع ، وأوضح الأمر ،
وشفى وكفى بهذا البيان حيث بين أن الناجي هو المقتصر على سنته ﷺ وما
كان عليه سلف الأمة ^(٣) .

وأما الفرق الأخرى فعامتها متوعة بالهلاك ودخول النار ^(٤) .
قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " فمن كان على هذا الوصف فهو
صاحب سنة محضة ، ومن كان من بقية الفرق فهو مبتدع ... " ^(٥) .
وأحظى الفرق بهذا الوصف هم أهل السنة والجماعة ، وأهل الحديث
وأصحاب الأثر ، لأنه إذا " كان وصفُ الفرقة الناجية : أتباع الصحابة على
عهد رسول الله ﷺ وذلك شعار السنة والجماعة ، كانت الفرقة الناجية هم
أهل السنة والجماعة .

(١) أخرجه أحمد (١٨٣/٣) رقم ١٢٤٦٣ ، قال الألباني في السلسلة الصحيحة (٤٠٦/١) : " وسنده حسن في الشواهد " .

(٢) الدين الخالص (٤٤/٣) .

(٣) انظر شرح السنة للرهاري (٩٧) .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (٣٧) .

(٥) سؤال وجواب في أهم المهمات (٢٢) .

فالسنة ما كان ﷺ هو وأصحابه عليه في عهده ، مما أمرهم به ، أو أقرهم عليه أو فعله هو .

والجماعة هم المجتمعون الذين ما فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، فالذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً خارجون عن الجماعة ، قد برأ الله نبيه منهم ، فعلم بذلك أن هذا وصف أهل السنة والجماعة ... وأن هذا الحديث وصف الفرقة الناجية باتباع سنته التي كان عليها هو وأصحابه ، وبلزوم جماعة المسلمين " (١) .

فهذا القيد إذاً - أعني قوله : (ما أنا عليه وأصحابي) - هو الميزان الذي عليه توزن أعمال الناس وأقوالهم ، وبالأخذ به ولزومه تميز أهل السنة والجماعة ، ولضرورته فقد نص عليه علماء السلف وأكدوا على التمسك به .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، والإقتداء بهم " (٢) .

وقد ورد في معنى الفتيا عدة نصوص مشتملة على هذه القيود منها :
قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] .

والمراد بالمؤمنين هنا الصحابة رضي الله عنهم (٣) .

فرتب الله تعالى الوعيد الوارد في الآية على مشاقة الرسول ﷺ واتباع سبيل غير المؤمنين وهم الصحابة ، وهذا يدل على خطورة الحيدة عن مناهجهم في فهم النصوص ومعرفة مدلولاتها والعمل بها .

(١) منهاج السنة (٣/٤٥٧-٤٥٨) .

(٢) أصول السنة (٢٥-٢٦) .

(٣) انظر مجموع الفتاوى (٢/٤) .

إذ لو لم يكن هذا معتبراً لما نصّ عليه ، لأن مشاقّة الرسول وحدها كافية في حصول الوعيد ؛ فلما قال : ﴿ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ دلّ على أن الوعيد مرتب على المجموع ^(١) .

ولذلك قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - عند قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ : " هذا ملازم للصفة الأولى ... " ^(٢) أي : لمشاقّة الرسول ﷺ .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى : " فعلق الوعيد بمشاقّة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين ، مع العلم بأن مجرد المشاقّة للرسول توجب الوعيد ، ولكن هما متلازمان ، فلهذا علقه بهما ... " ^(٣) .

وبهذا يتبين مدلول قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (٤) ومدى لصوقه بقول النبي ﷺ : (ما أنا عليه وأصحابي) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي) .

قالوا : يا رسول الله ومن أبي ؟

قال : (من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبي) ^(٥) .

(١) انظر مجموع الفتاوى (١٩٣/١٩) و (١٧٨/١٩٠-١٧٩) .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٥٢٥/١) .

(٣) مهاج السنة (٣٤٤/٨) وانظر محوه من المصدر نفسه (٣٤٧/٨) .

(٤) البحاري مع الفتح - كتب الاعتصام بالكتاب والسنة - باب الإقتداء بسنن رسول الله ﷺ ...

(٥) (٢٤٨/١٣) رقم ٧٢٨٠ .

وعن العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله ﷺ يوماً بعد صلاة الغداة موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب .

فقال رجل : إن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا يا رسول الله ؟

قال : (أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ، وإن عبد حبشي ، فإنه من يعيش منكم يرى اختلافاً كثيراً ، وإياكم ومحدثات الأمور ؛ فإنها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عَضُّوا عليها بالنواجذ) ^(١) .

فإنه ﷺ " في هذا الحديث أمر عند الافتراق والاختلاف بالتمسك بسنته ، وسنة الخلفاء الراشدين من بعده ... " ^(٢) ، وهذا موافق لما تقدم ^(٣) من قوله ﷺ : (ما أنا عليه وأصحابي) .

(١) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب السنة - باب لزوم السنة (١٣/٥) رقم ٤٦٠٧ ، والترمذي في سننه - كتاب العلم - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (٤٣/٥) رقم ٢٦٧٦ ، وابن ماجه في السنن - كتاب السنة - باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين (٣٠/١) رقم ٤٢ ، وأحمد في المسند (١٧٤/٤) رقم ١٧١١٢ ، والدارمي في سننه (٤٨/١) رقم ٩٥ ، وابن أبي عاصم في السنة (٧٠/١) رقم ٥٤ ، والمروزي في السنة (٢٦) رقم ٦٩ ، والآجري في الشريعة (١٧١/١) رقم ٧٠ ، وابن حبان في صحيحه (١٧٨/١) رقم ٥ ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٤٥/١٨) رقم ٦١٧ ، والمعجم الأوسط (٢٨/١) رقم ٦٦ ، وفي مسند الشاميين (٤٤٦/١) رقم ٧٨٦ ، والحاكم في المستدرک (١٧٤/١) رقم ٣٢٩ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١١٤/١٠) ، وفي الاعتقاد (٣٠١) ، وفي شعب الإيمان (١٩٥/١٣) رقم ٧١١٠ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٢٠/٥) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٧٤/١) رقم ٧٩ ، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن وغوائلها (٣٧٥/٢) رقم ١٢٤ ، والمزي في تهذيب الكمال (٥٣٩/٣١) .

والحديث قال فيه الترمذي: " حسن صحيح " ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وصححه ابن تيمية في الفتاوى (٤٩٣/٢٨) وقال الذهبي أيضاً في سير أعلام النبلاء (٤٨٢/١٧) : " هذا حديث عالٍ صالح الإسناد " ، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٦٩/٣-٧٠) ، وصحيح سنن أبي داود (١١٨-١١٩) وصحيح سنن ابن ماجه (٣١/١-٣٢) ، وظلال الجنة (١٩/١) ، وصحيح موارد الظمان (١٣٠/١-١٣١) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣١٥) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٣١٤) .

وعن أبي واقد الليثي قال : إن رسول الله ﷺ قال ونحن جلوس على بساط :
(إنها ستكون فتنة) .

قالوا : وكيف نفعل يا رسول الله ؟

فرد يده إلى البساط فأمسك به فقال : (تفعلون هكذا) .
وذكر لهم رسول الله ﷺ يوماً (إنها ستكون فتنة) فلم يسمعه كثير من
الناس .

فقال معاذ بن جبل : ألا تسمعون ما يقول رسول الله ﷺ ؟
فقالوا : ما قال ؟

قال : (إنها ستكون فتنة) .

فقالوا : فكيف لنا يا رسول الله ؟ وكيف نصنع ؟

قال : (ترجعون إلى أمركم الأول) ^(١) .

نظير هذا قول ابن مسعود رضى الله عنه : (يا أيها الناس ، إنكم ستُحدثون ويُحدثُ
لكم ، فإذا رأيتم محدثاً فعليكم بالأمر الأول) ^(٢) .

وهؤلاء - أعني أهل السنة - الذين على هذا الوصف من التمسك بسنة
النبي ﷺ وما كان عليه أصحابه هم الغرباء الذين أثنى عليهم النبي ﷺ وعتهم

(١) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٢١/٣) رقم ١١٨٤ ، وإسناده صحيح ، وأخرجه الطبراني

في المعجم الكبير (٢٤١/٣) رقم ٣٣٠٧ ، وفي المعجم الأوسط (٢٩٤/٨) رقم ٨٦٧٩ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٩٢/٧) : " رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، وفيه عهد الله بن

صالح ، وقد وثق ، وفيه ضعف ، وثقة رحاله رجال الصحيح " .

قلت : وضعفه لا بصر لمتابعة يحيى بن عبد الله بن بكير له عهد الطحاوي في شرح مشكل الآثار

(٢٢١/٣) .

(٢) أخرجه الدارمي في سننه (٦٥/١) رقم ١٧٢ ، والمروزي في السنة (٢٩) رقم ٨٠ ، وصححه ابن

رحب في جامع العلوم والحكم (٣٢٠) . وصدر الحافظ ابن حجر في فتح الباري حكمه عليه بقوله

(٢٥٣/١٣) : " وثبت عن ابن مسعود ... " .

بالغربة في قوله ﷺ : (بدأ الإسلام غريباً ، وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء) (١) .

وجاء السؤال عنهم في غير ما حديث .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " وأما فتنة الشبهات والأهواء المضلة فبسببها تفرق أهل القبلة وصاروا شيعاً ، وكفر بعضهم بعضاً ، وأصبحوا أعداءً وفاقاً وأحزاباً بعد أن كانوا إخواناً ، قلوبهم على قلب رجل واحد ، فلم ينج من هذه الفرق إلا الفرقة الواحدة الناجية ، وهم المذكورون في قوله ﷺ : (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك) (٢) .

وهم في آخر الزمان الغرباء المذكورون في الحديث : الذين يصلحون إذا فسد الناس ، وهم الذين يصلحون ما أفسد الناس من السنة ... " (٣) .

وهذه الأحاديث التي أشار إليها ابن رجب هي مما صح عن النبي ﷺ في وصفهم ، وورد فيها السؤال عنهم .

عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده : (طوبى للغرباء) .

فقيل : من الغرباء يا رسول الله ؟

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً ، وأنه يارز

بين المسجدين (٤٥٣/١) رقم ١٤٥ .

(٢) البحاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ﴾

(٤٤٢/١٣) رقم ٧٤٦٠ ، مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب قوله ﷺ : (لا تزال

طائفة من أمتي ...) (٧٤/٧) رقم ١٩٢٠ .

(٣) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (٢٢-٢٥) .

قال : (أناس صالحون ، في أباس سوء كثير ، من يعصيههم أكثر ممن يطيعهم) ^(١) .

قال ابن رجب - رحمه الله - : " وفي هذا إشارة إلى قلة عددهم ، وقلة المستجيبين لهم ، والقابلين منهم ، وكثرة المخالفين لهم ، والعاصين لهم " ^(٢) .
وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ :
(إن الإسلام بدأ غريباً ، وسيعود غريباً كما بدأ ، فطوبى للغرباء) .

قيل : من هم يا رسول الله ؟

قال : (الذين يصلحون إذا فسد الناس) ^(٣) .

(١) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٦٧) رقم ٧٧٥ ، ومن طريقه الآجري في العرباء من المؤمنين (٢٨) رقم ٦ ، وأخرجه أحمد في المسند (٢٩٢/٢) رقم ٧٠٩٦ ، والمسوي في المعرفة والتاريخ (٥١٧/٢) ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٤/٩) رقم ٨٩٨٦ وابن وضاح في الدع والنهي عنها (١٢٣) رقم ١٦٨ ، والذهبي في تذكرة الحفاظ (٧٧٥/٢) .

وفي إسناده سفيان بن عوف القاري ، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٣٢٠/٤) وقال العجلي في معرفة الثقات (٤١٦/١) : " مصري تابعي ثقة " .

وحدث بن عبد الله ، قال العجلي (٢٧٣/١) : " كوفي تابعي ثقة " ، وذكر ابن حجر قول العجلي في معجّل المسعة (٣٩٧/١) ولم يتعقبه بشيء ، وكذا أبو ررعة العراقي في ذيل الكاشف (١٤) .

وابن لهيعة ، وقد تقدم ذكر حاله غير مرة ، ووجوده لا يضر هنا في الإسناد لكون الرواة عنه كل من عبد الله بن وهب وقتيبة واس المبارك ، وقد حوّد إسناده الشيخ سليم الهلالي - وفقه الله - في كتابه بصائر ذوي الشرف (١٢٥) بعد ذكره من حرقه من تقدم ، والله أعلم .

وانظر مرید بسط لبيان الحديث كتاب الغربة والغربة له أيضاً (١٦-١٨) ، وانظر كذلك تعليق الشيخ بدر البدر على كتاب ابن رجب (كشف الكربة) (١٦) ، هامش (١٠) .

(٢) كشف الكربة (٢٨) .

(٣) أخرجه المروزي في دم الكلام (١٦٢/٥) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١١٢/١) رقم ١٧٣ ، والبيهقي في الرهد الكبير (١١٤/٢) رقم ١٩٨ .

وفي إسناده عبد الله بن صالح ، كاتب الليث وهو " صدوق كثير الغلط ... " تقريب التهذيب (٥/٥) .
وأبو عياش بن السعمان المعافري قال لحفظ " مقبول " تقريب التهذيب (١١٨٧) .

وهؤلاء في الفضل دون المذكورين في الحديث السابق لتعدي نفع أولئك وإصلاحهم لغيرهم ، وقصر صلاح هؤلاء على أنفسهم .
وهذا كله عند كثرة الأهواء ، وفساد أهل الزمان ، واندراس الكثير من معالم الدين ، وفقد المعين على الخير أو الدال عليه .
ولذلك كان أجر تمسكهم بالسنة مضاعفاً ، يدل له الفتيا التالية :
عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (تأتي أيام ، للعامل فيهن أجر خمسين) .

قيل : منهم أو منا يا رسول الله ؟
قال : (بل منكم) ^(١) .

- وله شواهد عديدة ذكر جملة منها الألباني - رحمه الله - في السلسلة الصحيحة (٢٦٨/٣) بما يقوى الحديث إن شاء الله تعالى .
وانظر كذلك كتاب الغربة والغرباء (٢٢) ، وبصائر ذوي الشرف (١٢٥) كلاهما للهلالي وفقه الله .
(١) أخرجه أبو داود - كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي (٥١٢/٤) رقم ٤٣٤١ ، والترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة المائدة (٢٤٠/٥) رقم ٣٠٥٨ ، وابن ماجه - كتاب الفتن - باب قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ (٣٦٤/٤) رقم ٤٠١٤ ، ومحمد بن نصر المروزي في السنة (١٤) رقم ٣١ ، وابن حبان في صحيحه (١٠٨/٢) رقم ٣٨٥ ، والطبراني في مسند الشاميين (٤٢٨/١) رقم ٧٥٣ والمعجم الكبير (٢٢٠/٢٢) رقم ٥٨٧ ، والحاكم في المستدرک (٣٥٨/٤) رقم ٧٩١٢ ، والبيهقي في السنن الكبرى (٩١/١٠) ، وشعب الإيمان (٢٣٣/١٧) رقم ٩٢٧٨ ، وابن عبد البر في التمهيد (٣١٦/٢٤) ، من طرق عن عتبة بن أبي حكيم قال : حدثني عمرو بن جارية اللخمي ، حدثني أبو أمية الشعباني قال : سألت أبا ثعلبة ... الخ .
وفي هذا الإسناد مقال فإن عتبة بن أبي حكيم " صدوق بخطي كثيراً " تقريب التهذيب (٦٥٧) وعمرو بن جارية وشيخه كلاهما مقبول ، تقريب التهذيب (٧٣١ ، ١١١٠) لكن للحديث شواهد بما يرتقي لدرجة الثبوت أورد الألباني منها شاهدين في السلسلة الصحيحة (٨٩٣/١) وزاد عليه تلميذه سليم الهلالي ، حيث تتبع شواهد ألفاظ الحديث ، وخرجها تحريجاً علمياً دقيقاً وبتوسع في كتابه (القابضون على الجمر) من (١٢-٢٣) وعلى هذا يقال : إن تحسين الترمذي للحديث ، وتصحيح الحاكم له وموافقة الذهبي عليه لا يتأتى إلا بما للحديث من شواهد ، أما على الطريق المذكور استقلالاً فلا . والله أعلم .
ولهذا أورده الألباني في السلسلة الصحيحة (٨٩٢/١) وقال في صحيح الترغيب والترهيب (٢٣٣/٣) " صحيح لغيره " .

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - مُعللاً مضاعفة هذا الأجر: "وهذا الأجر العظيم إنما هو لغرابته بين الناس، والتمسك بالسنة بين ظلمات أهوائهم وآرائهم" ^(١).

وبهذا يُعلم أن المتمسك بسنة رسول الله ﷺ والعامل بها، المستقيم عليها، أجره أوفر وأكثر من أجر مَنْ تقدمه وسبقه إلى الإسلام وهم الصحابة رضي الله عنهم وهذا عند فساد الأزمان وظهور الأهواء وقلة الأعوان كما تقدم ^(٢).

وقد نظم العلامة ابن القيم - رحمه الله - هذه المعاني بقوله :

هذا وللمتمسكين بسنة المخـ	تار عند فساد ذي الأزمان
أجر ليس يقدر قدره	إلا الذي أعطاه للإنسان
فروى أبو داود في سنن له	ورواه أيضاً أحمد الشيباني
أثراً تضمن أجر خمسين امرئ	من صحب أحمد خيرة الرحمن
إسناده حسن ومصدق له	في مسلم فافهمه فهم بيان ^(٣)

* * *

(١) مدارج السالكين (١٩٩/٣) .

(٢) انظر عقيدة السلف أصحاب الحديث (١٢٥) .

(٣) الكافية الشافية مع شرحها لابن عيسى (٤٥٨/٢) .

المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في لزوم الجماعة .

لزوم الجماعة ^(١) ، ومفارقة الفرقة والحذر منها أحد أصول الدين ^(٢) ، وأسس الإسلام التي أولتها النصوص اهتماماً بالغاً .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وهذا الأصل العظيم وهو الاعتصام بحبل الله جميعاً ، وأن لا يتفرق ، هو أعظم أصول الإسلام ، ومما عظمت وصية الله تعالى به في كتابه ، ومما عظم ذمه لمن تركه من أهل الكتاب وغيرهم .

ومما عظمت له وصية النبي ﷺ في مواطن عامة وخاصة " ^(٣) .
ولما كان هذا الأصل من أعلى مطالب الإسلام ، وأجل مقاصد الشرع ؛ - لما فيه من اجتماع الكلمة وتوحيد الصف وتحقيق المصالح العامة ، وإغلاق باب الفتن ، وغيرها مما سيأتي ذكره لا حقاً في تقرير معنى الفتيا الواردة في هذه المسألة - اعتنى به علماء أهل السنة أيضاً ، فأوردوه في عقائدهم ^(٤) ، وردوا به على المخالفين فيه - كالخوارج ونحوهم - ورموه بالبدعة والضلال . يقول البرهاري - رحمه الله - : " فمن السنة لزوم الجماعة ، فمن رغب عن الجماعة وفارقها فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه ، وكان ضالاً مضلاً " ^(٥) .

(١) والمقصود بها: الجماعة القائمة تحت إمام يسوسها ، قد انعقدت بيعته و اجتمعت الكلمة على طاعته .

انظر فتح الباري (٣٧/١٣) ، والأمر بلزوم الجماعة (٣٤) .

(٢) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١٩/١) و (١٧٠/٢٤) .

(٣) المصدر السابق (٣٥٩ / ٢٢) .

(٤) انظر على سبيل المثال : السنة لابن أبي عاصم (٨٦/١) ، والعقيدة الطحاوية مع شرحها (٧٧٥) ،

واعتقاد أهل السنة للإسماعيلي (٥٤) ، وشرح السنة للبرهاري (٥٩) .

(٥) شرح السنة (٥٩) .

ولحتمية لزوم جماعة المسلمين وإمامهم على كل الأحيان ، وفرضيتها على جميع الأحوال - إلا ما كان في معصية الله - وخاصة عند ظهور الفتن ، جاءت فتيا النبي ﷺ مؤكدة على لزومها وحرمة الخروج عنها ، وبيان هذا في النص التالي :

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : (كان الناسُ يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنتُ أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله : إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : (نعم) .

قلت : فهل بعد ذلك الشر من خير ؟

قال : (نعم ، وفيه دخن) .

قلت : وما دخنه ؟

قال : (قوم يهدون بغير هديي ، تعرفُ منهم وتنكر) .

قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟

قال : (نعم ، دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها) .

قلت : يا رسول الله : صفهم لنا .

قال : (هم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا) .

قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟

قال : (تلزم جماعة المسلمين وإمامهم) .

قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟

قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعضَّ بأصل شجرة حتى يدركك الموتُ وأنت على ذلك ^(١) .

(١) البحاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب : كيف الأمر إذا لم تكن جماعة ؟ (٣٥/١٣) رقم ٧٠٨٤ ،
ومسلم مع شرح النووي - كتاب لإمرة - باب ملازمة جماعة المسلمين (٤٧٨/٦) رقم ١٨٤٧ .

فاشتملت أجوبته ﷺ في هذا الحديث على إخباره بمرور أمته على أطوار
زمنية متفاوتة في الخير والشر .

فمنها ما هو خير محض وهو زمنه ﷺ ثم يعقبه زمن شر .
ثم يليه زمن خير لكنه مشوب .

ثم يأتي زمن بالإضافة إلى ما فيه من شر ، ففيه دعاة على أبواب جهنم^(١) .
فاستدعى هذا انتباه حذيفة رضي الله عنه فطلب صفتهم ، وسأل عن المسلك
الشرعي ، والمنهج المتبع عند حلول هذه الفتن ، وظهور تلك الأهواء .
فأجابه ﷺ بقوله : (تلزم جماعة المسلمين وإمامهم)^(٢) .

وهذا نص في المسألة ، دال على وجوب لزوم الجماعة ، وحرمة الخروج
عنها وخاصة في الأحوال التي تظهر فيها الفتن ويعم الشر ، وتزداد شوكة
الباطل وأهله .

قال ابن بطال - رحمه الله - : " فيه حجة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم
جماعة المسلمين ... " ^(٣) .

وفي لزوم المرء هذا الأصل وتطبيقه له يسلم دينه ، ويُعصم من الفتن وينجو
من تبعاتها ، وتقوى الروابط الإيمانية بينه وبين إخوانه المسلمين ، وفي لزومها:
يقوى الضعيف ، وينصر المظلوم ، ويُعان العاجز ، ويُحفظ كيان الأمة ، وينمو
الخير في النفوس ، وينتفي عنها كل غلّ وغش^(٤) ؛ لمنافاة هذه الأمور
للزوم الجماعة .

(١) قال النووي : " قال العلماء هؤلاء من كان من الأمراء يدعو إلى بدعة أو ضلال آخر كالخوارج

والقرامطة وأصحاب الحنة " . المنهاج شرح صحيح مسلم (٤٨٢/٦) .

(٢) انظر الأمر بلزوم جماعة المسلمين وإمامهم والتحذير من مفارقتهم لعبد السلام بن برجس آل عبد الكريم

(٣٢-٣٣) ، وانظر منهاج السنة (٥٥٨/١) .

(٣) كما في فتح الباري (٣٧/١٣) .

(٤) النهاية لابن الأثير (٣٨١/٣) ، والأمر بلزوم الجماعة (٦) .

إلى غير ذلك من الثمرات الياقة ، والعواقب الحميدة التي تدرك بلزوم هذا الأصل .

وأجل فوائد ذلك توفيق الله العبد بامثال أمر النبي ﷺ وعمله بالسنة بلزوم هذا الأصل .

ولذلك كانت مفارقة الجماعة بدعة ظاهرة يجازى فاعلها بأشد العقوبات وهي القتل ، وتوصف وفاته بأنها ميتة جاهلية ^(١) .

وبمعنى الفتيا جاءت نصوص عديدة :

قال تعالى : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣] .

وقال تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [التورى: ١٣] .

ففي هذا أمر من الله تعالى بالجماعة والألفة ، ونهي عن الفرقة والمخالفة ^(٢) .

وعن عبد الله بن مسعود رضي عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والشيب الزاني ، والمفارق لدينه التارك للجماعة) ^(٣) .

" والمراد بالجماعة : جماعة المسلمين " ^(٤) ، فأباحة دم المرء المسلم على ترك الجماعة يدل على حرمة مفارقتها ، وباللزام على وجوب لزومها .

(١) انظر الاعتصام للشاطبي (٤٦٠/٢) .

(٢) انظر معالم التنزيل للعوي (١٨٧/٧) ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (١١١ / ٤) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب النديات - باب قسور الله تعالى : ﴿ أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ﴾

بِالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ (٢٠١/١٢) رقم ٦٨٧٨ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب القسمة - باب ما يباح به

دم المسلم (١٧٩/٦) رقم ١٦٧٦ .

(٤) فتح الباري (٢٠١/١٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : (إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً : فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، ويكره لكم : قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال) ^(١) .

قال ابن عبد البر - رحمه الله - : " الظاهر ... في قوله : (ويرضى لكم أن تعتصموا بحبل الله) : أنه أراد الجماعة - والله أعلم - وهو أشبه بسياقة الحديث .

وأما كتاب الله فقد أمر الله - عز وجل - بالتمسك والاعتصام به في غير ما آية وغير ما حديث ، غير أن هذا الحديث المراد به - والله أعلم - الجماعة على إمام يسمع له ويطاع " ^(٢) .

وقال ﷺ : (... عليكم بالجماعة ، وإياكم والفرقة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بحبوة ^(٣) الجنة فليلزم الجماعة ...) ^(٤) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الأفضية - باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (٢٥١/٦) رقم ١٧١٥ .

(٢) التمهيد (٢٧٤/٢١-٢٧٥) .

(٣) أي رسطها ، انظر النهاية لابن الأثير (٩٨/١) .

(٤) أخرجه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء في لزوم الجماعة (٤٠٤/٤) رقم ٢١٦٥ ، وابن أبي عاصم في السنة (٩٠/١) رقم ٨٨ ، والبخاري في مسنده (٢٦٩/١) رقم ١٦٦ ، وابن حبان في صحيحه (٢٣٩/١٦) رقم ٧٢٥٤ ، والحاكم في المستدرک (١٩٧/١) رقم ٣٨٧ ، من طريق النضر بن إسماعيل عن محمد بن سودة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن أبيه مرفوعاً .

قال الألباني في ظلال الجنة (٤٢/١) : " حديث صحيح رجاله ثقات غير النضر بن إسماعيل أبي المغيرة فإنه ليس بالقوي وقد توبع ... " .

ومن طريق جرير عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة عن عمر مرفوعاً أخرجه الطيالسي في مسنده (٧) رقم ٣١ ، وأحمد في المسند (٣٢/١) ١٧٧ ، والحاثر بن أبي أسامة في مسنده (زوائد الهيثمي) (٦٣٥/٢) رقم ٦٠٧ ، والنسائي في السنن الكبرى (٣٨٧/٥) رقم ٩٢١٩ ، وابن حبان في - صحيحه (٤٣٦/١٠) رقم ٤٥٧٦ ، وأبو يعلى في مسنده (١٣١/١) رقم ١٤١ ، والطبراني في المعجم الأوسط (١٨٤/٢) رقم ١٦٥٩ ، والمعجم الصغير (١٨٨/١) رقم ٢٨٧ ، وابن مندة في الإيمان

فُعَلِمَ بِهَذِهِ الْفَتْيَا وَمَا تَلَاهَا مِنْ نصوصٍ فِي مَعْنَاهَا وَجُوبَ لَزُومِ الْجَمَاعَةِ وَنَتَائِجِهَا فَإِنْ " نَتِيجَةُ الْجَمَاعَةِ : رَحْمَةُ اللَّهِ ، وَرِضْوَانُهُ وَصَلَوَاتُهُ ، وَسَعَادَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَبَيَاضُ الْوُجُوهِ .

وَنَتِيجَةُ الْفِرْقَةِ : عَذَابُ اللَّهِ . وَلَعْنَتُهُ ، وَسَوَادُ الْوُجُوهِ ، وَبِرَاءَةُ الرَّسُولِ ﷺ ... " ^(١) وَغَيْرُهَا مِمَّا يُدْرِكُ بِالتَّأَمُّلِ فِي النُّصوصِ .

وَبِمَا وَبِمَا فِي مَعْنَاهَا - مِمَّا تَقْدُمُ - يُعَلِّمُ أَيْضًا أَنَّهُ " لَيْسَ فِي الْكِتَابِ وَلَا فِي السَّنَةِ مَا يَبِيحُ تَعَدُّدَ الْجَمَاعَاتِ وَالْأَحْزَابِ ، بَلْ إِنْ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ مَا يَنْذُرُ ذَلِكَ .

قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٩] .

قَالَ تَعَالَى : ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [الروم: ٣٢] .

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْأَحْزَابَ تَنَافَى مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، بَلْ مَا حَثَّ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ [الزمنون: ٥٢] .

وَلَا سِوَمَا حِينَمَا نَنْظُرُ إِلَى آثَارِ هَذَا التَّفَرُّقِ وَالتَّحْزَبِ ، حَيْثُ كَانَ كُلُّ حِزْبٍ ، وَكُلُّ فَرِيقٍ يَرْمِي الْآخَرَ بِالتَّشْنِيعِ وَالسَّبِّ وَالتَّفْسِيقِ ، وَبِمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ " ^(٢) .

(٢٢٩/٣) رقم ١٠٨٧ ، والذهبي في سير أعلام النبلاء (١٠٢/٧) وقال : " هذا حديث صحيح " ،

وله طرق أخرى أشار إليها الترمذي بقوله : " وقد روي هذا الحديث من غير وجه ... " .

(١) بمجموع فتاوى ابن تيمية (١٧/١) .

(٢) الصحوة الإسلامية ، صواب وتوجيهات للعلامة ابن عثيمين (١٥٤) .

ويؤكد هذا أيضاً : سؤال حذيفة الأخير للنبي ﷺ وهو قوله :

فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟

قال : (فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك) .

فلو كان تعدد الجماعات وقيام الأحزاب سائغاً - عند عدم وجود جماعة للمسلمين بإمامها - لما أمر ﷺ حذيفة باعتزال تلك الفرق كلها ، وإذا كان هذا هو الحكم عند عدم وجود جماعة للمسلمين ولا إمام فكيف الحكم عند قيام جماعة للمسلمين بإمامها ؟! لا شك أنه أولى بالمنع ؛ ولذلك قال الطبري - رحمه الله - : " وفي الحديث : أنه متى لم يكن للناس إمام ، فافترق الناس أحزاباً ، فلا يتبع أحداً في الفرقة ، ويعتزل الجميع إن استطاع ذلك خشية من الوقوع في الشر ... " ^(١) والله أعلم .

* * *

(١) كما في فتح الباري (٣٧/١٣) .

المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في التحذير من البدع وأهلها .

لم يقض ﷺ أجله حتى أكمل الله به الدين ، وأتم به النعمة ، وترك أمته على مثل البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك ، إذ ما من خير إلا دلّ ﷺ أمته عليه ، ورغبها فيه ، وما من شرّ إلا أندرّها إياه وحذرّها منه .

وكان من أعظم ذلك الخير بيانه لسنّته ﷺ ، ودلالته عليها وإرشاده إليها ، ولم يقتصر على ذلك حتى أبان ما يضادها من البدع بالتعريف بها ، والتحذير منها ومن أهلها ، وذكر ما لها من عواقب وخيمة وأخطار جسيمة على العمل والعامل ، مع سرعة القضاء على بواردها بشئ أشكالها - إن بدا شيء من ذلك في زمانه - ، وذلك في مجامعه المتعددة وأحواله المختلفة .

ويظهر هذا من خلال النصوص الوافرة في هذا الباب ، ومن أصرحها قوله ﷺ : (فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فتمسكوا بها ، وعصوا عليها بالنواجز ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كلّ محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة) (١) .

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يقول : (أما بعد : فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة) (٢) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : (خطّ لنا رسول الله ﷺ خطاً ، ثم قال (هذا سبيل الله) ، ثم خطّ خطوطاً عن يمينه وعن شماله ، ثم قال : (هذه سُبُل) ، قال يزيد : (متفرقة ، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه) ، ثم قرأ :

(١) تقدم تحريجه (٦٨٣) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الجمعة - باب تخفيف الصلاة والخطبة (٤١٨/٣) رقم ٨٦٧ .

قال تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ
فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ ^(١) [الأنعام: ١٥٣] .

فهذه الشواهد كلها دالة على ما كان عليه النبي ﷺ من العناية بهذا الأمر
وتعدد طرائقه في التحذير من محدثات الأمور ؛ لشدة خطرها ، وعظيم أثرها
على الأمة .

وبما أن القضاء على البدعة ، والوقوف في وجهها للحذر والتحذير منها ،
له طرق متعددة ، إما بدمها مطلقاً ، وإما بذكر صفة صاحب البدعة مع
تعيينه ، إلى غير ذلك بحسب ما يتطلبه المقام وتقتضيه المصلحة الشرعية ، فإنه
قد صدرت بعض الفتاوى النبوية في هذا الأمر مشتملة على التحذير من أهل
الأهواء في خصوص سوء تعاملهم مع النصوص الشرعية وتبعهم لما اشتبه منها
من معنى وحملها على ما لا تحتمله .

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية:
﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ
مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ
الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ
 يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران: ٧] .

(١) أخرجه الطيالسي في مسنده (٣٣) رقم ٢٤٤ ، وأحمد في المسند (٥٤٤/١) رقم ٤١٤٣ ، وسعيد بن منصور في سننه (١١٢/٥) رقم ٩٣٥ ، والمروزي في السنة (١٠) رقم ١١ ، والبزار في مسنده (١٣١/٥) رقم ١٧١٨ ، والنسائي في السنن الكبرى (١٣٤٣/٦) رقم ١١١٧٤ ، وابن حبان في صحيحه (١٨٠/١) رقم ٦ ، والحاكم في المستدرک (٣٤٨/٢) رقم ٣٢٤١ ، والشاشي في مسنده (٥١/٢) رقم ٥٣٧ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٠/١) رقم ٩٤ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٦٣/٦) ، وقال الألباني في صحيح موارد الظمان (١٧٦/٢): " حسن صحيح " .

فقال رسول الله ﷺ : (إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سَمَّاهم ^(١) الله فاحذروهم) ^(٢) .

فهذا الجواب منه ﷺ يكشف عن إحدى صفة أهل الأهواء وهي : أخذهم بالمتشابه من القرآن الذي يمكنهم تحريف المعنى من خلاله ، وتزليلهم إياه على ما يهوونه لاحتمال لفظه ^(٣) .

ويزيد هذا الجواب وضوحاً قوله ﷺ في اللفظ الآخر للحديث عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : نلا رسول الله ﷺ هذه الآية : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران: ٧٠] .

فقال : (يا عائشة ، إذا رأيتم الذين يجادلون فيه ، فهم الذين سَمَّاهم الله ، فاحذروهم) ^(٤) .

(١) قوله : (فأولئك الذين سَمَّاهم الله) " كلا مفعوليه محذوفان ، أي : سَمَّاهم الله أهل الزيغ ... " عون المعبود (٢٢٧/١٢) .

(٢) أخرجه الترمذي - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة آل عمران (٢٠٧/٥) رقم ٢٩٩٤ ، ومن طريقه أبو داود الطيالسي في مسنده (٢٠٣) رقم ١٤٣٤ ، ومن طريقه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٢٧/١) من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة قالت: سئل رسول الله ﷺ ... إلخ. هكذا يرود السؤال فيه ، وسيأتي ترجمته بدون ذلك لا حقاً إن شاء الله تعالى . واحتلف في إساده على ابن مليكة ، نظر بيان ذلك في فتح الباري (٢١٠/٨) ، والحديث قال فيه الترمذي : " حسن صحيح " ، وصححه الشاطبي في الاعتصام (٦٩/١) ، والألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٠٢/٣) .

(٣) انظر تفسير القرآن العظيم (٣٢٦/١) .

(٤) أخرجه ابن ماجه - كتاب السنة - باب احتساب البدع والجدل (٣٦/١) رقم ٤٧ ، وأحمد في المسند (٥٨/٦) رقم ٢٤٢٠٣ ، واسنن في صحيحه (٢٧٧/١) رقم ٧٦ ، والآجوري في الشريعة (٢٠٩/١) رقم (٩٤،٩٣) وغيرهم . وللحافظ ابن كثير مخرج هذا الحديث في تفسيره ذكر فيه طرقه (٣٢٦/١) ، قال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٣٤/١) : " صحيح " .

وذلك " لأنه جعل علامة الزيف الجدل في القرآن ، وهذا الجدل مقيد باتباع المتشابه " (١) .

قال الشاطبي - رحمه الله - : " فجعل من شأن المتبع للمتشابه أنه يجادل فيه ، ويقيم فيه التزاع على الأحيان ؛ وسبب ذلك أن الزائف المتبع لما تشابه من الدليل لا يزال في ريب وشك ، إذ المتشابه لا يعطي بياناً شافياً ، ولا يقف فيه متبعه على حقيقة ، فاتباع الهوى يُلجئه إلى التمسك به ، والنظر فيه لا يتخلص له ، فهو على شك أبداً ... " (٢) .

ولهذا فإن الذم متوجه لكل صاحب هوى هذه صفته (٣) .

قال الطبري - رحمه الله تعالى - : " وهذه الآية ... معني بها كل مبتدع في دين الله بدعة فمال قلبه إليها ، تأويلاً منه لبعض متشابه أي القرآن ، ثم حاج به وجادل به أهل الحق من المؤمنين ، وطلباً لعلم تأويل ما تشابه عليه من ذلك ، كائناً من كان ، وأي أصناف المبتدعة كان " (٤) .

ومن هنا كان التحذير ممن هذا نعتهم محتماً ؛ لجنايته على النصوص ، وتحريفها عن معناها الصحيح وصرفها عن مدلولها المراد ، ولهذا ضمَّ ﷺ إلى بيانه تحذيره من أهل هذه الصفة بقوله : (فاحذروهم) .

قال القاضي عياض : " وتحذيره ﷺ من الذين يتبعون ما تشابه منه ؛ لما نبه الله - عز وجل - عليه وهو قوله : ﴿ أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ ،

(١) الاعتصام للشاطبي (٧٠/١) .

(٢) المصدر السابق (٢٤٣/٣-٢٤٤) .

(٣) انظر الإبانة لابن بطة (٦١٨/٢) ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٠/٤) ، والحساب في بيان

الأسباب لابن حجر (٦٦٢/٢) ونص كلامه : " فالآية شاملة لكل مبتدع سلك ذلك المسلك " .

(٤) جامع البيان (١٨١/٣) ، وانظر الإبانة (٦١٨/٢) .

ومعلوم أن هذا كثيراً ما يوقع في الفتن ، ويوقع في فساد الاعتقاد ، وهذا مما يجب أن يُحذر " (١) .

قال الحافظ ابن حجر : " والمراد : التحذير من الإصغاء إلى الذين يتبعون المتشابه من القرآن " (٢) .

قلت : وعلى هذا المعنى الذي نص عليه الحافظ - رحمه الله - وعلى ما تضمنته الفتيا جاءت النصوص والآثار وتقريرات أئمة السنة .

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأعام: ٦٨] .

قال الشوكاني - رحمه الله - : " وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسمَّح بمجالسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ، ويتلاعبون بكتابه وسنة رسوله ، ويردون ذلك إلى أهوائهم المضلة ، وبدعهم الفاسدة ، فإنه إذا لم ينكر عليهم ، ويغير ما هم فيه ، فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم ، وذلك يسير عليه ، غير عسير ، وقد يجعلون حضوره معهم مع تترهه عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها عبي العامة ، فيكون في حضوره مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر " (٣) .

ولما أدرك السلف الصالح أهمية هذا التحذير النبوي ، راعوه حق رعايته ، وطبقوه - على أنفسهم وعلى غيرهم - تطبيقاً سلمت به عقيدتهم وصلحت به قلوبهم .

(١) إكمال المعلم بفوائد مسلم (١٦٠/٨) .

(٢) فتح الباري (٢١١/٨) .

(٣) فتح القدير (١٢٨/٢) ، وانظر نحوه تيسير الكريم الرحمن (٢٦٠) .

وهذه الآية استدلل غير واحد من أهل العلم على ما ذكره الشوكاني من وجوب الحذر من المبتدعة وحرمة الإصغاء إليهم : كأبي الحسن الأشعري في رسالة إلى أهل الثغر (١٧٥) ، وابن بطه العكبري في الإبانة (٤٢٩/٢) ، والصابوي في عقيدة السلف (١١٥) ، والبعوي في شرح السنة (٢١٩/١) .

قال أبو قلابة : " لا تجالسوا أهل الأهواء ، ولا تجادلوهم ، فإني لا آمنُ أن يغمسوكم في الضلالة ، أو يلبسوا عليكم في الدين بعض ما لبس عليهم " ^(١) .
وعن سلام بن أبي مطيع ^(٢) أن رجلاً من أصحاب الأهواء قال لأيوب السخيتاني : يا أبا بكر ، أسألك عن كلمة ؟ قال : فولى أيوب ، وجعل يشير بإصبعه : ولا نصف كلمة ^(٣) .

وعن أسماء بن خارجة ^(٤) قال : دخل رجلان على محمد بن سيرين من أهل الأهواء فقالا : يا أبا بكر ، نحدثك بحديث ؟
قال : لا .

قالا : فنقرأ عليك آية من كتاب الله عز وجل ؟
قال : لا ، لتقومنَّ عني أو لأقومنَّ ^(٥) .

وهذا غيظ من فيض في تطبيق السلف لهذا الأمر النبوي في الحذر من الجلوس إلى متبعي متشابه القرآن أو الإصغاء إليهم .

(١) أخرجه لدارمي في السنن (١١٤/١) رقم ٣٩٧ ، والآجري في الشريعة (١٨٨/١) رقم ٣٧ ، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (٩٩) رقم ١٢٥ ، والاعتقاد للبيهقي (٣١٩) ، وأبو نعيم في حلية الأولياء وغيرهم ، وقال محقق كتاب الشريعة : " إسناده صحيح على شرط الشيخين " .

(٢) الخزاعي مولا هم البصري أحد أتباع التابعين ، ثقة صاحب سنة . انظر تقريب التهذيب (٤٢٦) .
(٣) أخرجه الدارمي في السنن (١١٦/١) رقم ٤٠٤ ، والفريابي في القدر (٢١٥) رقم ٣٧٤ ، والآجري في الشريعة (١٩٠/١) رقم ٤٣ ، وابن بطة في الإبانة (٤٧٢/٢) رقم ٤٨٢ ، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (١٦٢/١) رقم ٢٩٠ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٩/٣) كلهم من طرق عن سعيد ابن عامر عن سلام بن أبي مطيع (فذكره) وإسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال محقق كتاب الشريعة .

(٤) له ترجمة مقتضبة في الجرح والتعديل (٣٢٥/٢) .

(٥) أخرجه الدارمي في سننه (١١٥/١) رقم ٤٠٣ ، والآجري في الشريعة (١٩١/١) رقم ٤٤ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٣٣/١) رقم ٢٤٢ ، وابن بطة في الإبانة (٤٤٥/٢) رقم ٣٩٨ ، وإسناده صحيح كما قال محقق كتاب الشريعة .

وانظر شرح السنة للبرهاري - في استدلاله بهذا الأثر على هذه المسألة - (١١٩) .

ولعظم أثره أيضاً في صون عقيدة السلف ، وتحسينها من شبه الخطافسة ، أكد عليه أئمة السنة بتدوينه في عقائدهم وجعلوه أصلاً من أصولهم .
قال الإمام الصابوني - رحمه الله - في تقريره لعقيدة السلف في هذه المسألة: "... ويرون صون آذانهم عن سماع أباطيلهم التي إذا مرّت بالآذان وَقَرَّتْ في القلوب ضَرَّتْ وجَرَّتْ إليها من الوسوس والخطرات الفاسدة ما جَرَّتْ ... " (١) .

وقال ابن قدامة في لمعة الاعتقاد : " ومن السنة : هجران أهل البدع ، ومباينتهم ، وترك الجدل والخصومات في الدين ، وترك النظر في كتب المبتدعة ، والإصغاء إلى كلامهم ، وكل محدثة في الدين بدعة " (٢) .
وبهذه الفتيا الواردة في هذا الباب وما تلاها من نصوص يتبين طريق أهل الأهواء مع النصوص الشرعية ، وما ينبغي أخذه معهم في سلوكهم هذا المسلك .

وهنا فتيا أخرى يُعرف من خلالها أن التحذير من أهل الأهواء لا يقف عند ذكر الصفات المعنوية لهم فقط ، بل إن كانت لهم علامات حسية يتصفون بها، فإنها تُذكر ليعرفوا فيحذروا .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (يخرج ناسٌ من قِبَل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوزُ تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهمُ إلى فوقه) .

قيل : ما سيماهم ؟

قال : (سيماهم التحليق - أو قال - التسبيد) (٣) .

(١) عقيدة السلف أصحاب الحديث (١١٤-١١٥) .

(٢) لمعة الاعتقاد (١٢٤) .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب التوحيد - باب قراءة الفاجر والمنافق ، وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم (٥٣٥/١٣) رقم ٧٥٦٢ .

فنصَّ ﷺ في جوابه هذا بالعلامة التي يمتاز بها الخوارج عن غيرهم وهي (التحليق) ، وذلك لأن هذه العلامة " وصف لازم لهم " ^(١) ، وباعثها الديانة ، واعتقاد القرابة إلى الله بذلك ، وهذا بدعة - بلا شك - ؛ لما فيه من التقرب إلى الله بما لم يشرعه في كتاب ولا سنة ^(٢) .

وفي تمييز الخوارج بهذه الصفة يقول الحافظ ابن حجر - رحمه الله - :
 "والخوارج اتخذوه ديدناً ، فصار شعاراً لهم فعُرفوا به" ^(٣) .
 والشاهد للمسألة : إجابته ﷺ الصحابة ، عند سؤالهم عن سمة الخوارج بما يُعرفون به .

فدل هذا على أن المبتدع يُذكر بما يتميز به عن غيره من الصفات الحسية الملموسة فيُحذَر منه ويتعد عنه ، والله أعلم .

* * *

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٤٩٧/٢٨) .

(٢) انظر تفصيل مسألة الخلق وأنواعه : الاستقامة لان تيمية (٢٥٦/١) وأحكام أهل الذمة (١٢٩١/٣) وما بعدها .

(٣) فتح الباري (٥٣٧/١٣) .

الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الإمامة وحقوق الأئمة .

الإمامة منصب شريف ، ومسؤولية كبرى على متوليها ، وهو من جملة محاسن الإسلام العظيمة التي فارق فيها ما عليه الجاهليون من الأنفة عن الاجتماع على رأس يلتفون حوله ، ويرفعون إليه أمورهم ، ويرجعون إليه في شئوهم ، فلذا كان عند أهل السنة أن تمام الاجتماع على الدين ولزوم جماعة المسلمين اعتقاد إمامة من ولي أمرهم ، والاعتراف بولايته ، والسمع والطاعة له بالمعروف ، وعدم الخروج عليه أو القدح فيه ، أو إشاعة مثالبه ، وبذل النصح له بالتي هي أحسن وسؤال الله له التوفيق ^(١) .

والقائم بهذه المهمة - إن عدل وراعى ما وكل إليه حق رعايته - كان من أفضل الناس وأعلاهم قدراً ، ذلك " أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين ، بل لا قيام للدين ولا للعالم إلا بها " ^(٢) .

وكيف لا تكون كذلك وبها تجتمع الكلمة ، ويتوحد الصف ، ويعم الأمن ، ويدفع الظلم ، وتصان الأعراض وتدرأ الفتن بل تُدْفَن ، ويقضى على الخلافات المزعزعة لوضع الرعية ، وفيها ضبط لأحوال الناس ، وتسيير لشئوهم على وفق المصالح العامة إلى غير ذلك من المنافع العظيمة المترتبة على قيام الإمامة .

وبالجملة فيكفي في شرفها أن أجّل مقاصدها " إصلاح دين الخلق الذي متى فاقهم خسروا خسراناً ميبئاً ، ولم ينفعهم ما نعموا به في الدنيا ، وإصلاح ما لا يقوم الدين إلا به من أمر دنياهم " ^(٣) ؛ فلذا كانت مراعاة هذا الأصل من أعظم أسباب سدّ الخلل الواقع في دين الناس ودنياهم ^(٤) .

(١) انظر الأصول الستة للإمام محمد بن عبد الوهاب (٣٩٤/١) - ص ١١٠ مجموع مؤلفاته رحمه الله - ، والرياص الناضرة للعلامة السعدي (٤١) .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣٩٠/٢٨) .

(٣) نفس المصدر (٢٦٢/٢٨) .

(٤) انظر مسائل الجاهلية التي حالف فيها رسول الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية (٨) .

ولما نجمت المخالفة فيه من بعض الفرق الإسلامية ، وناوَعُوا أهل السنة في هذا الباب اعتنى علماء السلف بإيراده في عقائدهم تقريراً وردّاً ، بل لا يكاد يخلو من ذكره كتاب من كتبهم ، صغيراً كان أم كبيراً .

ومن نعم الله تعالى على هذه الأمة أن هيا الصحابة رضي الله عنهم لسؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن مسائل عديدة في هذا الباب ، فكانت إجابته صلى الله عليه وسلم سياجاً منيعاً لحفظ حقوق الأئمة ، وسدّاً شامخاً لدفع كل طرق الشر ، ووسائل الفساد .
وبيان هذه الفتاوى في المباحث التالية :

المبحث الأول : وجوب عقد البيعة (*) ووفائها للإمام .

وهي أولى حقوقه التي يتحتم على المرء التزامها والاعتراف بها ، والعمل على الوفاء بها .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي ، وإنه لا نبي بعدي ، وستكون خلفاء فتكثر) .
قالوا : فما تأمرنا ؟

قال : (فوا ببيعة الأول فالأول ، وأعطوهم حقهم فإن الله سائلهم عما استرعاهم) ^(١) .

فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بوفاء البيعة للخليفة الأول المبايع ، وهذا الأمر للوجوب ، إذ لا صارف له عن ذلك .

(٥) قال ابن خلدون في المقدمة ص(٢٠٩) : " اعلم أن البيعة هي العهد على الطاعة ، كأن المبايع يعاهد أميره على أنه يُسلم له النظر في أمر نفسه وأمور المسلمين ، لا ينازعه في شيء من ذلك ، ويطيعه فيما يكلفه به من الأمر على المنشط والمكروه ، وكانوا إذا بايعوا الأمير ، وعقدوا عهده ، جعلوا أيديهم في يده تأكيداً للعهد ، فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري ، فسمي بيعة مصدر باع ، وصارت البيعة مصافحة بالأيدي ، هذا مدلولها في عرف اللغة ومعهود الشرع " .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب أحاديث الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٤٩٥/٦) رقم ٣٤٥٥ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول (٤٧٢/٦) رقم ١٨٤٢ .

قال النووي - رحمه الله - : " ومعنى هذا الحديث : إذا بويع لخليفة بعد خليفة ، فبيعة الأول صحيحة يجب الوفاء بها ، وبيعة الثاني باطلة ، يحرم الوفاء بها ، ويحرم عليه طلبها ... " (١) .

وعلى ما أفادته الفتيا وردت نصوص عديدة منها :

قوله ﷺ : (... ومن مات وليس في عنقه بيعة ، مات ميتة جاهلية) (٢) .

فوصف ﷺ ميتة من مات على هذا الفعل بأن ميتته جاهلية ، وهذا يقتضي ذمه ، وبالتالي النهي عنه والتحذير منه ، إذ ذم الفاعل من صيغ النهي الفرعية ، وإذا ثبت النهي عن ذلك ، دلّ هذا على وجوب الوفاء بالبيعة وتحريم نقضها .

وقوله ﷺ : (من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية) (٣) .

و " المراد بالمفارقة السعي إلى حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الأمير ولو بأدنى شيء ... " (٤) .

ووجه الدلالة كسابقه .

وعلى وفق هذه النصوص جاءت تقارير العلماء :

يقول البرهاري - رحمه الله - : " ولا يحل لأحد أن يبيت ليلة ولا يرى أن عليه إماماً برأ كان أو فاجراً " (٥) .

فعلم بهذا البيان الموجز حكم المسألة ، والأثر السيئ المترتب على حل البيعة وشناعة وفاة ناقضها .

* * *

(١) المنهاج شرح صحيح مسلم (٤٧٤/٦) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... (٤٨١/٦) رقم ١٨٥١ .

(٣) البحاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب قول النبي ﷺ : (سترون عدي أموراً تكرونها) (٥/١٣) رقم ٧٠٥٤ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... (٤٨٠/٦) رقم ١٨٤٩ .

(٤) فتح الباري (٧/١٣) .

(٥) شرح السنة (٧٠) .

المبحث الثاني : وجوب السمع والطاعة لأئمة الجور والصبر عليهم .

أخبر ﷺ في غير ما حديث ، بمجيء أئمة من بعده ، تبدر منهم أعمال منكرة ، كالاستئثار بالأموال ، والتعدي على الرعية بظلمهم ومنعهم حقوقهم ، وربما تعدى أمرهم إلى تضييع الصلاة ونحو ذلك من الأمور المنكرة . ولما كان الصحابة رضي الله عنهم أنصح الناس لأنفسهم ، وأحرصهم على نجاحها وطلب خلاصها تعددت استفتاءاتهم عن السبيل الأمثل ، والمسلك الأسلم في معاملة أولئك الحكام الذين على تلك النعوت المتقدمة .

وفي الأجوبة التالية بيان ذلك :

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (إنما ستكون بعدي أثره وأمور تنكرونها) .

قالوا : يا رسول الله كيف تأمر من أدرك منا ذلك ؟

قال : (تؤدون الحق الذي عليكم ، وتسألون الله الذي لكم) ^(١) .

فهذا الجواب منه ﷺ في غاية العدل ، بالعمل به تبرأ الذمة ، ويسلم المرء من التبعة .

وحاصله : أداء ما للأئمة من الحقوق ، وإيصالها إليهم ، ودفعها لهم ، دون أدنى تذمر ، أو تضجر .

وسؤال الله تعالى أن يلهمهم العدل والرحمة على الرعية ، وأن يلين قلوبهم نحوها ، مع ملازمة السمع والطاعة لهم بالمعروف .

(١) البخاري مع الفتح - كتاب الفتن - باب قول النبي ﷺ : (سترون بعدي أموراً تنكرونها) (٥/١٣)

رقم ٧٠٥٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب بيعه الخلفاء الأول فالأول (٤٧٢/٦)

رقم ١٨٤٣ .

وسأل سلمة بن يزيد الجعفي ^(١) رسول الله ﷺ فقال : يا نبي الله ، أرايت إن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ويمنعونا حقنا ، فما تأمرنا ؟ فأعرض عنه .
ثم سألوه فأعرض عنه .

ثم سألوه في الثانية أو في الثالثة فجذبه الأشعث بن قيس ^(٢) .

فقال رسول الله ﷺ : (اسمعوا وأطيعوا ، فإنما عليهم ما حُمِّلوا وعليكم ما حُمِّلتم) ^(٣) .

فهذا الجواب أيضاً جلياً في وجوب السمع والطاعة لهم ، مع علمه ﷺ بما سيصدر منهم من الظلم والطغيان ، ويعني ﷺ بقوله : (عليهم ما حُمِّلوا ، وعليكم ما حُمِّلتم) : " أن الله تعالى كلف الولاة العدل وحسن الرعاية ، وكلف المولى عليهم الطاعة وحسن النصيحة ، فأراد : أنه إن عصى الأمراء الله فيكم ، ولم يقوموا بحقوقكم ، فلا تعصوا الله أنتم فيهم ، وقوموا بحقوقهم ، فإن الله مجاز كل واحد من الفريقين بما عمل " ^(٤) .

قال ﷺ : (على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحبّ وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية ، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) ^(٥) .

(١) هو سلمة بن يزيد بن مشجعة بن الحجاج الجعفي ، برل الكوفة وكان قد وفد على النبي ﷺ وحديث عنه . انظر الإصابة (١٣١/٣) .

(٢) الأشعث بن قيس بن معد يكرب الكندي ، أبو محمد ، شهد اليرموك بالشام ، والقادسية وغيرها بالعراق ، وبرل الكوفة ، وشهد مع علي صغير ، مات سنة أربع أو إحدى وأربعين وهو ابن ثلاث وستين .

- انظر الإصابة (٢٣٩ / ١) ، وتدريب التهذيب (١٥٠) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب في طاعة الأمراء وإن منعوا الحقوق . (٤٧٧/٦) رقم ١٨٤٦ .

(٤) المفهم (٥٥/٤) .

(٥) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية (٤٦٦/٦) رقم ١٨٣٩ .

عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : (كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها ، أو يمتنون الصلاة عن وقتها ؟) .

قال : قلتُ : فما تأمرني ؟

قال : (صل الصلاة لوقتها ، فإن أدركتها معهم فصل ، فإنها لك نافلة) ^(١) .

فهذا الجواب منه ﷺ - مع أمره بالحرص على أداء الصلاة في أول وقتها - فيه حثٌّ على شهود الجماعة مع الأمراء ، وعدم التخلف عن ذلك ؛ لما في القيام بذلك من تحقيق المصالح وجلب المنافع ، والسعي لجمع الكلمة . وهذه علامة تميز بها أهل السنة .

يقول البرهاري - رحمه الله - : " وإذا رأيت الرجل يتعاهد الفرائض في جماعة مع السلطان وغيره ، فاعلم أنه صاحب سنة - إن شاء الله تعالى - ، وإذا رأيت الرجل يتهاون بالفرائض في جماعة وإن كان مع السلطان ؛ فاعلم أنه صاحب هوى " ^(٢) .

وبنحو ما جاء في الفتيا قوله ﷺ : (... إنه ستكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتها ، ويخنقونها إلى شَرْق الموتى ، فإذا رأيتموهم قد فعلوا ذلك ، فصلُّوا الصلاة لميقاتها ، واجعلوا صلاتكم معهم سُبْحَةً ...) ^(٣) .

وبعد عرض هذه الفتاوى النبوية المتعلقة بهذه الجزئية ، وما في معناها من النصوص الشرعية ؛ يقال : إنَّه لحريٌّ بالعاقل بعد طرق أذنيه هذه الفتاوى الجليلة في هذا الباب أن يرضى لنفسه ما رضى رسول الله ﷺ لأُمته ، وما

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب كراهية تأخير الصلاة عن وقتها المختار ... (١٥٨/٣) رقم (٦٤٨) .

(٢) شرح السنة (١٠٩) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب الندب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع ، ونسخ التطبيق (١٨/٣) رقم (٥٣٤) .

أمرها به ، وأرشدّها إليه من الصبر على ظلم الولاة ، مع أداء حقوقهم ، وعدم التمرد عليهم أو الخروج عن طاعتهم ، ويسعى في بذل الخير والإحسان إليهم بقدر الاستطاعة .

وأن يعلم علم اليقين أن هذا هو الدواء الناجح في خضمّ تلك الأحداث ، إذ لو كان غيره خيراً منه ، وأصلح للأمة وأنفع لها لدلّها ﷺ عليه وحثّها على الأخذ به .

وبالجملة فإن " من تأمل الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ في هذا الباب واعتبر أيضاً اعتبار أولي الأبصار علم أن الذي جاءت به النصوص النبويّة خير الأمور " ^(١) .

* * *

(١) مهاج السنة (٤/٥٣٠) .

المبحث الثالث : حكم الخروج على أئمة الجور .

وهذا المبحث تكميل للمبحث الماضي ، وزيادة تأكيد على ما تضمنته النصوص السابقة من لزوم السمع والطاعة لولاة الأمر ، وحبس النفوس عن تعدي الحدود الشرعية في معاملتهم ، وإن وجد منهم الفسق ، وظهر فيهم الظلم .

وهذه المسألة - أعني الخروج على الأئمة - كان منعها ، والنهي عنها هو عين الحكمة ، لما يعقب ذلك من المفاصد المخلة بنظام الدين والدنيا ، ما لا يخفى على كل ذي عقل ، وسيأتي تعداد بعضها - إن شاء الله تعالى - .

وفي الفتاوى التالية في هذه المسألة كفاية لكل طالب حق ، وتهذيب للنفوس عن مجاوزة حدودها في هذه المواطن بما ينبغي لها سلوكه والسير عليه .

عن أم سلمة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ قال : (ستكون أمراء ، فتعرفون وتنكرون ، فمن عرف برئ ، ومن أنكر سليم ، ولكن من رضي وتابع) .

قالوا : أفلا نقاتلهم ؟

قال : (لا ، ما صلوا) ^(١) .

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : (خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، ويصلون عليكم وتصلون عليهم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم) .

قيل : يا رسول الله : أفلا ننايذهم بالسيف ؟

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ،

وترك قتالهم ما صلوا ونحو ذلك . (٤٨٤/٦) رقم ١٨٥٤ .

فقال : (لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، وإذا رأيتم من ولا تكم شيئاً تكرهونه ، فاكرهوا عمله ، ولا تترعوا يداً من طاعة) ^(١) .

فهذا الجواب النبوي صريح في النهي عن قتال السلاطين ، وعن إشهار السلاح في وجوههم ما داموا مقيمين للصلاة ، وأكد ﷺ هذا النهي في آخر حديث عوف رضي الله عنه ، وزاده صراحة بقوله : (ولا تترعوا يداً من طاعة) ، فكان هذا تأكيداً للنهي الأول ، ودفعاً لمن يقصد تأويله أو صرفه عن ظاهره ومدلوله .

قال ابن القيم - رحمه الله - : " نهي عن قتال الأمراء ، والخروج على الأئمة ، وإن ظلموا وجاروا ما أقاموا الصلاة سداً لذريعة الفساد العظيم ، والشر الكبير بقتالهم ... " ^(٢) .

قلت : ومن هذا الفساد العظيم الذي أشار إليه ابن القيم - رحمه الله - : استبدال الأمن بالخوف ، وشن الغارات ، وإراقة الدماء ، وظهور الفتن ، وفساد ذات البين ^(٣) ، وتعطيل الشريعة ، وذهاب الحقوق ، إلى غير ذلك من صور الفساد وأشكاله .

وبالجملة فإنه لا قيام للدين ولا بقاء للدنيا ولا صلاح لهما مع الخروج ^(٤) . " وهذا كله مما يبين أن ما أمر به النبي ﷺ من الصبر على جور الأئمة ، وترك قتالهم ، والخروج عليهم هو أصلح الأمور للعباد في المعاش والمعاد ، وأن من خالف ذلك متعمداً أو مخطئاً لم يحصل بفعله صلاح بل فساد " ^(٥) .

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمامة - باب حيار الأئمة وشرارهم . (٤٨٦/٦) رقم ١٨٥٥ .

(٢) إعانة اللهمان (٣٦٩/١) ، وانظر إعلام الموقعين (١٥٩/٣) .

(٣) انظر التمهيد لابن عبد البر (٢٧٩/٢٣) ، والمهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (٤٧٠/٦) .

(٤) انظر مهاج السنة (٥٢٨/٤ ، ٥٣٠) .

(٥) المصدر السابق (٥٣١/٤) .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " ولهذا كان المشهور من مذهب أهل السنة أنهم لا يرون الخروج على الأئمة وقتالهم بالسيف وإن كان فيهم ظلم ، كما دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة المستفيضة عن النبي ﷺ ، لأن الفساد في القتال والفتنة أعظم من الفساد الحاصل بظلمهم بدون قتال ولا فتنة ... " (١) .

وعلى ما دلت عليه الفتيا من حرمة الخروج على الحكام نصوص أخرى بمعناها .

فعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : (بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر، والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا، وعلى أن لا ننازع الأمر أهله، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا، لا نخافُ في الله لومة لائم) (٢) .

فهذا " نهي عن منازعة الأمر أهله وذلك نهي عن الخروج عليه ... " (٣) - أي على الإمام - كما قال شيخ الإسلام - رحمه الله - .

وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني .

فقلت : يا رسول الله ، إنا كُنَّا في جاهلية وشر ، فجاء الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟

قال : (نعم) .

فقلت : هل بعد ذلك الشر من خير ؟

قال : (نعم ، وفيه دخن) .

قلت : ما دخنه ؟

(١) منهاج السنة (٣/٣٩١) .

(٢) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ، وتحريمها في

المعصية (٦/٤٦٨) رقم ١٧٠٩ .

(٣) منهاج السنة (٣/٣٩٤-٣٩٥) .

قال : (قوم يستنون بغير سنتي، ويهتدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر).

قال : هل بعد ذلك الخير من شر ؟

قال : (نعم ، دعاة على أبواب جهنم ، من أجاهم إليها قذفوه فيها) .

فقلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ؟

قال : (نعم ، قومٌ من جدتنا ويتكلمون بالسنتنا) .

قلت : يا رسول الله ، فما ترى إن أدركني ذلك ؟

قال : (تنزم جماعة المسلمين وإمامهم) .

فقلت : فإن لم تكن لهم جماعة ولا إمام ؟

قال : (فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعضَّ على أصل شجرة حتى

يدركك الموت وأنت على ذلك) ^(١) .

فأمر ﷺ حذيفة بلزوم جماعة المسلمين وإمامهم ، مع علمه ﷺ وإعلامه إياه بما عليه الأئمة من سوء الحال ، والبعد عن سنته وعدم الاهتداء بهديه ، فدل هذا على وجوب طاعتهم في غير معصية ، وحرمة الخروج عليهم ومنازعتهم في أمرهم .

وتعويلاً على الفتاوى المتقدمة الواردة في هذه المسألة وما في معناها من النصوص جاءت تقارير أئمة السلف لها وفتاويهم فيها ، وقد نص على هذا شيخ الإسلام بقوله : " وأما أهل العلم والدين والفضل فلا يرخصون لأحد فيما نهى الله عنه من معصية ولاية الأمور ، وغشهم ، والخروج عليهم بوجه من الوجوه ، كما قد عُرف من عادات أهل السنة والدين قديماً وحديثاً ... " ^(٢) .

وفيما يلي سياق بعض أقوال أهل العلم والفضل الذين أشار إليهم شيخ الإسلام - رحمه الله - :

(١) تقدم نخبه (٦٩٠) .

(٢) مجموع الفتاوى (١٢/٣٥) .

قال الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - : " ولا يحل قتال السلطان ولا الخروج عليه لأحد من الناس ، فمن فعل ذلك فهو مبتدع على غير السنة والطريق " (١) .

وعن أبي الحارث الصائغ (٢) قال : " سألت أبا عبد الله في أمر كان حدث ببغداد ، وهم قوم بالخروج فقلت : يا أبا عبد الله ، ما تقول في الخروج مع هؤلاء القوم ؟

فأنكر ذلك عليهم وجعل يقول : سبحان الله ، الدماء الدماء ، لا أرى ذلك ولا أمر به ، الصبر على ما نحن فيه خير من الفتنة ، يسفك فيها الدماء ويستباح فيها الأموال وينتهك فيها المحارم ، أما علمت ما كان الناس فيه - يعني أيام الفتنة - ؟

قلت : والناس اليوم ، أليس هم في فتنة يا أبا عبد الله ؟
قال : وإن كان ، فإنما هي فتنة خاصة ، فإذا وقع السيف عمت الفتنة وانقطعت السبل ، الصبر على هذا ويسلم لك دينك خير لك .
ورأيته ينكر الخروج على الأئمة ، وقال : الدماء لا أرى ذلك ولا أمر به " (٣) .

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم : " سألت أبي وأبا زرعة - رضي الله عنهما - عن مذاهب أهل السنة في أصول الدين ، وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار ، وما يعتقدان في ذلك ؟

(١) أصول السنة (٧١) .

(٢) أحد أصحاب الإمام أحمد ، واسمه أحمد بن محمد ، روى عنه مسائل كثيرة ، وكان موضع إحلال وتكريم عند الإمام أحمد . انظر تاريخ بغداد (١٢٨/٥) .

(٣) أخرجه الخلال (١٣٢/١) رقم ٨٩ ، وإسناده صحيح ، وانظر الأمر بلزوم جماعة المسلمين وإمامهم للشيخ عبد السلام برجس (٧٧) .

فقالا : أدركنا العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصرأً وشاماً ويمناً فكان من مذهبهم : ... ولا نرى الخروج على الأئمة والقتال في الفتنة ، ونسمع ونطيع لمن ولاه الله أمرنا ، ولا نترع يداً من طاعة ... " (١) .

وقال أبو جعفر الطحاوي : " ولا نرى الخروج على أئمتنا وولاة أمورنا ، وإن جاروا ، ولا ندعوا عليهم ، ولا نترع يداً من طاعتهم ، ونرى طاعتهم من طاعة الله - عز وجل - فريضة ، ما لم يأمروا بمعصية ، وندعوا لهم بالصلاح والمعافة " (٢) .

وقال البربري - رحمه الله - : " ومن خرج على إمام من أئمة المسلمين ، فهو خارجي ، وقد شق عصا المسلمين ، وخالف الآثار ، وميته ميتة جاهلية . ولا يحل قتال السلطان ، والخروج عليهم وإن جاروا ، وذلك قول رسول الله ﷺ لأبي ذر الغفاري : (اصبر وإن كان عبداً حبشياً) (٣) .

وقوله للأ نصاري : (اصبروا حتى تلقوني على الحوض) (٤) .

وليس من السنة قتال السلطان ، فإن فيه فساد الدين والدنيا " (٥) .

والنقول في هذا تطول ، لكن حسب العاقل بعد هذه الدلائل ، أن يكون متبعاً للسنة ، مقتدياً بأئمتها ، آخذاً من أقواهم ما وافق الصواب ، وسائراً على منوالهم في هذا الباب وغيره من الأبواب .

(١) كتاب أصل السنة واعتقاد الدين لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي (٢٢) .

(٢) العقيدة الطحاوية مع شرحها (٥٤٠) .

(٣) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية (٤٦٥/٦) رقم ١٨٣٧ .

(٤) البخاري مع الفتح - كتاب المناقب - باب قول النبي ﷺ للأ نصاري : (اصبروا حتى تلقوني على الحوض) (١١٧/٧) رقم ٣٧٩٢ ، ومسلم مع شرح النووي - كتاب الإمارة - باب الصبر عند ظلم الولاة (٤٧٦/٦) رقم ١٨٤٥ .

(٥) شرح السنة (٧٠-٧١) .

بقي أن يقال : إن مراعاة حقوق ولاية الأمر المنصوص عليها في هذا المبحث والذي قبله لا تعني أن يُداهنوا ويُسكت عما يصدر عنهم من المخالفات ، بل الواجب على القادر من أفراد الرعية ، أن يبذل لهم النصح ، ويذكرهم ، وينبههم على ما يبدر منهم ، كل ذلك بأقرب طريق يوصل للمقصود مع ما يحتف بذلك من الترفق بهم والتططف معهم .

وهذا معنى النصيحة التي أمر النبي ﷺ ببذلها لهم في قوله : (الدين النصيحة) .

قلنا : لمن يا رسول الله ؟

قال : (لله ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم) ^(١) .
قال العلامة السعدي - رحمه الله - : " وعلى من رأى منهم ^(٢) ما لا يحل أن ينبههم سرّاً لا علناً بلطف وعبرة تليق بالمقام ويحصل بها المقصود ، فإن هذا مطلوب في حق كل أحد ، وبالأخص ولاية الأمور ، فإن تنبيههم على هذا الوجه فيه خير كثير ، وذلك علامة الصدق والإخلاص " ^(٣) .
فتبين بما تقدم السبيل الأقوم في معاملة الولاية والاتصال بهم ، والموقف الأسلم الذي يتحتم سلوكه في ذلك ، والله أعلم .

* * *

(١) مسلم مع شرح النووي - كتاب الإيمان - باب بيان أن الدين النصيحة (٣١٢/١) رقم ٥٥ .

(٢) أي : من ولاية الأمور .

(٣) الرياض النضرة (٤١) .

الفصل الخامس : فتاوى النبي ﷺ في الولاية (*) .

وفيه مبحث واحد : من صفات أولياء الله .

ولاية الله تعالى لعباده المؤمنين عامة وشاملة كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة: ٢٥٧] .

قال الطحاوي - رحمه الله تعالى - : " والمؤمنون كلهم أولياء الرحمن " ^(١) ، فلكل مؤمن ولاية من الله ونصرة ، وتأيد وإعانة ، إلا أن ولايته لعباده ليست على درجة واحدة ، بل هي متفاوتة بحسب ما قر في قلوب العباد من الإيمان والإخلاص والصدق ، وسعت إليه جوارحهم من الطاعة وتحري الخير كما قال تعالى : ﴿ الْآيَاتِ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: ٢٥٧] .

فكلما كان العبد أقوى إيماناً وأحسن طاعةً وتحقيقاً للتقوى بامتنال الأوامر واجتناب النواهي كان نصيبه من الولاية أكبر وحظه منها أعظم ، والعكس بالعكس .

وولايته تعالى لعباده لا حاجة منه إليهم وإنما هي من رحمته بهم ، وإحسانه إليهم ، ورعايته لهم .

وقد جعل الله لمن كان من أوليائه قوياً في إيمانه، متقياً إياه في كل أحواله علامات عاجلة، بما يُميزون، وعن طريقها يُعرفون، منها ما جاء في الفتيا التالية:

(*) الولاية لغة : " بالفتح والكسر البصرة " مختار الصحاح (٦٥٠) .

وشرعاً : الولي من كان على الصفة التي وصفه الله بها وهي الإيمان والتقوى .

- انظر جامع البيان لابن جرير (٥٧٦/٦) .

(١) العقيدة الطحاوية مع شرحها (٥٠٥) .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رجل : يا رسول الله من أولياء الله ؟

قال : (أولياء الله إذا رؤوا ذكر الله) ^(١) .

فبين ﷺ بهذا الجواب بعض صفات أولياء الله تعالى و أن عليهم من سيما الخير وعلاماته ما يُذكرُ بالله تعالى ^(٢) ، ويُسعدُ الرائي ، وَيَنشِطُ النفس على فعل الخير والسعي للعمل الصالح .

ومن كان هذا وصفه فإنه من خيار عباد الله تعالى .

قال ﷺ : (ألا أنبئكم بخياركم ؟) .

قالوا : بلى يا رسول الله .

(١) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٢٤١/٤) رقم ٣٦٢٦ ، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في القطعة المطبوعة من تفسير سورة يونس (٢٩٨) رقم ٢٢٠١ ، والنسائي في السنن الكبرى (٣٦٢/٦) رقم ١١٢٣٥ ، وضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة (١٠٨/١٠) رقم ١٠٥ ، ر (١٠٩/١٠) رقم ١٠٦ من طريق يعقوب بن عبد الله الأشعري القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فذكره .

وفي إسناده يعقوب القمي وجعفر بن أبي المغيرة .

وصفهما الذهبي بالصدق ، فالأول في الكاشف (٣٩٤/٢) ، والثاني في ميزان الاعتدال (٤١٧/١) زاد الحافظ ابن حجر في وصف الذهبي لهما بالصدق وصفهما بالوهم . انظر تقريب التهذيب (١٠٨٨ ، ٢٠٠) .

إضافةً إلى ذلك: أن جعفر بن أبي المغيرة قد قال فيه ابن مندة : " ليس بالقوي في سعيد بن جبير " كما في ميزان الاعتدال (٤١٧/١) ، وقذيب التهذيب (٩٨/٢) .

وهذا الحديث من ذلك ، فهي علة أخرى للحديث تضم إلى العلة السابقة وهي وصفه بالوهم بناءً على قول الحافظ ، وهذا يقضي بضعف الحديث .

وله شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٦/١) (٢٣١/٧) .

فهذا الشاهد فالحديث حسن ، واستطرد العلامة الألباني في بيان حال الحديث في السلسلة الصحيحة

في موضعين : (٢٠١/٤) ، (٣١١/٤) ، وانظر صحيح الجامع (٥٠٥/١) .

(٢) انظر فيض القدير (٨١/٣) .

قال : (خياركم الذين إذا رؤوا ذكر الله) ^(١) .

وهذه العلامة دليل على سلامة سريرة صاحبها وقوة تعلق قلبه بالله تعالى ،
وصدقه في معامته ، وسعيه في نيل مرضاته .

ومن الشواهد العملية للفتيا ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه كان
يقول لصاحبه الربيع بن حثيم ^(٢) :

(يا أبا يزيد ، لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك ، وما رأيتك إلا ذكرتُ
المحبين) ^(٣) .

وقال ابن القيم - رحمه الله - في أثناء حديثه عن بعض أحوال شيخ الإسلام
- رحمه الله - : " ... وعلم الله ما رأيت أحداً أطيب عيشاً منه قط ، مع ما
كان فيه من ضيق العيش ، وخلاف الرفاهية والنعيم ، بل ضدها ، ومع ما
كان فيه من الحبس والتهديد والإرهاق ، وهو مع ذلك أطيب الناس عيشاً ،
وأشرحهم صدرأ ، وأقواهم قلأ ، وأسرهم نفساً ، تلوح نضرة النعيم على
وجهه .

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب الزهد - باب من لا يؤنة له (٤/٤٣١) رقم ٤١١٩ ، والبخاري في الأدب
المفرد (مع فضل الله الصمد) (١/٤١٧) رقم ٣٢٣ ، وعبد بن حميد في مسنده (المتحجب)
(٣/٢٦٦) رقم ١٥٧٨ ، وإسحاق بن راهوية في مسنده (١/١٨١) رقم ٢٤ ، والطبراني في المعجم
الكبير (٢٤/١٦٧) رقم ٤٣٢ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٠/٢٥١) رقم ١٠٥٩٦ .
قال الألباني في صحيح سنن ماجة (٣/٣٤٩-٣٥٠) : " صحيح لغيره " ، وحسنه في صحيح
الأدب المفرد (١٣٣) .

(٢) هو الإمام القدوة أبو بريد الثوري ، قال فيه ابن معين : " لا يسأل عن مثله " ، مات في خلافة يزيد
ابن معاوية .

- انظر تذكرة الحفاظ (١/٥٧) .

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات (٦/١٨٢-١٨٣) ، وأبو عيم في حلية الأولياء (٢/١٠٦) .
وساقه المري في تهذيب الكمال نسيعة الجرم (٩/٧٢) .

قال : (خياركم الذين إذا رُؤوا ذُكر الله) ^(١) .

وهذه العلامة دليل على سلامة سريرة صاحبها وقوة تعلق قلبه بالله تعالى ،
وصدقه في معاملته ، وسعيه في نيل مرضاته .

ومن الشواهد العملية للفتيا ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه كان
يقول لصاحبه الربيع بن خثيم ^(٢) :

(يا أبا يزيد ، لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك ، وما رأيتك إلا ذكرتُ
المحبتين) ^(٣) .

وقال ابن القيم - رحمه الله - في أثناء حديثه عن بعض أحوال شيخ الإسلام
- رحمه الله - : " ... وعَلِمَ الله ما رأيت أحداً أطيب عيشاً منه قط ، مع ما
كان فيه من ضيق العيش ، وخلاف الرفاهية والنعيم ، بل ضدها ، ومع ما
كان فيه من الحبس والتهديد والإرهاق ، وهو مع ذلك أطيب الناس عيشاً ،
وأشرحهم صدرأ ، وأقواهم قلباً ، وأسرهم نفساً ، تلوح نضرة النعيم على
وجهه .

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الزهد - باب من لا يُؤْبَهُ لَهُ (٤/٤٣١) رقم ٤١١٩ ، والنخاري في الأدب
المفرد (مع فضل الله الصمد) (١/٤١٧) رقم ٣٢٣ ، وعبد بن حميد في مسنده (المنتخب)
(٣/٢٦٦) رقم ١٥٧٨ ، وإسحاق بن راهوية في مسنده (١/١٨١) رقم ٢٤ ، والطبراني في المعجم
الكبير (٢٤/١٦٧) رقم ٤٣٢ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٠/٢٥١) رقم ١٠٥٩٦ .
قال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٣/٣٤٩-٣٥٠) : " صحيح لغيره " ، وحسنه في صحيح
الأدب المفرد (١٣٣) .

(٢) هو الإمام القدوة أبو يزيد الثوري ، قال فيه ابن معين : " لا يسأل عن مثله " ، مات في خلافة يزيد
ابن معاوية .

- انظر تذكرة الحفاظ (١/٥٧) .

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات (٦/١٨٢-١٨٣) ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢/١٠٦) .
وساقه المزي في تهذيب الكمال بصيغة الجزم (٩/٧٢) .

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أما بعد :

فهذا عرض مختصر للمسائل التي سبق دراستها ، أجمالها في النقاط التالية :

١/ أن التعريف المختار للفتيا هو : بيان المسائل الشرعية لمن سأل عنها عن

دليل .

٢/ ثبوت صحة الاستفتاء في مسائل الاعتقاد بعموم أدلة الكتاب والسنة

وعمل السلف الصالح وإجماع الأمة .

٣/ أن لاستفتاءات الصحابة رضي الله عنهم أسباب وبواعث ، كما أن للنبي صلوات الله عليه طرق

في بيان تلك الاستفتاءات والإجابة عنها .

٤/ أن السماوات والأرض أول مخلوقات هذا العالم المشاهد ، وأن سؤال

أهل اليمن كان عن هذه المسألة لقرائن تضمنها النص واشتمل عليها .

٥/ من مسالك الرسل في الدعوة إلى الله والترغيب في توحيده ، بيان

فضائل التوحيد ، وعوائده الطيبة على العباد في الدنيا والآخرة ، منها ما ورد

في الفتاوى من أنه أفضل الحسنات ، وموجب لدخول الجنة ، وسبب لهدم

الذنوب ، وحصول الأمن التام والاهتداء التام ، وسبيل نيل الشفاعة ، إلى غير

ذلك مما تقدم في موضعه و يدرك بالتتبع واستقراء النصوص .

إلا أنه لا بد من الحكمة عند تناولها، ومراعاة أحوال المخاطبين عند طرحها،

تفادياً لوقوعهم في محذور الاتكال وترك العمل .

٦/ أن موقع كلمة التوحيد في الدين كبيرة ، وحرمتها عظيمة ، فلذا كان

جرم التعدي على قائلها والوثوب عليه بقتله خطيراً وأمره شديداً ، ولا أدل

على ذلك من حادثة الرجل الذي نبذته الأرض غير مرة بعد دفنه ، وفيها قال ﷺ : (إن الأرض لتقبّل من هو شر منه ولكن الله أحب أن يريكم تعظيم حرمة لا إله إلا الله) .

وأن الناس تجاه هذه الكلمة والقيام بحقوقها ورعاية حرمتها طرفان ووسط : فالوسط هم أهل السنة ، وهم أسعد الناس برعاية حقوقها ، والقيام بمقتضياتها ، وموقفهم ممن قالها : الكف عنه - إن كان قبل على الكفر ثم أسلم - ولو كان نطقه بها يحتمل أنه تعوذ ، ثم إن استقام على الإسلام بقيامه بمقتضيات التوحيد فهو المقصود ، وإن كان أمره خلاف ذلك قُتل قتلاً أسوأ من الكافر الأصلي .

وعلى الضدّ من هذا الخوارج المنتهكون لحرمة قائلها ، والمعتدون عليهم ، وهؤلاء في طرف الإفراط .

ويقابلهم القبوريون في سوء فهمهم لها ، وغلوهم في الكف عن قائلها ، وإن صدر منه ما صدر من المحالقات بل والنواقض التي تحتثها من جذورها ، وهذا طرف التفريط .

٧ / الإخلاص لله تعالى أحد أفراد توحيد الإلهية وأجلّها ، وأساس قبول الأعمال وأصلها ، فلا صلاح للأعمال بدون الإخلاص ، ولا قبول لها بانعدامه .
٨ / لا منافاة بين الإخلاص لله تعالى ووقوع ثناء الناس على المرء وحمدهم إياه - إذا كان من غير تطلع منه وتعرض لذلك - ، بل هو من فضل الله تعالى ومن علامات الخير العاجلة للعبد .

٩ / أن بالإخلاص وصدق النية في القيام بالعمل يبلغ المرء أجر العامل ، ويعظم ثوابه - إذا معه من ذلك عذر أو عرض له عارض - وهذه قاعدة الشريعة في هذا الباب - .

١٠/ أن من تمام التوكل على الله وصدق الاعتماد عليه مباشرة الأسباب ،
وأخذ الحيلة عند القيام بالأعمال ، وبهذا تتحقق العبودية لله تعالى في هذا
الباب .

وأما إهمالها فهو عجز وتفريط ، وتاركها لا يستقيم له توكل ، ولا يتم له
عمل .

١١/ الخوف من الله تعالى أنفع أعمال القلوب للعبد ، وأقواها تأثيراً في
صلاحه ، وأكمل الناس خوفاً أكملهم صلاحاً وأسرعهم طاعة ، وهذا هو
الخوف المحمود المرضي عند الله تعالى ، الذي يبعث على العمل ويدفع إلى
الخير، ويحجز عن اقتراف المحارم ويؤدي للانكفاف عنها .

١٢/ الدعاء أكرم الأمور على الله تعالى ، وأدناها على الخضوع له ، واللجوء
إليه ، وله موانع ، وآداب ، وأوقات فيها يُرفع ويُستجاب .
فمن موانعه الاستعجال في إجابته .

ومن آدابه تحرّي أفضله ، وتخيّر أجمعه ، ولا يكون هذا إلا فيما أرشد إليه
النبي ﷺ ودلّ الأمة عليه .

ومن أرجى الأوقات لإجابته ثلث الليل الآخر ، وأدبار الصلوات المكتوبة .
١٣/ الشرك بالله تعالى أكبر الذنوب على الإطلاق ، وأعظمها فساداً
بالاتفاق ، وله من الآثار السيئة ، والنتائج القبيحة - وقد تقدم بعضها - ما به
يعلم أن الشرك أصل كل شر وجماعه .

ويكفي العاقل زجراً عنه أنه موجب لدخول النار والخلود فيها .

١٤/ الرياء أعظم أنواع الشرك الأصغر وأضرها على الأعمال ، فلذا كان
أمره قبيحاً وجزاء فاعله شنيعاً .

١٥/ وردت النصوص بإطلاق أسماء متعددة على الرياء كـ (شرك

السرائر) و (الشرك الخفي) ومرّد هذا اعتبارات :

أما إطلاق (شرك السرائر) عليه فذلك لتعلقه بسريرة الإنسان وطويته ،
وأما إطلاق (الشرك الخفي) فلخفائه عن الأعين وغيابه عنها ، وتعدد هذه
الأسماء وتنوعها من دلائل التحذير منه وبيان خطره .

١٦/ أن أجمع ضوابط الشرك الأصغر وأقربها ضابطان :

الأول : أن الشرك الأصغر هو : " كل وسيلة يتوسل بها ، ويتطرق إلى
الشرك الأكبر ، بشرط أن لا يبلغ مرتبة العبادة ، كالحلف بغير الله ، وكالرياء ،
والتصنع للمخلوقين ، ونحو ذلك من الأقوال والأفعال المؤدية إلى الشرك " .

الثاني : أن الشرك الأصغر هو : " كل ما نهي عنه الشرع مما هو ذريعة إلى
الشرك الأكبر ، ووسيلة للوقوع فيه ، وجاء في النصوص تسميته شركاً " .

١٧/ للرياء مع العمل أحوال متباينة ، والذي جاء السؤال عنه هو مساواة
الرب - جل وعلا - مع خلقه في الإرادة من أصل العمل فلا يكون لله محضاً ،
ولا للناس محضاً .

وحكم هذه الحالة : ذهاب الأجر ، وحبوط العمل .

١٨/ أن من أنواع الشرك الأصغر : إرادة الإنسان بعمله الدنيا ، وهو على
مراتب أعظمها أن لا يكون له قصد سوى الدنيا .

١٩/ لغلبة الشرك الأصغر على النفوس فإن النبي ﷺ أرشد أمته إلى اتقائه
والخلاص منه بهذا الدعاء: (اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه ،
ونستغفرك لما لا نعلم) .

٢٠/ الحلف حق خالص لله تعالى ، وإذا ثبت هذا كان صرفه لغيره شركاً ،
وإن صدر من الإنسان شيء من ذلك فعليه التلفظ بكلمة التوحيد ،
والاستعاذة بالله من الشيطان ثلاثاً ، والتفل عن يساره ثلاثاً ، والانتهاز عن
العودة إلى الحلف بشيء سوى الله تعالى .

ونوع الشرك في الحلف بغير الله تعالى يختلف بحسب حال قائله وقصده ،
فمضى اعتقد الحالف أن عظمة المحلوف به كعظمة الله تعالى كان ذلك شركاً
أكبر ، وإن انتفى ذلك كان شركاً أصغر .

٢١ / دلت الفتاوى النبوية على أن الرقى على قسمين :

الأولى : الرقى المباحة : وهي التي أذن فيها ﷺ بشرط سلامتها من الشرك .
الثانية : الرقى الممنوعة : ما كانت على الضد من ذلك وهي المشتملة على
الشرك .

وتقدم تفصيل ذلك في محله .

وللقسم الأول شروط :

١- أن تكون من الآيات الشرعية والأدعية الماثورة عن النبي ﷺ ، أو

غيرهما مما دلت السنة على إباحته .

٢- أن تكون باللسان العربي أو بغيره مما كان لفظه معلوماً ومعناه

مفهوماً - وهذا فيما إذا كانت بالأدعية المباحة والعود الصحيحة التي

لم ترد في نصوص الكتاب والسنة - ؛ لأنها إن كانت على خلاف

هذا الوصف فهي شرك أو مظنة الشرك .

٣- اعتقاد أن الرقية سبب من الأسباب ، وأن حصول تأثيرها متوقف

على مشيئة الله تعالى .

٢٢ / لا بأس بأخذ الأجرة على الرقية ، وقد بين ﷺ هذا الحكم بقوله

وفعله وتقريره .

٢٣ / أن ما ورد من النصوص المشتملة على النهي عن الرقى محمول على

الرقى الشركية ، وبهذا يجمع بين النصوص المبيحة للرقى ، والمانعة منها .

٢٤ / النشرة : حل السحر عن المسحور ، وهي قسمان :

الأول : النشرة المشروعة : وهي ما دلت عليها نصوص الكتاب والسنة من الرقى والدعوات والأدوية المباحة .

الثاني : النشرة الممنوعة : وهي حل السحر بسحر مثله ، وهي التي جاء السؤال عنها ، وأخبر النبي ﷺ أنها من عمل الشيطان .

وعلى هذا المحققون من العلماء كما تقدم عن ابن القيم وغيره .

٢٥ / نفي العدوى الواردة في النصوص نفي لما كان عليه أهل الجاهلية من اعتقاد انتقال العدوى بطبعها واستقلالها بالتأثير في غيرها ، وقوله ﷺ (فمن أعدى الأول) إبطال لهذه العقيدة ، وبيان أن مبدأ الأمور ومردها إلى الله تعالى ، وأن وقوع العدوى متوقف على مشيئته وإذنه ، وذلك بأسباب قدرها كوناً منها الخلطة .

٢٦ / حقيقة الطيرة شيء يعتري النفوس ويقع فيها ، وهي راجعة إلى الأوهام والمخاوف الواردة على الإنسان ، ولا صلة لها بالمتطير به ، وهي محرمة لظاهر النهي عنها ، ولمنافاتها لكمال التوحيد الواجب ، وهذا شرك أصغر . وإن اقترن بالتطير اعتقاد تأثير الطيرة بذاتها في جلب النفع أو دفع الضر فهو شرك أكبر مخرج من الملة .

٢٧ / كفارة الطيرة أن يقول من وقع فيها : (اللهم لا خير إلا خيرك ، ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك) .

٢٨ / الفأل من الطيرة ، لكنه مستثنى منها لما فيه من انافع ، والعوائد الحسنة على المرء ، كتقوية الرجاء بالله تعالى ، وحسن الظن به ، واعتماد القلب عليه ، وغير ذلك من امصالح ، فلذا كان خير الطيرة وأفضلها .

٢٩ / أمثل الأقوال وأقربها في الجواب عن الأحاديث التي يوهم ظاهرها إثبات الشؤم ومعارضة النصوص النافية للطيرة قول من قال : إن هذه الأشياء التي أثبت فيها الشؤم أسباب ومواضع جعل الله الشؤم مقروناً بها ، وواقعاً

بسببها ، ووصول الشؤم إلى المصاحب لها حاصل بقضاء الله وقدره ، لا أنها مستقلة بذاتها في التأثير والإضرار بمن قاربها ، فهنا أباح الشارع ترك هذه الأمور والابتعاد عنها .

٣٠/ دلّ قوله ﷺ : (ليسوا بشيء) في جوابه عن الكهان على بطلان عملهم وفساد أمرهم .

وأما صدقهم أحياناً فذلك يكون عن طريق الجن الذي قد سرق الكلمة من السماء باستماعه إلى حديث الملائكة في الأمر الذي قضاه الله تعالى وقدره .

٣١/ يحرم إتيان الكهان - لأي غرض كان - لظاهر عموم جواب النبي ﷺ في ذلك ، إلا إن اقتضت مصلحة شرعية محضة أو راجحة لذلك كإتيانه وسؤاله على وجه الامتحان لحاله واختبار باطن أمره ، أو لبيان دجله وإظهار عجزه .

٣٢/ الخط إحدى طرق ادعاء الغيب ، وقد أبطله النبي ﷺ ، ومنع منه بتعليق جوازه على موافقة خط أحد الأنبياء الذين كانوا يخطون ، وهذا لا سبيل إليه إلا بنص ، ولا نص ، فكان الجواب النبوي عن هذه المسألة قاطعاً لدابر هذه الظاهرة ومثيلاً لها .

٣٣/ النهي عن الانحناء عند الملائكة حفاظاً على جناب التوحيد وسداً لوسائل الشرك المفضية إلى الوقوع فيه ، لما في الانحناء من التعظيم والإجلال لغير الله تعالى على وجه لا يصح أن يكون إلا لله تعالى .

٣٤/ ومن ذلك أيضاً : النهي عن الذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله ، أو يقام فيه عيد للمشركين ، لما في الذبح في ذلك المكان من إحياء شعائر المشركين ومشابھتهم ، وعليه فمن ذبح لله بمكان هذا نعتة فهو عاص وعمله مردود عليه .

٣٥ / ومن ذلك أيضاً : النهي عن إطلاق الألفاظ الموهمة لمشاركة غير الله تعالى ، لله - عز وجل - في فعل من أفعاله ، أو المشتملة على إسناد النعم إلى غيره - جل وعلا ، وما أشبه ذلك ، كقول : مطرنا بنوء كذا وكذا . وإطلاق الكفر أو الشرك على قائل هذه العبارة يختلف باختلاف اعتقاد القائل :

فإن كان إطلاقه لها عن اعتقاد فعل الأنواء للأمطار ، واستقلالها بالتأثير فهذا شرك في الربوبية .

وإن كان إطلاقه لها لاعتقاد كونها مجرد سبب في هطول الأمطار فهذا شرك أصغر .

٣٦ / تضمن سورة الإخلاص لإثبات جميع صفات الكمال لله تعالى بإثبات الأحدية والصمدية .

وتضمنها أيضاً للترية بنفي المماثلة بينه وبين خلقه ، وبنفي النقائص والعيوب عنه ، وذلك بنفي التولد من الطرفين ، (لم يلد ولم يولد) .

٣٧ / إثبات صفة الضحك لله تعالى على الوجه اللائق به إثباتاً حقيقياً ، شأنها في ذلك شأن سائر الصفات الخيرية في إجرائها على ظاهرها ، واعتقاد مدلولها من غير تعطيل أو تأويل .

٣٨ / إثبات صفة العلم لله تعالى .

٣٩ / إثبات رؤية الله تعالى في الدار الآخرة .

٤٠ / ليس في نصوص الكتاب والسنة ما يدل على رؤية النبي ﷺ لربه ليلة المعراج الرؤية البصرية ، بل النصوص الصحيحة في المسألة على نفيه أدل ، وقول النبي ﷺ : (نور أنى أراه) جواباً لمن سأل عن ذلك كافٍ شافٍ .

٤١ / الإيمان بالملائكة ثاني أصول الإيمان التي لا قبول للإيمان إلا بها ،
والإيمان بهم على وجهين إجمالي وتفصيلي ، والواجب تحقيق الإيمان في كل
وجه بحسب ورود النصوص فيه ، إجمالاً في المجل ، وتفصيلاً في المفصل .
٤٢ / من جملة ما ورد تفصيلاً السؤال عن بعض أعمالهم والاستفسار عن
بعض صفاتهم ، وإيجاز ذلك في النقاط التالية :

١ - أن الوحي يأتي للنبي ﷺ على حالتين :

الأولى : أن يأتي مثل صلصلة الجرس - أي صوته - وهي أشد
الحالات وأعظمها عليه .

الثانية : أن يأتيه متمثلاً في صورة رجل ، فيلقي على النبي ﷺ ما أمر
بتبليغه ، وكيفية هذا التمثل موكول إلى علم الله تعالى فلا
يخاض فيه إلا بنص .

٢ - أخبر ﷺ بصفة اصطفاة الملائكة بين يدي الله ، وبين أنه مشتمل
على أمرين :

الأول : إتمام الصفوف ، فلا يشرعون في صف إلا بعد إتمام الذي
قبله .

الثاني : التراص في الصف وسد كل فرجة فيه أو خلل .

٣ - حقيقة الرعد : أنه ملك موكل بسوق السحاب وزجره إلى حيث
يشاء الله تعالى ، وهو من أصناف الملائكة الذين هيأهم الله تعالى
لبعض التدابير الكونية .

٤٣ / الإيمان بالرسول : ثالث أصول الإيمان التي لا يتم الإيمان إلا بها ،
والإيمان بهم على وجهين كذلك - إجمالي وتفصيلي - على نحو ما تقدم في
الملائكة ، والفتاوى الواردة فيهم على قسمين :

الأول : أمور عامة مشتركة .

الثاني : أمور أخرى خاصة ببعض الأنبياء وقد يشركهم فيها أيضاً بعض الأنبياء الآخرين .

فمن الأول :

١- اتفاقهم في صفة البشرية فإن الرسل كسائر البشر إلا أن الله تعالى ميزهم ومنّ عليهم بالنبوة ، ومن الصفات التي وردت بها الفتاوى والقاضية ببشريتهم : رعي الأغنام والسعي للتكسب ، ووقوعهم في البلاء ، وعدم علمهم بالغيب إلا في حدود ما أطلعهم الله تعالى عليه .

٢- اتفاقهم في الدعوة إلى توحيد الله تعالى والتحذير من الشرك .

٣- أن النص الثابت في عددهم ثلاثمائة وخمسة عشر وما سواه لم يصح .

٤- اختصاصهم بتحريم أكل أجسادهم على الأرض .

ومن الثاني :

١- ثبوت نبوة آدم عليه السلام بنص السنّة ، وثبوت إرساله بدلالة القرآن .

٢- الأجل الذي قضاه موسى - عليه السلام - هو أبعدهما وأطيهما .

٤٤ / دلائل نبوة نبينا ﷺ أظهر من سائر آيات الرسل لوجهين :

الأول : كثرتها .

والثاني : وضوحها .

٤٥ / ابتداء نبوته ﷺ ووقت كتابتها كان ما بين خلق جسد آدم ونفخ الروح فيه .

٤٦ / من دلائل نبوته ﷺ قبل مولده : دعوة إبراهيم - عليه السلام -

بنبوته ، وبشارة عيسى - عليه السلام - به .

٤٧/ من دلائل نبوته ﷺ بعد بعثته :

- ١- امثال الأشجار لأمره وانقيادها له .
- ٢- إخباره بالمغيبات الماضية والمستقبلية .
- ٣- صفة الشريعة التي جاء بها ، وما اتسمت به من السماحة والإحكام في العقائد والآداب والأحكام .
- وهذا من أظهر الأدلة وأبينها على نبوته .
- ٤٨/ وله ﷺ خصائص اختص بها عن سائر الأنبياء ، بها يظهر فضله عليهم، وتبرز مكانته بينهم .

وأتمه تبع له في بعض تلك الخصائص .

٤٩/ والخصائص التي جاءت في الفتاوى المتقدمة هي :

- نصره بالرعب مسيرة شهر ، ومنحه مفاتيح الأرض ، وتسميته أحمد ،
وجعل التراب له طهوراً ، وجعل أمته خير الأمم ، واستسلام قرينه ﷺ وانقياده له .

وفي يوم القيامة : اختصاصه بالكوثر الذي هو نهر في الجنة .

٥٠/ وله ﷺ على أمته حقوق كثيرة منها الصلاة عليه ﷺ ، والواجب

فيها التزام الصيغ الشرعية الواردة في صفتها .

وللصلاة عليه ثمرات وفوائد جلية منها :

غفران الذنوب ، وكفاية الله هموم الدنيا والآخرة للقائم بها والمحافظ عليها .

٥١/ الإيمان باليوم الآخر رابع أركان الإيمان التي لا نجاة للمرء إلا

باعتقادها ، وحده : الإيمان بكل ما جاء في الكتاب والسنة مما يكون بعد الموت .

ومنه أيضاً مقدماته الدالة عليه المعروفة بـ (أشراط الساعة) ، وهي على

قسمين :

صغرى وكبرى .

وتقدم من القسم الأول — من خلال الفتاوى الواردة في ذلك — بيان تسعة عشرة علامة من علاماتها الصغرى وقد ظهر معظم ذلك للعيان ، وسبق تفصيل ذلك في موضعه .

ومن القسم الثاني : تقدم الكلام على علامتين هما الدجال ، والنار التي تحشر الناس من المشرق إلى المغرب .

فالدجال قد حذر منه النبي ﷺ أشد التحذير ، وبين للأمة صفته وأنه أعور ، بالإضافة أيضاً إلى بيان الخوارق التي تجري على يديه ابتلاءً من الله لعباده ؛ وأن مدة لبثه في الأرض أربعون يوماً ، وإسراعه فيها كالغيث استدبرته الريح . وأما النار التي تحشر الناس من المشرق إلى المغرب فالمقصود بها التي يعقبها قيام الساعة دون تخلل شيء آخر .

٥٢ / إثبات فتنة القبر وهي سؤال الميت عن ربه ودينه ، ونبيه ﷺ والنصوص في وقوعها متواترة .

ويخص من ذلك الشهيد لورود النص باستثنائه .

٥٣ / إثبات عذاب القبر لمن كان أهلاً له ، والنصوص فيه متواترة .

٥٤ / إدراك حقيقة الروح ، ومعرفة ماهيتها ، أمر لا مطمع فيه لأحد ، لعدم ورود الخبر بكيفيتها .

٥٥ / أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ، وتأوي إلى قناديل معلقة بالعرش .

٥٦ / سماع الموتى واقع في الجملة كما دلت على ذلك النصوص ، وهو سماع عارض لا دائم ، فيقتصر على ما ورد ، ويتقيد بما ثبت .

٥٧ / تعيين وقت قيام الساعة علمه عند الله تعالى ، وعليه فإن تحديد ذلك دجل وكذب وتقول على الله بلا علم .

٥٨ / إثبات الصُّور ، والإيمان به وفق التفسير الشرعي له ، وأنه قرن ينفخ فيه ، وعدم التعرض لكيفيته لعدم ورود الخبر بذلك .

٥٩ / لتقرير البعث طرق متنوعة ، منها ما ثبت به الفتوى عن النبي ﷺ من ضَرْبِ المثل بالأرض الميتة وما تكون عليه قبل نزول الغيث من الجذب ، وحالتها بعد نزوله من نمو النبات وقيام الأشجار ونحو ذلك .

وجميع جسد بني آدم تأكله الأرض ، ويستثنى من ذلك عجب الذنب وهو عظم منه تكون إعادة الأجساد وتركيب الخلق يوم القيامة .

٦٠ / دلت مجموع الأجوبة النبوية في صفة الحشر يوم القيامة على أن الناس يحشرون حفاة غير منتعلين ، وعراة غير مكتسين ، وبُهماء ليس معهم شيء .
وللكافر صفة خاصة في حشره إلى جهنم ، وذلك بحشره مشياً على وجهه ، وهذا المشي على هذه الصفة على ظاهره فلا يُعْطَلُ أو يُؤَوَّلُ .

٦١ / من أعظم أسباب الرحمة من هول يوم القيامة إذن الله تعالى بالشفاعة، وقد دلت الفتاوى النبوية على بعض أقسام الشفاعة في ذلك اليوم وهي :

الأول : الشفاعة العظمى ، وهي شفاعة النبي ﷺ لأهل الموقف لإراحتهم من شدة الموقف وتخليصهم من تعب ، وهذه الشفاعة هي المقام المحمود الذي وعد الله به نبيه ﷺ ، وهي خاصة به ، والنصوص في هذا متواترة ، والإجماع عليها قائم .

الثاني : الشفاعة لأهل الكبائر من هذه الأمة ، ممن يستحق منهم النار أن يُخرج منها بعد دخوله فيها ، وأسعد الناس بها أعظمهم إخلاصاً لله تعالى ن وهذا القسم مجمع عليه عند أهل السنة والنصوص فيه متواترة أيضاً .

الثالث : شفاعة المؤمنين بعضهم لبعض .

الرابع : شفاعة خاصة بالنبي ﷺ لعمّه أبي طالب في تخفيف العذاب عنه ، وذلك بجعله في ضحضاح من النار ، لما كان له من المواقف الحسنة في نصرة النبي ﷺ وإيوائه ، وحمايته من المشركين والمذب عنه .

٦٢ / الحساب اليسير هو العرض على الله تعالى ، والمقصود به : الحساب السهل الخالي من المناقشة ، والمتضمن للتجاوز عن السيئات والصفح عن الزلات وذلك بعد إيقاف المرء على عمله ، وتعريفه لما صدر منه وإقراره به .

٦٣ / الصراط من الأهوال العظيمة التي يمر بها الناس ، وهو الجسر المنصوب على متن جهنم ، ومن مسائله التي وردت في الفتاوى بيان صفته وأنه موطن لزلق الأقدام وزللها ، ومشتمل على كلاليب وأشواك تحطّف بها الناس .

وهو موضع الناس حين نبديل الأرض غير الأرض والسموات .

والناس في سرعة المرور عيه متفاوتون ، ومن ذلك مرور بعضهم عليه كمر البرق في ظهوره وسرعة اختفائه .

وأول الناس إجازة عليه فقراء المهاجرين .

٦٤ / التفسير الصحيح لنورود هو المرور على الصراط ، والعبور عليه ، وهو بهذا المعنى فيه عرضة للعذاب وانعقاد لسببه .

٦٥ / أن القصاص يوم القيامة بين العباد ، واستيفاء الحقوق من بعضهم البعض بالحسنات والسيئات .

٦٦ / إثبات الحوض لنبينا ﷺ في عرصات القيامة ؛ لصحة النصوص الواردة في ذلك بل تواترها ، واعتقاد أن له أواني أكثر من عدد نجوم السماء ، وهو واسع سعة عظيمة طويلاً وعرضاً ، وماؤه أشدّ بياضاً من اللبن في لونه ، وأحلى مذاقاً من العسل في طعمه ، وأطيب رائحةً من المسك في رائحته .

وأول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين .

٦٧/ إن النبي ﷺ لم يأل جهداً في تعريف أمته بما أعد الله لأهل الجنة في الجنة ، حيث إنه فصل ذلك وبينه أحسن بيان وأتمه ، ومن ذلك ما جاء في فتاواه المشتملة على العديد من مسائل الجنة ونعيمها ، حيث أخبر ﷺ أن بناءها لبنة من ذهب وأخرى من فضة ، وبين كل لبنتين الطين ذو الرائحة الشديدة .

وأن تربتها في حسن لونها كالدرمك : " وهو الخبز الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة مع لينها ونعومتها " ^(١) ، وفي طيب رائحتها كالمسك الخالص .
وأن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ، - وهو مما أجمع عليه المسلمون ، ومعلوم بالاضطرار من دين الإسلام ^(٢) - .

وأن أول طعام يأكلونه هو زيادة كبد النون .
ومن شراهم ، شربهم من عين تُسمى سَلْسَبِيلاً .
وأن مآكلهم ومشارهم تصير عرقاً يفيض من أجسادهم ، فإذا بطونهم قد ضمرت تطلب الطعام من جديد .

وأن فيها سوقاً أعده الله لأهل الجنة يخرجون إليه فيجتمعون فيه فيبعث عليهم ريحاً فتدخلهم بيوتهم ، فيزدادون بذلك حسناً وجمالاً .
وأن ثيابهم تصدر وتأتي من ثمار الجنة وأشجارها .

وأن الله تعالى قد زين الجنة بأشجار عظيمة ذات ثمار يانعة ، وظلال وارفة ، ومنها شجرة طوبى التي تكون في وسط الفردوس ، ولها صفات عظيمة في ظلها وغلظها وطول سيرها .

(١) حادي الأرواح (١٨٥) .

(٢) انظر مجموع الفتاوى (٣١٣/٤) .

مما سئل عنه أيضاً من أشجار الجنة سدرها ، وطلحها ، وما لهما من الصفات الحسنة ، والثمار الطيبة المختلفة الألوان ، والخلو من الأشواك المضرة والأغصان الرديئة .

ومن فواكه الجنة التي استفصل عن وجودها ، وعظم الحبة منها ، وعظم العنقود منها : عنب الجنة ، وتقدمت إجابة النبي ﷺ عن كل جزئية سأل عنها السائل .

ومع كل هذا النعيم أيضاً فإن تناولها سهل والوصول إليها يسير .
وفيهما خيل وإبل وغير ذلك مما تشتهي النفوس وترغب فيه .
والنوم مرفوع عن أهلها وممتنع عليهم ؛ لما فيه من النقص ، والجنة مترهة عن ذلك .

وأثبت ﷺ حصول قضاء الوطر فيها ، ووصول أهلها إلى نسائهم ، وأن الواحد منهم يصل في الغداة الواحدة إلى مائة عذراء ، ويعطى قوة مائة على اشتغاله بهذا الأمر وتفككه به .

٦٨/ وكما بين مسائل الجنة كذلك أوضح المسائل المتعلقة بالنار .
فقد سئل عن مكانها ، فبين للسائل أن لله التصرف المطلق في هذا الكون ، لا يسأل عما يفعل ، ولا يعترض على ما قضى وقدر ، وأزال ﷺ بهذا الجواب الإشكال الوارد عنده على بعض النصوص .

٦٩/ طينة الخبال : عرق أهل النار ، أو عصارة أهل النار ، وهو من الأشرطة التي أعدها الله تعالى لشاربي الخمر .

٧٠/ الإيمان بالقضاء والقدر هو الأصل السادس من أصول الإيمان ، ويقوم على أربع مراتب لا يتم الإيمان إلا بها ، وقام النبي ﷺ ببيان مسائله والكشف عن مشكله بما يشفي ويكفي .

والواجب عند الخوض فيه التقيد بنصوص الكتاب والسنة وعدم الخروج عنهما .

٧١/ من تمام الإيمان بالقضاء والقدر القيام بالأسباب والجدّ في تحصيلها ، والسعي لطلب نجاة النفس وتخليصها من سخط الله تعالى ، بل العمل بها من أمارات الخير ، وعلامات السعادة ، وعليه فلا منافاة بين الإيمان بالقدر السابق ومباشرة الأسباب .

وأما الاتكال على القدر السابق ، وترك الأسباب فهو من علامات الشقاوة وأمارات السوء .

٧٢/ مسألة الهداية والإضلال أجلّ مسائل القدر وأفضلها ، بل هي لب باب القدر وقلبه .

إثبات أن الهداية والشقاوة بيد الله تعالى وحده ، وأن العبد هو المتسبب في إغواء نفسه وذلك بتتبعه لأسباب الضلال ، وارتضائه بطرق الغواية . إثبات عقوبة الله تعالى للشقي .

أن أطفال المسلمين في الجنة ، ونقل الإجماع على هذا غير واحدٍ من العلماء .

القول الصواب في أطفال المشركين أن لا يحكم لهم بجنة أو نار ، بل يوكل أمرهم إلى الله تعالى فيقال (الله أعلم بما كانوا عاملين) حتى يظهر علم الله تعالى فيهم يوم القيامة ، حيث إنهم يكلفون فيؤمرون أو ينهون فعندها " يعلم القابل منهم للهدى العامل به لو عاش ، والقابل منهم للكفر المؤثر له لو عاش " (١) .

فالمطيع منهم يدخل الجنة وينكشف علم الله تعالى فيهم بسابق السعادة .

(١) طريق المجرتين (٦٣٥) .

والعاصي منهم يدخل النار وينكشف علم الله تعالى فيه بسابق الشقاوة ^(١) .
 ٧٣ / أن حديث - عمر بن الخطاب رضي الله عنه المشهور - والمعروف بحديث
 جبريل - عليه السلام - أيضاً أصل لبيان مقامات الدين ومراتبه ؛ لما اشتمل
 عليه من بيان المعتقدات الباطنة والأعمال الظاهرة وغيرها مما تقدم تفصيله
 ولذلك اعتنى العلماء به عناية خاصة وبينوا أن علوم الشريعة كلها راجعة إليه
 ومتشعبة منه .

٧٤ / أن الإسلام هو الأعمال الظاهرة المتضمنة للاستسلام لله جل وعلا ،
 والانقياد له ، وتمام الخضوع له عن رغبة وطوعية بلا اعتراض عليها أو
 استكبار عنها ، وكل ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في بيان الإسلام هو على هذا
 النحو .

٧٥ / أن أصل الإيمان في القلب ولذلك فسره النبي صلى الله عليه وسلم بالاعتقادات الباطنة .
 ٧٦ / إثبات دخول الأعمال - سواء أعمال القلوب أو الجوارح أو
 الأقوال - في مُسمى الإيمان ، وأنها غير خارجة عن هذا الاسم البتة ، وهو
 محل اتفاق عند السلف وأجوبة النبي صلى الله عليه وسلم صريحة في هذا .

٧٧ / إثبات زيادة الإيمان ونقصانه ، وهي من المسائل الكبار التي لا اشتباه
 فيها بوجه من الوحوه لصراحة الأجوبة النبوية في الدلالة على ذلك بالإضافة
 إلى الواقع والحس ، وهو موضع إجماع عند السلف أيضاً .

٧٨ / لا حصر للكبائر في عدد مُعين ، واختلاف إجابة النبي صلى الله عليه وسلم في عددها
 راجع لما تدعو إليه الحاجة ، ويقتضيه المقام .

٧٩ / أن مآل عصاة هذه الأمة في الدار الآخرة إلى الجنة ، إما ابتداء لمن شمله
 عفو الله تعالى ، وإما بعد دخول النار لتنقيته من الذنوب وتطهيره منها .

(١) انظر تفسير القرآن العظيم (٣/٣٠) .

٨٠ / أن الوسوس التي تمرّ بالقلب وتخطر عليه ، ولا يعقد المرء عليها قلبه ، بل ييغضها وينفر عنها ، متجاوزاً عن صاحبها ، والاستعظام الصادر من المؤمن لها ، هو صريح الإيمان القائم بقلبه ، ودليل صحته .

٨١ / أن الإحسان أعلى مقامات الدين وأعظمها ، وهو على درجتين :
الدرجة الأولى : عبادة الله تعالى على وجه المشاهدة له والنظر إليه .
الدرجة الثانية : علم العبد باطلاع الله تعالى عليه ومشاهدته له في السر والعلانية .

وبهذا يتم للعبد تركية نفسه ، والرقى بها إلى أعلى المقامات عند الله تعالى .
٨٢ / أفضل الناس بعد النبي ﷺ على الإطلاق أصحابه ، وهم فيما بينهم متفاوتون في الفضل ، والنصوص في هذا متواترة .
٨٣ / وأفضل أصحاب النبي ﷺ وأخيرهم أبو بكر ﷺ ، وفضائله متواترة أيضاً ، وعلى هذا اعتقاد أهل السنة .

ومن فضائله ما وردت الفتاوى النبوية به من أنه أحب الرجال إلى الرسول ﷺ ، وفي الآخرة تلقى خزنة الجنة له ، ودعاؤه من جميع أبواب الجنة .
ثم يليه في الخيرية والفضل عمر بن الخطاب ﷺ ، وهذا صريح جواب رسول الله ﷺ . وما وردت به الفتاوى من فضائله : شدة تمسكه بدينه ، وقوته فيه ، وكذا رسوخ علمه وحسن سياسته للناس .

ثم يليه عثمان بن عفان ﷺ ، ومن فضائله التي وردت بها الفتاوى : استحياء الملائكة منه ، وشهادة النبي ﷺ له بالثبات على الهدى عند نزول الفتنة به .

ورابعهم علي بن أبي طالب ﷺ ، ومن فضائله : إخبار النبي ﷺ بقتاله على تأويل القرآن على غير وجهه ، ووقوفه في وجه من بدر منه ذلك .

٨٤ / وورد في فتاواه أيضاً : الإخبار بفضائل أصناف معينة من الصحابة رضي الله عنهم ومما ورد في ذلك :

- أن أهل بدر من أفضل المسلمين .
 - وأن أصحاب الحديبية من أهل الجنة .
 - وأن في كل دور الأنصار خير ، ثم هم متفاوتون في هذه الخيرية بحسب سبقهم للإسلام ونصرتهم له ، ونفاحهم عنه .
 - وأن أصحاب العقبة ، وهم نفر الأوائل من الأنصار الذين سارعوا لتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في أول دعوته موعودون بالجنة .
- ٨٥ / وجاء فيها التنصيص أيضاً على مناقب بعض الصحابة بأعيانهم ، وبيان ما لهم من فضل :

- وهم على قسمين :
- فتاواه صلى الله عليه وسلم في فضل بعض الصحابة من الرجال ، وهم :
- أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه وأنه من الرجال الذين يحبهم صلى الله عليه وسلم .
- وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنه وأنه ممن قضى نجبته .
- وحارثة بن سراقة الأنصاري رضي الله عنه وأنه أصاب أعلى جنان الجنة وهي الفردوس .

- وعمر بن الجموح الأنصاري رضي الله عنه والشهادة له بالجنة .
- وعكاشة بن محصن الأسدي رضي الله عنه وأنه من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب .

- وعبد الله بن عمر رضي الله عنه والإخبار بصلاحه ، والشهادة له بذلك .
- وعبد الله بن سلام رضي الله عنه والإخبار بتمسكه بالإسلام حتى يموت .
- وأبي بن كعب رضي الله عنه وذكر الله له وتسميته إياه .
- وأكثم بن الجون رضي الله عنه وشهادته له بالإيمان .

ووائله بن الأسقع رضي الله عنه وأنه من أهل البيت على معنى الإيمان بالنبى صلى الله عليه وسلم والاتباع له .

وسلمان الفارسي رضي الله عنه وبيان أن المقصود بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴾ [محمد: ٣٨] وبقوله : ﴿ وَءَاخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ [الجمعة: ٣] هو وقومه .

القسم الثاني : فتاواه في فضل بعض الصحابييات ، وهن :
زوجه خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - ، وما لها في الجنة من البيت
المبني من قصب ، المنظوم بالدرّ واللؤلؤ والياقوت .
وعائشة - رضي الله عنها - وأنها أحب أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه وأنها معه
في الجنة .

وأم سلمة - رضي الله عنها - وبيان أنها من أهل بيته .
وأم حرام بنت ملحان الأنصارية - رضي الله عنها - وأنها في أول جيش في
هذه الأمة يغزو البحر قد وجبت له مغفرة الله تعالى ودخول الجنة .
٨٦ / وأن أولى الناس بالخلافة وأحقهم بها الصديق رضي الله عنه لورود الأدلة
الصحيحة المرشدة إلى ذلك ، وأما نص صريح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا فلم
يأت .

٨٧ / أن الفرقة الناجية هي المتمسكة بكتاب الله تعالى ، وسنة رسول صلى الله عليه وسلم
المتقيدة في فهمهما بفهم الصحابة رضي الله عنهم ، لأخذهم ببيان الوحيين من النبي صلى الله عليه وسلم
مباشرة ، فكانوا بذلك أعلم الناس بمراد الله تعالى ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا نعت
الجماعة ، فمن كان عليه فهو من الجماعة ، وهو في آخر الزمان من الغرباء .

٨٨ / وجوب لزوم جماعة المسلمين القائمة تحت إمام قد انعقدت له البيعة ،
واجتمعت عليه الكلمة ، وحرمة الخروج عنها ، وخاصة عند ظهور الفتن ؛ لما

في ذلك من السلامة و صيانة النفس من الشر ، فإن لم يكن ثمَّ إمام ولا جماعة وظهرت الفرق وتعددت الأحزاب فالواجب عند ذلك اعتزال كل الفرق ، ونبذ جميع الأحزاب لأمر رسول الله ﷺ بذلك .

٨٩ / أن من علامات أهل البدع والزيغ ، اتباعهم لما تشابه من القرآن ، وأخذهم به ، وجدالهم عليه ، والمراد من الإخبار بصفاتهم ، التحذير من الإصغاء إليهم ، أو التسامح في مجالستهم .

٩٠ / إن كان لبعض أهل الأهواء علامات حسية يتميزون بها ، ويختصون بها عن غيرهم ، فالواجب التحذير منهم وذكرهم بما اختصوا به إن اقتضى الأمر ودعت الحاجة .

٩١ / تولي أمور الناس . والقيام بها أهميتها كبرى ، ومترلتها في الدين عظيمة ، ومقاصدها جليلة ، إذ لا قيام للدين ولا للدنيا إلا بها ، ولهذا جعلت الشريعة لمن يقوم بهذا المنصب حقوقاً ، لا بُدَّ من مراعاتها ليتمكن القائم بهذا المنصب من تأدية واجباته على وجهه ، ومن هذه الحقوق التي وردت في الفتاوى :

- وجوب عقد البيعة للحاكم ، والتحذير من نقضها سواء كان برأ أو فاجراً .

- وجوب السمع والطاعة له - في غير معصية الله - سواء كان برأ أو فاجراً ، وتأدية ماله من الحقوق الأخرى أيضاً عن طوعية واحتساب دون تدمير أو تضجر .

- تحريم الخروج عليه لصريح نهي النبي ﷺ عن ذلك ، ولما يعقب الخروج أيضاً من المفسدات المخلة بأمور دنيا الناس ومصالح دينهم .

٩٢ / لأولياء الله علامات عاجلة يُعرفون بها منها : ذكر الله تعالى عند

رؤيتهم .

وفي ختام هذه الخاتمة أقول : إن هذه المسائل التي بينها النبي ﷺ في فتاويه
 إجابةً على الكمّ الهائل من الأسئلة التي تربو على الثلاثمائة ، دالة على ما
 سواها، ومرشدة إلى غيرها مما لم يأت الاستفتاء عنه ، فلا بد من ربط هذا
 بذاك ليكتمل العقد بالوقوف على سائر مسائل الاعتقاد ، وأقرب سبيل لذلك
 دواوين السنة على أنواعها ، فإن فيها الشفاء من كل أمر مشكّل، والبرء من
 كل داء معضّل ، وفيها الدلالة إلى السبيل السويّ لمن نصّح نفسه، وكان الحق
 قصده (١) .

* * *

(١) درء تعارض العقل والنقل (٢١٨/١) .

فهرس الآيات

الآية	رقمها	الصفحة
البقرة		
— أولئك على هدى من ربهم ..	٥	١٦٩
— فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون	٢٢	١٧٨، ٢٠٢
— وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة	٣٥	٣٣١
— وادخلوا الباب سجداً	٥٨	٢٦٩
— بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته	٨١	٨٣
— ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم	١٠٢	٥٨٢
— قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك	٩٦-١٠١	٣٤٩
— ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم	١٢٩	٣٤١
آياتك		
— ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه...	١٣٠-١٣٢	٥٥٤-٥٥٥
— ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله	١٣٢-١٣٣	١٠٢
— وما كان الله ليضيع إيمانكم	١٤٣	٥٦٢
— ولا تقولوا لمن يُقتل في سبيل الله أموات	١٥٤	٤٢٨
— ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق	١٧٧	٣٧٦
— وأحسنوا إن الله يحب المحسنين	١٩٥	٦٠٥

- يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ٢٠٨ ٥٥٥
- تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ٢٥٣ ٣٣٥
- والكافرون هم الظالمون ٢٥٤ ٨٢، ٧٧
- الله ولي الدين آمنوا ٢٥٧ ٧١٨
- يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن ٢٦٤ ٥٩٠
- يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي ٢٧٨-٢٧٩ ٥٨٣
- من..
- آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ٢٨٥ ٥٦١، ٣٠٧
- آل عمران
- هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات ٧ ٦٩٨، ٦٩٧
- محكمات..
- ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا .. ٨ ١٥٣
- إن الله اصطفى آدم ٣٣ ٣٣٠
- إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي ٦٨ ٣٢٥
- إن الدين يسترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ٧٧ ٥٩٠
- ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ٨٥ ٥٥٣
- واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ١٠٣ ٦٩٢
- كنتم خير أمة أخرجت للناس ١١٠ ٦١١، ٣٦١
- أعدت للكافرين ١٣١ ٥٢٠
- وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها .. ١٣٣ ٥٢١
- سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ١٥١ ٧٨

- وشاورهم في الأمر ١٥٩ ١٣٧
- بل أحياء عند ربهم يرزقون ١٦٩ ٤٢٧، ٣٢٨، ٤٢٩
- فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ١٧٥ ١٤٣
- وما كان الله ليطلعكم على الغيب ١٧٩ ٣٢١
- كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم ... ١٨٥ ٩٦، ٦٨
- لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمدوا ١٨٨ ١٢٧
- لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم .. ١٩٥ ١٤٨

النساء

- إن الله كان عليكم رقيبا ١ ٦٠٧
- إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون... ١٠ ٥٨٤
- إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم ٣١ ٥٨١
- إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ... ٤٨ ١٧٧، ٨٦، ٥٩٦، ٥٩٥
- وندخلهم ظلاً ظليلاً ٥٧ ٥٠٧
- ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ٦٠ ٥٩٨
- يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ٧١ ١٣٤
- ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك ... ٧٩ ٩٠
- ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ... ٩٣ ٥٨٣
- يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم ٩٤ ١١١

- ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض ... ١٠٠ ١٢٩
- فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً .. ١٠٣ ١٦١
- وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله ... ١١٣ ٣٥٧
- ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى .. ١١٥ ٦٨١
- ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن ... ١٢٧ ٢٩
- يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله و ... ١٣٦ ٣٠٧، ٥٦١
- ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ١٦٤ ٣٢٦
- .. أنزله بعلمه .. ١٦٦ ٢٩٥
- يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ... ١٧٦ ٢٢

المائدة

- ورضيت لكم الإسلام ديناً ٣ ٥٥٣
- فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم ... ٦ ٣٦١
- يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ١٦ ٢٣٨
- إنما يتقبل الله من المتقين ٢٧ ١٤٥
- يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين .. ٣٧ ١٨٢
- ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً ٤١ ٥٣٨ - ٥٣٩
- لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ٤٨ ٣٢٤
- إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ٧٢ ١٨١
- يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ١٠١ ٥٥، ٤٣

الأنعام

- الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض ... ١ ١٧٧
- إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى بيعتهم... ٣٦ ٤٤٦
- قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم... ٥٠ ٣٢١
- وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض... ٦٨ ٧٠٠
- وكيف أخاف ما أشركتم ٨١ ٨٣
- الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ٨٢ ٨٠، ٧٥
- وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة ٩٨ ٤٢٦
- وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ١٢١ ٥٩٨، ٢٠٩
- قل فله الحجة البالغة ١٤٩ ٥٣٧
- وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه... ١٥٣ ٦٩٧
- إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست... ١٥٩ ٦٩٤
- من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها... ١٦٠ ٦٦
- قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي ١٦٢ ٢٧١
- من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ١٦٠ ٦٦

الأعراف

- ولباس التقوى ذلك خير ٢٦ ٦٢٤
- يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج... ٢٧ ٥٩٨
- كما بدأكم تعودون ٢٩ ٤٤٨
- ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ٥٤ ٦١

- حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت ... ٥٧ ٤٤٤
- فإذا جاءكم الحسنة قالوا لنا هذه ١٣١ ٢٤٢، ٩٠
- ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس ١٧٩ ٥٣٦
- ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ١٨٠ ٢٨٤

الأنفال

- إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ٢ ٥٧٧
- يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الدين كفروا ... ١٥ ٥٨٤
- قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد ... ٣٨ ٨٥
- وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ... ٣٩ ٧٢
- وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط ... ٦٠ ١٣٤
- والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون ... ٧٤ ٦٤١

التوبة

- فإذا انسلكوا الشهر الحرم فاقتلوا المشركين ... ٥ ٧٢
- فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ... ١١ ١١٧
- يبشرهم ربهم برحمة منه .. ٢١ ١٤٨
- وقتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ٣٦ ٧٢
- ليس على الضعفاء ولا على المرضى ... ٩٢-٩١ ١٣٠
- وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا ١٠٢ ٧٩
- لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى .. ١٠٨ ٢٧٥
- وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم ... ١٢٤ ٥٧٧

يونس

- للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ٢٦ ٦٠٥
- ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم ... ٦٢-٦٣ ٧١٨
- فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فستل ... ٩٤ ٦٠٣

هود

- وهو الذي خلق السماوات والأرض في ... ٧ ٦٢
- من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم ١٥-١٦ ١٩٥
- ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي ٤٥ ٦٥٨
- إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح ٤٦ ٦٥٨
- وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة ... ١١٩ ٥٣٦

يوسف

- قضى الأمر الذي فيه تستفتيان ٤١ ٢٤
- وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان ... ٤٣ ٢٤
- ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً ١٠٠ ١٧٥

الرعد

- للذين استجابوا لربهم الحسنى ١٨ ٤٦٥

إبراهيم

- قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ... ١١ ٣١٧

- ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد ١٤ ١٤٧
- ويسقى من ماء صديد ١٦ ٥٢٣
- يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ... ٢٧ ٤١٨ ، ٤١٧
- ولا تحسبن الله غفلاً عما يعمل الظالمون ٤٢ ٨٢ ، ٧٧
- ليجزي الله كل نفس ما كسبت ٥١ ٤٦٥
- يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ٨٤ ٤٧٠

النحل

- وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ١٨ ١
- ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ٣٢ ١٥٠
- ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً... ٣٦ ٣٢٤ ، ١٨٤
- وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ٤٤ ٨١ ، ٧٥ ، ٣٦ ، ٥٢٧
- يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ٥٠ ١٤٣
- وما بكم من نعمة فمن الله ٥٣ ١
- ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء .. ٧٩ ٢٤٧
- ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ١٠٧ ٢٣٨
- ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً ١٢٣ ٣٢٥

الإسراء

- سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً ١ ٣٠٥
- من اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ١٥ ٥٤٩
- من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء ١٨ ١٩٦

- ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ٣١ ٥٨٦
- ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ٥٥ ٣٣٥
- وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً ٥٩ ١٥٢
- عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ٧٩ ٤٥٤
- ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ٨٢ ٢٢٢

الكهف

- قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي ١١٠ ١٨٧

مريم

- وإن منكم إلا واردةا ٧٢-٧١ ٤٧٤، ٤٧٦، ٤٧٦
- لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن ... ٨٧ ٤٥٨

طه

- ومن يعمل من الصالحات ١١٢ ٥٣٨
- ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ١١٥ ٣٣٠
- فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك ١١٧ ٣٣٠
- ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً .. ١٢٤ ٤٢٢

الأنبياء

- فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ٧ ٣٥، ٣٠
- لا يُسئل عما يفعل وهم يُسئلون ٢٣ ٥٢٨

- وما أرسلنا من قبلك من رسول
٢٥ ٢٥
- وهم من خشيته مشفقون
١٤٣ ٢٨
- وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر
٣١٩ ٨٤-٨٣
- إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك ...
٩٨ -١٠١
١٠٢
- كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا ...
٤٤٩ ١٠٤

الحج

- وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء ...
٤٤٤ ٦-٥
- فاجتنبوا الرجس من الأوثان ...
٥٨٨ ٣٠
- وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي
٣٣٢ ٥٢
- ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض
٥٢٦ ٧٠
- يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا
١٧١ ٧٧

المؤمنون

- وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون
٦٩٤ ٥٢
- والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة
١٤٤ ٦٠
- قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ...
٦١ ٨٩-٨٤

النور

- إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات
٥٨٥ ٢٣
- أولئك مبرءون مما يقولون
٣٢١ ٢٦

الفرقان

- لهم ما يشاءون خالدين كان على ربك وعداً ١٦ ٤٨٨
- الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم .. ٣٤ ٤٥١
- والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون .. ٦٨ ١٧٦، ٥٢، ٥٨٥
- واجعلنا للمتقين إماماً ٧٤ ١٢٨

الشعراء

- واجعل لي لسان صدق في الآخرين ٨٤ ١٢٨
- تالله إن كنا لفي ضلال مبين • إذ نسويكم ... ٩٨-٩٧ ١٧٨
- نزل به الروح الأمين . على قلبك لتكون من ١٩٣- ٣٠٨ ١٩٤
- وما تنزلت به الشياطين. وما ينبغي لهم وما ... ٢١٠- ٦٣٢ ٢١١
- هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ... ٢٢١- ٢٥٧ ٢٢٣

النمل

- وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً ١٤ ٦٠
- أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبأ يقين ٢٢ ٣٢١
- قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ... ٣٢ ٢٤
- اطرنا بك وبمن معك قال طائركم معكم .. ٤٧ ٢٤٢
- قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب ... ٦٥ ٣٢١، ٢٦١

القصص

- قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين .. ٢٧ ٣١٨
- قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين .. ٢٧-٢٩ ٣٣٣

العنكبوت

- أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ٥١ ٢٢٢
- فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله ٦٥ ٩٩

الروم

- كل حزب بما لديهم فرحون ٣٢ ٦٩٤

لقمان

- يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ١٣ ٤٨، ٧٥، ٨٢، ١٧٩
- إن الله عنده علم الساعة ٣٤ ٤٣٦

السجدة

- فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ١٧ ٥١٤، ٤٨٨

الأحزاب

- من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله ... ٢٣ ٦٤٦
- إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل ... ٣٣ ٦٦٨، ٦٥٨
- الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ٣٩ ١٤٣
- إن الله وملائكته يصلون على النبي ٥٦ ٣٧٢، ٣٧١

فاطر

- إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً ٦ ٥٩٨
- إنما يخشى الله من عباده العلماء ٢٨ ٣٩٣
- ثم أورثنا الكتب الذين اصطفينا من ... ٣٥-٣٢ ٧٨
- الذي أحلنا دار المقامة من فضله ٣٥ ٥١٦

يس

- قالوا إنا تطيرنا بكم لنن لهم لفتنة فمن لم ينتهوا لنرجنكم .. ١٨-١٩ ٢٤٢
- إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ٥٥ ٥١٩
- أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو .. ٧٧ ٤٤٢

الصافات

- والصافات صفاً ١ ٣١١
- فالزاجرات زجراً ٢ ٣١٣
- فاستفتهم أهم أشد خلقاً أم من خلقنا ... ١١ ٢٤
- سلام على نوح في العالمين . إنا كذلك نجزي ٧٩-٨٠ ١٢٨
- فاستفتهم ألربك البنات ولهم البنون ١٤٩ ٢٤

ص

- إن هذا لرزقنا ما له من نفاد ٥٤ ٤٨٨

الزمر

- ورجلاً سلماً لرجل ٢٩ ٥٥٤
- إنك ميت وإفهم ميتون ٣٠ ٤٧٩، ٣٢٩
- تم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ٣١ ٤٧٩

غافر

- يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ٢٠ ٢٩٤
- وحق بآل فرعون سوء العذاب * النار ... ٤٥ - ٤٦ ٤٢٢
- وقال ربكم ادعوني أستجب لكم .. ٦٠ ١٥٥

فصلت

- ومن آياته الليل والنهار والشمس ٣٧ ١٧٣

الشورى

- ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ١١ ٢٩٠، ٢٩١
- شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً ... ١٣ ٦٩٢
- من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرته ٢٠ ١٩٦
- وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت ... ٣٠ ٥٣٨
- كذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ٥٢ ٣٣٩

الزخرف

- وكم أرسلنا من نبي في الأولين ٦ ٣٣٢
- ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً ٣٦ ٥٣٥
- واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ٤٥ ١٧٤
- وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين ٧١ ٤٨٨
- وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون ٧٢ ١٥٠

محمد

- فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في ... ٢٢ ٥٩٣
- وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا... ٣٨ ٦٦٠

الفتح

- إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ما ... ٢-١ ٦٣٨
- ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من ... ٥ ٦٣٩
- ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين... ٦ ١٧٧

ق

- ونزلنا من السماء ماء مباركاً ٩ ٢٣٨

الذاريات

- فالمقسمات أمراً ٤ ٣٠٨

الطور

- والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم ٢١ ٥٤١
 — وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون ٢٢ ٥١٠

النجم

- لقد رأى من آيات ربه الكبرى ١٨ ٣٠٥
 — الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم ٣٢ ٥٨١

القمر

- إنا كل شيء خلقناه بقدر ٤٩ ٥٦١، ٥٢٥

الرحمن

- ويبقى وجه ربك .. ٢٧ ٢٩٥
 — ولمن خاف مقام ربه جنتان ٤٦ ١٤٧
 — وجنى الجنتين دان ٥٤ ٥١٢
 — هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ٦٠ ٦٠٧

الواقعة

- وفاكهة مما يتخيرون ٢٠ ٥١٠
 — وحوور عين ، كأمثال اللؤلؤ المكنون ، جزاء .. ٢٢-٢٤ ١٥٠
 — وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ٨٢ ٢٧٩

الحديد

- هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو ... ٣ ٦٠٤
- كعرض السماء والأرض ٢١ ٥٢٢
- ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم ٢٢ ٢٣٣

الحشر

- وما آتاكم الرسول فخذوه ٧ ٤٢١

الصف

- وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني ... ٦ ٣٤١
- يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات .. ١٢ ١٤٨

الجمعة

- وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ٣ ٦٦٠

الملك

- الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم .. ٢ ١٢٤
- فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه ... ١٥ ١٣٤

القلم

- وإنك لعلى خلق عظيم ٤ ٥٦٦
- يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود .. ٤٢ ٦٢١

الحاقة

- فإذا نفخ في الصور نفحة واحدة ١٣ ٤٣٩
- يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ١٨ ٤٦٧، ٤٧
- وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون . ولا ... ٤١-٤٢ ٦٣٣

الجن

- عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً ٢٦-٢٧ ٣٢٠، ٢٦٣

المدثر

- ويزداد الذين آمنوا إيماناً ٣١ ٥٧٧
- فما تنفعهم شفاعة الشافعين ٤٨ ٤٦٤

القيامة

- وجوه يومئذ ناضرة ٢٢-٢٣ ٣٠٠

الإنسان

- ويُسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً .. ١٧-١٨ ٤٩٧
- عاليهم ثياب سندس خضر وإستبرق .. ٢١ ٥٠٢

المرسلات

- إن المتقين في ظلال وعيون • وفواكه مما ... ٤١-٤٣ ٤٩٤

النبأ

- إن للمتقين مفازاً . حدائق وأعناباً ٣١-٣٢ ٥١١

النازعات

- يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة ٦-٧ ٤٣٩
— يستلونك عن الساعة أيان مرساها ... ٤٢-٤٤ ٤٣٧

التكوير

- لمن شاء منكم أن يستقيم . وما تشاءون .. ٢٨-٢٩ ٥٢٦

المطففين

- كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ١٥ ٣٠٠

الانشقاق

- فأما من أوتي كتابه بيمينه ، فسوف يحاسب ٧-٨ ٤٣ ، ٤٧ ، ٤٦٥

الشمس

- ونفس وما سواها ، فآلهما فجورها وتقواها ٧-٨ ٥٣٣

الليل

- فأما من أعطى واتقى ٥ ٤١
— فأنذرتكم ناراً تلظى ١٤ ٥٢٠

العلق

- واسجد واقترب ١٩ ١٧١

البينة

- لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ... ١ ٦٥٥
— وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ٥ ٥٧٠

الماعون

- فويل للمصلين. الذين هم عن صلاتهم ... ٤-٦ ١٨٨

الكوثر

- إنا أعطيناك الكوثر ١ ٣٦٨

الإخلاص

- ٤-١ ٢٨٥

فهرس الأحاديث

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أبعدهما وأطيهما	ابن عباس	٣٣٣
أبها وثن أم طاغية ؟ ..	ميمونة ست كردم	٢٧٢
أتاني آت من ربي فأخبرني - أو قال - ...	أبو ذر	٧٩
أتاني جبريل عليه السلام ، فبشرني ...	أبو ذر	٧٠
أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ ...	—	٥٧١
أتدرون ما المفلس ؟ ..	أبو هريرة	٤٧٩
أجل ، إني أوعك كما يوعك ..	ابن مسعود	٣١٩
أحدثكم بخير دور الأنصار ؟	أبو هريرة	٦٤١
أحسنهم خُلُقاً ...	—	٥٧٣
أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو...	عائشة	٣٠٩
الإخلاص	أبو فراس الأسلمي	١٢٣ ، ٥٧٠
إذا جمع الله الأولين والآخرين	—	١٨٨
إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران...	—	٣١
إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله تبارك وتعالى ...	صهيب	٣٠٢
إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ، ..	—	٥٢٧
إذا رأى مخيلة في السماء أقبل وأدبر ..	—	١٥٢
إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك ...	عائشة	٦٩٨
إذا سرتك حسنتك ، وساءتك سيئتك ...	أبو أمامة	٥٦٨

٢٣٤	—	إذا سمعتم بالطاعون في أرض فلا تدخلوها ...
٣٨٧	أبو هريرة	إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة
٦٦	أبو ذر	إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها
٤١٨	—	إذا قبر الميت — أو قال أحدكم — ..
٢٥٧	—	إذا قضى الله الأمر في السماء ...
١٣٠	—	إذا مرض العبد أو سافر كتب ..
٣٨٤	—	إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده
٣٤٣	ابن عباس	أرأيت إن دعوت هذا العذق ..
٥٢١	أبو هريرة	أرأيت هذا الليل قد كان ثم ليس شيء ، ..
٤١٢	النواس بن سمعان	أربعون يوماً ، يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ..
٦٥٣	ابن عمر	أرى عبد الله رجلاً صالحاً
٣٧٦ ، ٥٢٥ ، ٥٥٣ ، ٥٥٩	عمر	الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ... الإيمان : أن تؤمن بالله وملائكته ... أن تعبد الله كأنك تراه ، ...
٥٦٠	—	الإسلام علانية ، والإيمان في القب
٩٥	أنس	أسلم
٥٨٧	عبد الله بن عمرو	الإشراك بالله ، ..
٥٨٧ ، ١٧٩	أنس بن مالك	الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين . وقتل النفس
٣٥٨	علي بن أبي طالب	أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء
٢٠٥	—	أفلح وأبيه إن صدق
١٠٩	أسامة بن زيد	أقال : لا إله إلا الله وقتلته ؟
١٧٠	أبو هريرة	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ..

- ألا أخطركم بما هو أخوف عليكم عندي أبو سعيد ١٨٨
- ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ؟ عائشة ٦٢٨
- ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ابن عمر ٢٠٢
- ألا إن ربكم ليس بأعور ، .. ابن عمر ٤٠٩
- ألا أنبئكم بخياركم ————— ٧١٩
- ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ ... جابر بن سمرة ٣١١
- أليس الذي أمشاه على رجله في الدنيا ... أنس بن مالك ٤٥١ ، ٥١
- أما إنك منهن عائشة ٦٦٦
- أما بعد : فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير ... جابر بن عبد الله ٦٩٦
- أما مررت بوادٍ لك محلاً ، ثم مررت به يهتز ... أبو رزين ٤٤٢
- أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ ... ————— ٨٨
- أمتي أمة مرحومة ، ليس عليها عذاب .. ————— ٤٦٠
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها وصلوا صلاتنا ... ————— ١١٦
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ... ————— ٧٣
- أمسكرو هو ؟ جابر ٥٢٣
- إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده .. ————— ٤٢٣
- إن أحدكم يجمع خلقه .. ابن مسعود ٥٣٦ ، ٣٣٨
- إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله ————— ٢١٦
- إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر محمود بن لبيد ١٨٦
- أن أرواحهم في جوف طير خضر .. ابن مسعود ٤٢٧
- إن أشبه الأمم ببني إسرائيل أمتي ... عبد الله بن عمرو ٦٧٩

- ٤٩٨ جابر .. إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ..
- ١٢٥ ————— إن أول الناس ..
- ٣٤٦ ثوبان .. إن اسمي محمد الذي سماني به أهني ..
- ١١٣ عمران بن حصين ... إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله ...
- ٦٨٦ جابر بن عبد الله ... إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ ...
- ٥١٨ أبو هريرة .. إن الرجل ليصل في اليوم إلى مائة عذراء
- ٢٢٥ ، ٢١٠ ————— إن الرقى والتمايم والتولة شرك
- ٤٣٤ ————— إن العبد إذا وضع في قبره ..
- ٥٤٩ أبي بن كعب .. إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً ...
- ٥١٣ بريدة بن الحصيب .. إن الله أدخلك الجنة ، فلا تشاء أن تُحمل ..
- ٦٥٥ أنس .. إن الله أمرني أن أقرأ عليك ...
- ٩٨ ————— إن الله تعالى يقول : وعزتي وجلالي ...
- ٥٥ ————— إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ، ...
- ٢٧٧ العباس .. إن الله قد برأ هذه الجزيرة من الشرك ...
- ٣٩١ عبد الله بن عمرو .. إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس
- ٣٠٥ ————— إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ...
- ٤٥٨ جابر بن عبد الله .. إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة
- ٦٩٣ أبو هريرة .. إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً ...
- ٦٨٠ أنس بن مالك .. إن بني إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة ...

١٧٦، ٥١ ٥٨٥	ابن مسعود	أن تجعل لله نداً وهو خلقك
٣٨٩	—	أن تصير الحفاة ملوك الأرض
٦٧٥	عليّ	إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أميناً زاهداً في الدنيا ...
١١٣	—	إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم ..
٥٦	سهل بن سعد	أن رسول الله ﷺ كره المسائل وعابها
٦٢٩	عائشة و عثمان	إن عثمان رجل حيي ، وإني خشيت إن ...
٥٠١	أنس	إن في الجنة لسوقاً
٥٠٧	—	إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها ...
٦٧٣	جبير بن مطعم	إن لم تجديني فأني أبا بكر
٣٩٩ ، ٣٩١	—	إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ..
٣٩٤	أبي أمية الجمحي	إن من أشراطها ثلاثا ، وإحداهن ..
٣٢٧	أوس بن أوس	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ..
٥٨٨	عبد الله بن عمرو	إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ..
٦٣٤	أبو سعيد	إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما ...
٦٧	عبد الله بن عمرو	إن نوحاً — عليه السلام — لما حضرته الوفاة
٤٣٧	—	إن يعيش هذا الغلام فعسى أن لا يدركه الهرم ..
١٩٢	—	أنا أغنى الشركاء عن الشرك
٣٢٣	أبو هريرة	أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم ..
٤٥٢	أبو هريرة	أنا سيد الناس يوم القيامة ..
٣٥٥	عمرو بن عبسة	أنا نبي ..
٣١٨	سعد بن أبي وقاص	الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ..

- ١١٧ — إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ..
- ٣٦١ معاوية بن حيدة إنكم تتمون سبعين أمة ، أنتم خيرها
- ٤٤٩ ابن عباس إنكم محشورون حفاة ، عراة ، غرلاً ..
- ٧٠٩ — إنه ستكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة ...
- ٧٠٧ ابن مسعود إنها ستكون بعدي أثرة وأمور تنكرونها
- ٦٨٤ أبو واقد الليثي إنها ستكون فتنة
- ٤٣١ ابن عمر إنهم الآن يسمعون ما أقول
- ٤٢٣ ابن عباس إنهما ليعذبان ، وما يعذبان في كبير ..
- ٦١٧ — إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، ...
- ٣٣٩ العرباض إني عند الله مكتوب خاتم النبيين ...
- ٤٨٢ — إني فرط لكم ، وأنا شهيد عليكم ..
- ٤٠٨ — إني قد حدثتكم عن الدجال حتى ..
- ٣٨١ — إني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم ..
- ٤١٠ ابن عمر إني لأنذركموه ، وما من نبي إلا ..
- ٤٨٦ ، ٤٨٤ ثوبان إني لبعقر حوضي أذود ..
- ٤٥٧ عوف بن مالك أمهنا أبو عبيدة بن الجراح؟
- ٤٦٣ — أمون أهل النار عذاباً أبو طالب ، ..
- ٦٤٣ عقبة بن عمرو أوجزوا في الخطبة فإني أخاف عليكم كفار قريش
- ٦٨٣ العرباض أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ، ...
- ٦٦٩ أم حرام أول جيش من أمي يغزون البحر قد أوجبوا ...
- ٧١٩ ابن عباس أولياء الله الذين إذا رؤوا ذكر الله

٦٦٥	عائشة	أي بنية ، أأست تحبين ما أحب ؟
٦٤١	—	آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض ..
٥٦٧	أبو ذرّ	إيمان بالله وجهاد في سبيله ..
٥٦٧	أبو هريرة	إيمان بالله ورسوله ...
٥٧٨ ، ٦٧	—	الإيمان بضع وسبعون ، أو بضع وستون شعبة...
٦٤٧	طلحة	أين السائل عن قضى نجه ؟
١٩٨	أبو موسى	أيها الناس ، اتقوا هذا الشرك
٥٨٢ ، ١٧٩	أبو هريرة	اجتنبوا السبع الموبقات
٦٧٥	—	ادعي لي أبا بكر وأخاك حتى أكتب كتابا ، ...
٤٢١	أم مبشر	استعيذوا بالله من عذاب القبر
٧٠٨	سلمة بن يزيد	اسمعوا وأطيعوا ، فإنما عليهم ما حُمّلوا ...
٧١٦	أبو ذرّ	اصبر وإن كان عبداً حبشياً
٧١٦	—	اصبروا حتى تلقوني على الحوض
٢٢٥ ، ٢٠٧	عوف بن مالك	اعرضوا عليّ رُفاكم
١٣٢	أنس	اعقلها وتوكل
٧٣	—	اغزوا باسم الله
٦٧٩	عوف بن مالك	افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ...
٦١ ، ٤٤	عمران بن حصين	اقبلوا البشرى يا بني تميم ...
٧١	سهل بن سعد	انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم
٥٥٦	معاوية بن حيدة	بالإسلام ...
٧١٣	عبادة بن الصامت	بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في ...
٥٩٦	عبادة بن الصامت	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ...

- ٦٨٥ — بدأ الإسلام غريباً ، وسيعود غريباً كما بدأ ...
- ٥٦٦ التّوأس بن سمعان البرّ حسن الخلق ، والإثم ما حاك في نفسك ...
- ١٩٧ — بشر هذه الأمة بالسّناء ، والرفعة
- ٣٥٩ أبو هريرة بعثت بجوامع الكلم ، ونصرت بالرّعب
- ٦٦٨ أم سلمة بلى إن شاء الله
- ٤٠٢ — بين يدي الساعة مسخ وحسف وقذف
- ٦٢٥ ابن عمر بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت منه حتى ...
- ٦٢٤ أبو سعيد بينا أنا نائم رأيت الناس يعرضون وعليهم ...
- ٣١٤ — بينا رجل بفلاة من الأرض ، إذ سمع صوتاً ...
- ٣٦٨ — بينما أنا أسير في الجنة
- ٦٨٧ أبو ثعلبة تأتي أيام ، للعامل فيهن أجر خمسين
- ٢٢٤ ، ١٣٩ أسامة بن شريك تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داءً ..
- ٤٩٣ — تربتها الزعفران ، وطينها المسك
- ٦٧٨ — تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما ، ...
- ٢٩٩ — ترون ربكم عياناً
- ٢٩٩ — ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ...
- ٤٨٤ أنس تُرى فيه أباريق الذهب والفضة ..
- ٢٤٥ عائشة تزوجني رسول الله ﷺ في شوال ..
- ٤٣٨ جابر بن عبد الله تسألوني عن الساعة ، وإنما علمها عند الله ..
- ٢٦١ ابن عمر نشهد أني رسول الله ؟ ..

- تطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت .. عبد الله بن عمرو ٥٥٦ ، ٥٧٤
- تعس عبد الدينار ، وعبد الدرهم — ١٩٦
- تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه إلا الجهاد أبو موسى ١٢٤
- تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة .. أبو سعيد ٤٩٦
- تلك الروضة روضة الإسلام ... عبد الله بن سلام ٦٥٤
- تلك محض الإيمان ابن مسعود ٥٩٩
- ثلاث من فعلهن فقد طعم الإيمان .. عبد الله بن معاوية ٦٠٨
- ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ، ولا ينظر ... أبو ذر ٥٨٩
- ثلاثمائة وخمسة عشر جمّاً غفيراً .. أبو أمامة ٣٢٦ ، ٣٣٠
- ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنازات اللؤلؤ — ٤٩٢
- جاء جبريل عليه السلام ذات يوم أنس ٣٤٤
- جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبات أبو أمامة ١٥٨
- حتى إذا خلص المؤمنون من النار ، .. أبو سعيد ٤٦٢
- حفاة عراة .. عائشة ٤٤٦
- الحلف منفقة للسلعة ممحقة للبركة — ٥٩١
- الحنيفية السمحة ابن عباس ٥٥٣
- حوضي مسيرة شهر ، .. — ٤٨٥ ، ٤٨٦
- خبرني بمن أنفأ جبريل .. أنس ٣٤٥ ، ٤١٣ ، ٤٩٥
- خروج الآيات بعضها على إثر بعض .. — ٤٠٧
- خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله الملك ... — ٦٧١
- خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، ... عوف بن مالك ٧١١
- درمكة بيضاء ، مسك خالص أبو سعيد ٤٩٢

٣٤٠	أبو أمامة	دعوة أبي إبراهيم ..
٧١٧	—	الدين النصيحة ...
٢٤٠ ، ٢٥٨	معاوية بن	ذاك شيء يجدونه في صدورهم ..
٢٦٣	الحكم	
٣٩١	زياد بن ليلى	ذاك عند أوان ذهاب العلم
٣٦٧	أنس	ذاك نهر أعطانيه الله ...
٢٥١	أنس	ذروها ذميمة
١٢٧	أبو ذر	ذلك عاجل بشرى المؤمن
٢١٩	أنس	رخص رسول الله ﷺ في الرقية
١٤٧	—	سبعة يظلهم الله في ظله ..
٤١٣	—	ستخرج نار من حضرموت أو من نحو ..
٣٨٢	—	ستصالحون الروم صحاً آمناً ..
٧١١	أم سلمة	ستكون أمراء ، فتعرفون وتنكرون ، فمن ...
٣٨٨	—	السفيه يتكلم في أمر العامة
٥٣	أنس	سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة ..
٣٤٩	أبو موسى	سلوني ..
٣٤٧	ابن عباس	سلوني عما شئتم ..
٣٧	أبو فراس	سلوني عما شئتم ...
٣٨٨	أبو هريرة	سيأتي على الناس سنوات خداعات ..
٦٣٣	—	سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث ...
٢٥١	—	الشؤم في المرأة والدار والفرس

٥٠٦ ، ٥٠٣	أبو سعيد	شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ، ..
٥٨٨	أنس بن مالك	الشرك بالله ، وقتل النفس ، وعقوق الوالدين
٤٥٦	كعب بن عجرة	الشفاعة لأهل الكبائر من أمي
٥٦٩	جابر بن عبد الله	الصبر والسماح
٤٢٠	عائشة	صدقنا ، إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم ..
٦٠٧	ابن عمر	صل صلاة مودع كأنك تراه ، ..
٢٨٧	أبو رزين	ضحك ربنا عز وجل من قنوط عباده وقرب ...
٦٨٥	عبد الله بن عمرو	طوبى للغرباء
٢٤٣	ابن مسعود	الطيرة شرك ، الطيرة شرك ..
٦٢٣ ، ٦١٦ ، ٦٦٥ ، ٦٤٥	عمرو بن العاص	عائشة ...
٦٧٠	أنس بن مالك	عجبت من قوم من أمي يركبون البحر كالمملك ..
٤٢٢	أبو هريرة	عذاب القبر
٥١١	أبو سعيد	عرضت عليّ الجنة ، فذهبت أتناول ..
٦٥٦	أبو هريرة	عرضت عليّ النار ، فرأيت فيها عمرو بن فلان ..
٤٧١ ، ٤٧٠	عائشة	على الصراط
٧٠٨	—	على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب ...
١٧٠	ثوبان	عليك بكثرة السجود لله ، ..
٦٣١	أبو هريرة	عليكم بالأمين وأصحابه
٦٩٣	—	عليكم بالجماعة ، وإياكم والفرقة ، ...
٤٠٥	—	عمران بيت المقدس خراب يثر ، ..
٢٦٦	—	العيافة ، والطيرة ، والطرق من الحب
٢٥٠	—	العين حق ، وأصدق الطيرة الفأل

- العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر ... ٢٢٧ —
- فأعني على نفسك بكثرة السجود ربيعة بن كعب ١٧١
- فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا ٢٠٥ —
- فإن الله حرم على النار ٩٨ —
- فإن ذلك يذهب عنه ٦٠٤ —
- فأنزل الله (قل هو الله أحد ... أبي بن كعب ٢٨٥
- فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة ... ٥٤ —
- فأروحي إلي أنكم تفتنون في قبوركم .. ٤١٧ —
- فأينما لقيتموهم فاقتلوهم ١١٩ —
- فحسمه النبي ﷺ بيده بمشقص ، ... جابر بن عبد الله ٩١
- فضلنا على الناس ثلاث .. ٣١٢ —
- فقرأ عليه : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم .. أبو ذرّ ٥٦٤
- فقراء المهاجرين ، الشعثة رؤوسهم .. ثوبان ٤٨٧
- فلا تأثم معاوية بن الحكم ٢٥٨
- في الإنسان عظم لا تأكله الأرض أبداً مه ... أبو هريرة ٤٤٥
- في بيت من قصب فاطمة ٦٦٣
- فيأتيه ملكان [شديدا الانتهار] فـ [يتنهرا] و... البراء ٩٦
- قال الله تبارك وتعالى : أعددت لعبادي .. ٤٨٨ —
- قال الله تعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني ... أنس ٨٦
- قال رجل لم يعمل حسنة قط لأهله : إذا مات .. ٢٩٤ —
- قام رسول الله ﷺ حطياً ، فذكر فتنة .. أسماء بنت أبي بكر ٤١٥

جابر بن عبد الله ٣٧ ، ٥٥	قتلوه قتلهم الله ، ألا سألوا إذ لم يعلموا ...
أنس ٣٥٢	قد أجبتك
رجل من بني عامر ٣٢٠	قد علم الله خيراً ..
أبو هريرة ٥٩٩	قد وجدتم ذلك ؟
عائشة ٦١٠ ، ٦١١	القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث
عبدالله بن عمرو ٤٣٩	قرن يُنفخ فيه
ابن مسعود ٦١٠	قربي ، ثم الذين يلونهم ...
— ١٦٦	قل : اللهم اغفر لي وارحمني ، وعافني ، ..
سفيان الثقيفي ٥٥٦	قل آمنت بالله ثم استقم
سعد بن أبي وقاص ١٩٩	قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له
أبو سعيد الأنصاري ٣٧٢	قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كعب بن عجرة ٣٧١	قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
أبو جمعة ٦١٣	قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ، ولم يروني
النواس بن سمعان ٤١٢	كالغيث استدبرته الريح
حذيفة بن اليمان ٣٩ ، ٦٩٠ ، ٧١٣	كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ...
عائشة ١٦٤	كان رسول الله ﷺ يستحب الجوامع من ..
معاوية بن الحكم ٢٦٣	كان نبي من الأنبياء يخط
أبو هريرة ٧٠٥	كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء ...
— ٤٩ ، ٤١٩	كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة
علاقة بن صُحار ٢١٦	كل ، لعمرى من أكل برقية باطل ، لقد أكلت
أبو هريرة ٦٨٢	كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي

- كل شيء بقدر حتى العجز والكيس .. ٥٢٦ —
- كما بين عدن إلى عمان ، .. ٤٨٥ أبو أمامة
- كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير ... ٦٢٨ ابن عمر
- كنا نعد الشرك الأصغر على عهد رسول الله .. ١٨٩ شداد بن أوس
- كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يؤخرون ... ٧٠٩ أبو ذر
- كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن ، .. ٤٤٠ أبو سعيد
- لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ... ٧١ أبو هريرة
- لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ١١٩ —
- لأن يزني الرجل بعشر نساء أيسر عليه من ... ٥٨٧ —
- لا ٢٦٨ أنس
- لا ، بل فيما جفت به الأقلام .. ٥٣١ جابر
- لا أجر له ١٩٥ أبو هريرة
- لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ... ٩٩ —
- لا أمر أحداً أن يسجد لأحد ... ١٧٢ ابن عباس
- لا تأكل الأرض جسد من كلمه روح القدس .. ٣٢٩ —
- لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ... ٦٨٥ —
- لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن ... ٩٣ —
- لا تسبوا أحداً من أصحابي، فإن أحدكم لو ... ٦١١ —
- لا تقتله ١٠٨ المقداد بن الأسود
- لا تقولي هكذا .. ٣٢١ —
- لا تقوم الساعة .. ٣٨١ —
- لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي .. ٣٩٥ أبو هريرة

٣٩٨	عبد الله بن عمرو	لا تقوم الساعة حتى يتسافدوا في ..
٣٩٩	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى يكثر الهرج
٤٠٠	—	لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر ..
٥٩٢	أبو هريرة	لا خير فيها ، هي من أهل النار
٢١٩	—	لا رقية إلا من عين أو حمة
١٩٢ ، ١٢٦	أبو أمامة الباهلي	لا شيء له
٢٤٨	أبو هريرة	لا طيرة ، وخيرها الفأل
٢٣١ ، ٤٧	أبو هريرة	لا عدوى ، ولا طيرة ، ولا هامة ، ولا صفر ...
٢٥١	—	لا عدوى ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث ..
٢٥١	—	لا عدوى ولا طيرة ، ويعجبني الفأل الصالح ..
٢٤٢	—	لا عدوى ولا طيرة ولا غول
٢٨٠	—	لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صفر
٢٧٦	—	لا عقر في الإسلام
١٤٤	عائشة	لا يا بنت الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ...
٦٩٢	ابن مسعود	لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله ، ...
٢١٤	—	لا يرد القدر إلا الدعاء
٦٣٩ ، ٤٧٤	أم مبشر	لا يرد النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة ..
٦٠٢	—	لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق ..
٤٧ ، ٤٦	أبو هريرة	لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم ..
٥٨٠	—	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ...
٢٣٤	—	لا يُعْدي شيء شيئاً

- ٤٧٦ — لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد ..
- ١٨٣ عائشة لا ينفعه إنه لم يقل يوماً رب اغفر لي ...
- ٢٣٤ — لا يورد ممرض على مصح
- ٤٨٩ أبو هريرة لبنة من فضة ولبة من ذهب ..
- ٣٩٥ أبو سعيد لتتبعن سنن من كان قبلكم شيراً بشير ..
- ٢٧١ — لعن الله من ذبح لغير الله
- ٥٨٣ حابر بن عبد الله لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وكاتبه
- ٣٩٦ — لعنة الله على اليهود والنصارى ..
- ٣٦٠ — لقد أعطيت الليلة خمساً ما أعطيهن أحد قبلي
- ١٢٩ أنس لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ..
- ٤٥٩ ، ١٠٤ أبو هريرة لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد ..
- ١٥٣ — لقلب ابن آدم أشد انقلاباً من القدر ..
- ١٠٢ — لقنوا موتاكم لا إله إلا الله
- ١٤٠ — لكل داء دواء ، فإذا أصيب ..
- ٤٥٨ ، ١٠٥ — لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي ...
- ٤٢٩ ابن عباس لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم ..
- ٥٢٠ — لما خلق الله الجنة والنار ...
- ٥٦٢ ابن عباس لما وجه النبي ﷺ إلى الكعبة قالوا : ...
- ١٥٠ — لن يدخل أحد الجنة بعمله
- ١٤٨ أبو هريرة لن ينجي أحداً منكم عمه ..
- ٥٤٤ ابن عباس الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين
- ٥٤٣ أبو هريرة الله أعلم بما كانوا عاملين

- الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الحمد لله ... ابن عباس ٦٠٠
- اللهم آتنا في الدنيا حسنة ، .. أنس ١٦٥
- اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً .. أبو بكر ١٦٨
- اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي ... — ٢٩٥
- اللهم حاسبني حساباً يسيراً عائشة ٤٦٥
- اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، .. — ١٥٣
- اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي ، أذهب عنهم ... أم سلمة ٦٦٧
- اللهم هؤلاء أهلي ، اللهم أهلي أحق واثلة بن الأسقع ٦٥٨،٦٥٧
- لو كان الإيمان بالثريا لناله رجال ... أبو هريرة ٦٦٠
- لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد ... زيد بن أرقم ١٧٢
- لي خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ... — ٣٥٩
- ليبتن قوم من هذه الأمة على طعام .. — ٤٠٣
- ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً ، لا حساب .. — ٩٢
- ليس شيء أكرم على الله - عز وجل - من الدعاء — ١٥٥
- ليس كما تقولون ابن مسعود ٧٥ ، ٤٨
- ليسوا بشيء عائشة ٢٥٥
- المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من .. — ٥٣٣
- المؤمن عليها كالطرف ، وكالبرق وكالريح ... — ٤٦٩ ، ٩٧
- مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله أبو سعيد ٥٧٤
- ما أرى بأساً ، من استطاع منكم ... جابر ٢٠٨ ، ٢٠٧
- ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن .. — ١٦٨
- ما أعددت لها ؟ أنس ٤٣٦

- ١٣٥ — ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من ...
- ١٤١ — ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء
- ٣١٧ أبو هريرة .. ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم ..
- ٤٠٨ — ما بعث نبي إلا أنذر أمته الأعور ..
- ٤٤٥ — ما بين النفختين أربعون ، تم يتزل من السماء ..
- ٤٠٧ — ما تذاكرون ؟
- ٦٦٤ عائشة ما غرت على امرأة للبي ﷺ ما غرت على خديجة
- ٣٦٦ ، ٣٦٥ عائشة ما لك يا عائشة ؟ أعرت
- ٣٣٥ — ما من الأنبياء نبي إلا أُعطي
- ٥٤١ — ما من الناس من مسلم يُتوفى له ثلاثة
- ١٦٣ — ما من دعوة يدعو بها العبد ..
- ٥٩٤ أبو ذرّ .. ما من عبد قال : لا إله إلا الله ثم مات ...
- ١٥٧ — ما من مسلم يدعو ليس بإثم ..
- ٥٦٨ أبو رزين .. ما من هذه الأمة من عبدٍ يعمل حسنة ...
- ٥٣٠ ، ٤١ علي .. ما منكم من أحد ، ما من نفس منقوسة ...
- ٣٦٢ ابن مسعود .. ما منكم من أحد إلا قد وكل به قرينه
- ٢٩٢ عائشة مالك يا عائشة حشياً رابية ؟
- ٨٧ عمرو بن العاص مالك يا عمرو
- ٤٠٤ عبد الله بن عمرو مدينة هرقل تفتح أولاً
- ٦٧٦ — مروا أبا بكر فليصل بالناس
- ٤١٧ — المسلم إذا سئل في القبر شهد أن لا إله إلا الله ...

٢٥٨	—	الملائكة تتحدث في العنان ...
٣١٣	ابن عباس	ملك موكل بالسحاب ، معه ..
٥٠٢	عبد الله بن عمرو	مم تضحكون ؟ من جاهل يسأل عالماً ..
٢٥٩	—	من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه ...
٢٥٩	—	من أتى عرافاً فسأله عن شيء بما يقول ...
١٣٠	—	من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي ..
٤٢٣	عائشة	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ..
٦٣٧	رفاعة بن رافع	من أفضل المسلمين ...
٦٢٠	أبو هريرة	من أنفق زوجين في سبيل الله نودي من ...
٢٠٨	جابر	من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل
٥٨٩	—	من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد ...
١٤١	—	من اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل
٢٠٣	—	من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك
٢٠٣	—	من حلف فقال في حلفه
٤٦٦ ، ٤٦٧	عائشة	من حوسب يوم القيامة عذب
١٤٧	—	من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل ..
٧٠٦	—	من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ، ...
٢٤٧	عبد الله بن عمرو	من ردت الطيرة من حاجة فقد أشرك
٦٤٨	—	من سرّه أن ينظر إلى شهيد يمشي على ...
٥٧٤ ، ٥٥٦	أبو موسى	من سلم المسلمون من لسانه ويده

- من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة ثوبان ٥١٢
- من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا .. أبو موسى ١٢٢
- من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه ... — ٤٥٥
- من قال لا إله إلا الله، وكفر بما يعبد من دون الله — ١٢٠
- من قال لا إله إلا الله عند الموت أنس ٨٥
- من قال لا إله إلا الله نفعت يوم ما من دهره — ٩٨
- من قبل مني الكلمة التي عرضت على عمي ... أبو بكر ٩٤
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة — ١٠٢
- من كانت عنده مظلمة لأخيه .. — ٤٧٨
- من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة جابر ١٨١ ، ٦٩
- من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله — ٦٩
- من مات يجعل لله نداً أدخل النار ابن مسعود ١٨٢ ، ٧٠
- من يولد يولد على هذه الفطرة أبو هريرة ٥٤٤
- النجوم أمانة السماء ، فإذا ذهبت .. — ٣٨٠
- نزلت علي آية هي أحب إلي من الدنيا وما فيها.. أنس ٦٣٩
- نعم يزيد بن أبي حبيب ٥٣٥
- نعم ... إيمان بالله .. رجل من خثعم ٥٩٢
- نعم ، ... كأني أنظر إليك تمشي برحلك هذه .. عمرو بن الجموح ٦٥٠
- نعم ، ... كل يعمل لما خلق له، أو لما ييسر له عمران بن حصين ٥٣٠
- نعم ، أسمع صلاصلا ، ثم ... عبد الله بن عمرو ٣٠٩
- نعم ، عذاب القبر .. عائشة ٤٢٠

- نعم ، فإنه لو كان شيء سابق القدر ... أسماء بنت عميس ٢١٤
- نعم ، فيها شجرة تدعى طوبى ، .. عتبة بن عبد ٥١٠ ، ٥٠٥
- نعم ، كهيتكم اليوم عبد الله بن عمرو ٤١٥
- نعم ، ليكررن عليكم الزبير ٤٧٩
- نعم ، مُكَلِّم أبو أمامة ٣٣٠
- نعم ، هل تضارون في رؤية الشمس أبو سعيد ٢٩٧ ، ٤٥
- نعم ، وأحب من ورده عليّ قومك خولة بنت حكيم ٤٨١
- نعم ، والذي نفسي بيده دحماً دحماً ، .. أبو هريرة ٥١٧
- نعم ، ويشربون ، ولا يبولون فيها ، .. جابر بن عبد الله ٤٩٤
- نعم ، يبعث الله هذا ، يميتك ، ثم يحييك ... ابن عباس ٤٤٢
- نعم ، .. مهلاً يا عمر ، فإن منهم من لو أقسم .. أبو قتادة ٦٥١ ، ٦٥٠
- نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل ابن عمر ٦٥٣ ، ٦٥٢
- نعم هو في ضحضاح من النار ، .. العباس ٤٦٣
- فحينئذ أن نسال رسول الله ﷺ عن شيء ... أنس ٣٩
- نور آتني أراه أبو ذر ٣٠٤
- النوم أخو الموت ، .. جابر بن عبد الله ٥١٥
- هات ما حمدت به ربك - عزّ وجلّ - ... الأسود بن سريع ٦٢٦
- هذا سبيل الله ابن مسعود ٦٩٦
- هذا وقومه ، لو كان الدين عند الثريا لتناوله... أبو هريرة ٦٦٠
- هذا يومئذ على الهدى كعب بن مرة ٦٣٠
- هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ زيد بن خالد ٢٨٠

٢٩٧	أبو هريرة	هل تمارون في رؤية القمر ليلة البدر
٢٧١ ، ٥١	ثابت بن الضحاك	هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية ..
٦٥١	—	هم الذين لا يسترقون، ولا يتطيرون، ولا ...
٥٤٥ ، ٥٤٠	عائشة	هم من آبائهم
٤١١	المغيرة بن شعبة	هو أهون على الله من ذلك
٢٢٤	جابر	هو من عمل الشيطان
٤٥٤	أبو هريرة	هي الشفاعة
٥٣٢ ، ٢١٣	أبو خزيمة	هي من قدر الله
٣٣٧	أبو هريرة	وآدم بين الروح والجسد
٤٥٤	—	وأعطيت الشفاعة
١٠٣	—	وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت...
٥٤٩	سمرة بن جندب	وأما الرجل الطويل الذي في الروضة
٤٨٣	أبو ذر	والذي نفس محمد بيده ، لآتيته أكثر من ..
٣٩٠	—	والذي نفس محمد بيده ، لا تقوم الساعة ..
٥١٩ ، ٤٩٨	زيد بن أرقم	والذي نفسي بيده ، إن أحدهم ليعطى قوة ..
٤٠٠	—	والذي نفسي بيده ، لا تذهب الدنيا حتى ..
٣٩٩	—	والذي نفسي بيده ، لا تفي هذه الأمة حتى ..
٤٣٣	أنس	والذي نفسي بيده ، ما أنتم بأسمع منهم ..
٥٩١	أبو شريح	والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن ...
٤٣١	ابن عمر	وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟
٦٤	—	وحلق السماوات والأرض
٣٨٩	—	وسأحدثك عن أشراطها ...

- وسأخبرك عن أشراطها .. ٣٨٥ ، ٣٨٦ —
- وسأخبرك عن أشراطها .. ٣٨٥ عمر بن الخطاب
- وسائر أيامه كأيامكم ٤١٢ —
- وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي ... ٩٢ —
- وفر من المجذوم فرارك من الأسد ٢٣٤ —
- وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان .. ٤٧٠ —
- ولئن طالت بك حياة .. ٣٨٣ عدي بن حاتم
- وما أدراكم أنها رقية ؟ ٢١٥ أبو سعيد
- وما هي ؟ .. ٥٠٨ أبو أمامة
- ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية ٧٠٦ —
- ويبقى شرار الناس ، يتهارجون فيها .. ٣٩٩ —
- ويحك - أو هبلت - أو جنة واحدة هي ؟! ٦٤٩ أنس
- ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي .. ٤٢٥ ابن مسعود
- يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا ... ٦٠٢ —
- يؤتى بأربعة يوم القيامة ، بالمولود ... ٥٤٦ أنس
- يؤتى بالهالك في الفترة ، والمعنوه ، والمولود .. ٥٤٧ أبو سعيد
- يأتي على الناس زمان يتمنون فيه الدجال ٤٠١ حذيفة
- يا أبا جهل بن هشام ، يا أمية بن خلف .. ٤٣٠ أنس
- يا أبا رزين ، أليس كلكم يرى القمر ... ٣٠١ ، ٤٩ أبو رزين
- يا أيها الناس ، إياكم وشرك السرائر ١٨٨ —
- يا أيها الناس اذكروا الله ، اذكروا الله ... ٣٧٤ أبي بن كعب
- يا خال : قل لا إله إلا الله ١٠١ أنس
- يا عائشة، إذا رأيتم الذين يجادلون فيه، فهم ... ٦٩٨ عائشة

- يا عائشة ، أشعرت أن الله أفثاني فيما استفتيته
٢٢٨ عائشة
- يا عائشة ، عليك بجمال الدعاء وجوامعه ...
١٦٥ عائشة
- يا عائشة ، ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب ...
١٥١ عائشة
- يا عائشة كيف رأيتني أنقذتك من الرجل ...
٦١٨ النعمان بن بشير
- يا عباس، يا عم رسول الله سلوا الله العافية...
١٦٣ العباس
- يا عثمان ، إنه لعل الله يقمصك قميصاً ، ...
٦٣٠ —
- يا عم ، قل لا إله إلا الله، كلمة أشهد لك بها...
٩٥ —
- يا عوف بن مالك ، ادخل
٣٧٩ عوف بن مالك
- يا مثبت القلوب ثبت قلبي على دينك ...
١٥٢ عائشة
- يا معاذ ، هل تدري حق الله على عباده ...
١٠٧ معاذ بن جبل
- يا معاذ ، والله إني لأحبك ...
١٥٩ معاذ بن جبل
- يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار...
٥٧٥ ، ٤٣ اس عمر/أبو سعيد
- يبعث الله - عز وجل - الناس حفاة ...
٤٤٩ عائشة
- يبعث الله الناس حفاة عراة غرلاً قد أجمعهم ..
٤٥٠ سودة
- يتقارب الزمان وينقص العمل ، ويلقى ...
٣٩٣ —
- يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ..
٤١٧ عائشة
- يجعل مكان كل شوكة مثل خصوة التيس ..
٥٠٩ عتبة بن عبد
- يجمع الله الناس ، فيقوم المؤمنون حين ..
٤٧٢ أبو هريرة و
حذيفة
- يُحشر الناس يوم القيامة ..
٤٤٧ ، ٤٧ عبد الله بن أنيس
- يخرج قوم من أممي يقرؤون القرآن ، يحسبون...
٦٣٥ علي

- يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه... ٥٧٨ —
- يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن... ٧٠٢ أبو سعيد
- يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي.. ٤٦١ عبد الله بن شقيق
- يدخل الجنة من أمي زمرة ، هم سبعون ألفا.. ٩٢ —
- يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب عمران بن حصين ٥٧٨ ، ٨٩
- يُدين المؤمن يوم القيامة من ربه ^{عَلَيْكَ} حتى... ٤٦٧ —
- يرد الناس النار ، ثم يصدرون منها بأعمالهم... ٤٧٦ —
- يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر ٢٨٩ —
- يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب... ٦١٢ جبير بن مطعم
- يُعطي الرجل في الجنة كذا وكذا من النساء أنس ٥١٨
- يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان.. ١١٤ —
- يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً ١٨٢ —
- يكون الناس مجدين، فيترل الله تبارك وتعالى.. ٢٧٨ معاوية الليثي
- يكون في آخر هذه الأمة خسف ومسح و... ٤٠٢ عائشة
- يترل ربنا — تبارك وتعالى — كل ليلة.. ١٥٨ —
- ينفخ في الصور - والصور كهيئة القرن -... ٦٢١ أبو هريرة
- يوشك الناس أن يسألوا نبيهم حتى يقول... ٦٠٣ —

فهرس الآثار

الأثر	قائله	الصفحة
أبو بكر ..	عائشة	٦٤٦
أحب أن تمقت ؟	سعيد بن المسيب	١٩٣
أندري أي علم وقعت ؟ ...	مالك بن دينار	٣٠
أنته وأنا كافر	عبادة بن قرص	١١٤
أخلصه وأصوبه ، قال : إن العمل إذا	الفضيل بن عياض	١٢٤
أدركنا العلماء في جميع الأمصار ...	أبو حاتم و أبو زرعة	٧١٦
إذا وجدت في نفسك شيئاً فقل ...	ابن عباس	٦٠٣
أسئلة هرقل عظيم الروم لأبي سفيان	أبو سفيان	٣٥٥
أما ما كان فيكم أصحاب محمد ﷺ ..	حذيفة	٤٠١
أمرنا رسول ربنا ﷺ أن نقاتكم حتى ..	المغيرة	٧٣
إن العالم بين الله وبين خلقه، فليُنظر ..	محمد بن المنكدر	٣٠
إن الناس يصيرون يوم القيامة جُثّاً ...	ابن عمر	٤٥٥
أن رجلاً أقام سلعة وهو في السوق، ..	عبد الله بن أبي أوفى	٥٩١
الأنداد هو الشرك	ابن عباس	٢٠٢
إنها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ...	عمار بن ياسر	٦٦٧
إنهم عمدوا إلى آيات نزلت في الكفار ..	ابن عمر	٦٣٣
أي خير عند هذا أو شر؟ لا تصحني ...	طاوس	٢٤٦
اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى ...	محمد بن الحسن	٥٣

- تنظر إلى ربها نظراً ٣٠٠ عكرمة
- الزم سوقك واعلم أن الغنى معافاة ١٣٦ أبو قلابة
- سألني يهودي من أهل الحيرة ٣٣٤ سعيد بن جبير
- سبحان الله ، الدماء الدماء ، لا أرى ... ٧١٥ الإمام أحمد
- علامة السعادة أن تطيع الله ١٤٥ أبو عثمان الحيري
- العيافة : زجر الطير ، والطرق .. ٢٦٧ عوف بن أبي جميلة
- فتح القسطنطينية مع قيام الساعة ٤٠٦ أنس
- فساد الدين إذا جاء العلم من الصغير .. ٣٩٥ عمر بن الخطاب
- قضى أكثرهما وأطيبهما ٣٣٤ ابن عباس
- قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ٦١٧ محمد بن الحنفية
- كان القوم يتبايعون ويتجرون .. ١٣٥ قتادة
- كان خلقه ﷺ القرآن ٥٦٦ عائشة
- كانوا يرون النجاة من النار .. ١٥٠ سفيان بن عيينة
- كانوا يعملون ما عملوا من أعمال البر ١٤٥ الحسن البصري
- كانوا يكرهون التمايم والرقى والنشر ٢٢٦ إبراهيم النخعي
- الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب .. ٣٧٠ ابن عباس
- لا ، لتقومن عني أو لأقومنه ٧٠١ محمد بن سيرين
- لا بأس أن يرقى الرجل بكتاب الله ... ٢٠٩ الشافعي
- لا بأس به ، إنما يريدون الإصلاح ٢٢٩ سعيد بن المسيب
- لا تجالسوا أهل الأهواء، ولا تجادلوهم.. ٧٠١ أبو قلابة
- لتركن سنة من كان قبلكم ، حلوها .. ٣٩٧ ابن عمرو
- لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار... ٦٧٦ عبد الله بن مسعود

- ليس شيء يزيد إلا ينقص سفيان بن عيينة ٥٧٩
- ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لحَيٍّ ... سعد بن أبي وقاص ٦٥٥
- ما مُطِرَ قوم قط إلا أصبح بعضهم كافرا ابن عباس ٢٧٩
- من جاء بالحسنة: من جاء بلا إله إلا الله ابن مسعود ٦٦
- من كذب بالشفاعة فليس له نصيب .. أنس ٤٦٠
- النشرة من السحر الحسن البصري ٢٢٦
- نعم ، بشرّها بيت في الجنة لا صخب عبد الله بن أبي أوفى ٦٦٤
- نعم ، نفر من قدر الله إلى قدر الله عمر ٢١٤
- نعم ، ولقد أدركت عجائز بالمدينة .. أنس ٤٨٣
- هو الخير الذي أعطاه الله إياه ابن عباس ٣٦٩
- هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ ... عائشة ٣٦٨
- والصديد ما يسيل من لحمه وجده قتادة ٥٢٤
- ولا نصف كلمة أيوب السخيتاني ٧٠١
- يا أبا يزيد لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك عبد الله بن مسعود ٧٢٠
- يا أيها الناس ، إنكم ستحدثون ... ابن مسعود ٦٨٤

فهرس الأعلام

الصفحة	اسم العلم
٢٢٦	إبراهيم النخعي
٣٩٣	أبو أمية الجمحي
٧١٥	أبو الحارث الصائغ
١٩٣	أبو السليل ضريب بن نقيير
٢٠٤	أبو جعفر الطحاوي
٦١٣	أبو جمعة
٨١	أبو حيان الأندلسي
٢١٢	أبو خزيمة السعديّ
٦٦	أبو ذر
٢٨٧	أبو رزين
٦٠٣	أبو زميل
٥٩١	أبو شريح
١٤٥	أبو عثمان الحيري
٣٠٣	أبو عثمان الصابوني
١٢٣	أبو فراس الأسلمي
٤٠٤	أبو قبيل
١٣٦	أبو قلابة
١٢٢	أبو موسى الأشعري

١٣٩	أسامة بن شريك
٧٠١	أسماء بن خارجة
٢١٤	أسماء بنت عميس
٦١٨	إسماعيل المزني
٧٠٨	الأشعث بن قيس
٤٢١	أم مبشر
٣٢٧	أوس بن أوس
١٣٦	أيوب السخيتاني
٤٦٢	ابن أبي الجدعاء
٤١٨	ابن أبي زيد القيرواني
١١٠	ابن التين
٢٦٥	ابن حجر الهيثمي
٢٦٤	ابن رشد المالكي
٤٨٣	ابن زياد
١٣٧	ابن عقيل
٢١٨	ابن قتيبة
٣٠١	ابن معاذ
٦٦٤	إسماعيل بن أبي خالد
٩٦	البراء بن عازب
٣٠٢	البرهاري
٣٧٢	بشير بن سعد
٢٠٨	البغوي

٢٣٥	البيهقي
٢٧١	ثابت بن الضحاك
٣٤٦	ثوبان
٣١١	جابر بن سمرة
٣٠٩	الحارث بن هشام
٦٨	حافظ الحكمي
٤٥٨	حماد بن زيد
٤٢١	حنبل
٢١٦	خارجة بن الصلت
٢٠١	الخطّابي
٣٢٠	ربيع بن حراش
٧٢٠	الربيع بن خثيم
٢٠٩	الربيع بن سليمان المرادي
١٧١	ربيعة بن كعب الأسلمي
٦٣٧	رفاعة بن رافع الزرقاني
٨٠	الزحخشري
٤٩٨	زيد بن أرقم
٦٣٥	زيد بن وهب
٥٣١	سراقة بن مالك بن جعشم
١٣٦	سعد بن الربيع
٣٧٢	سعد بن عبادة
٦٧١	سعيد بن جهان

٥٥٦	سفيان بن عبد الله الثقفي
١٥٠	سفيان بن عيينة
٦٧١	سفينة
٧٠١	سلام بن أبي مطيع
٦٣٥	سلمة بن كهيل
٧٠٨	سلمة بن يزيد الجمعي
٤٣٢	سليمان بن سحمان
١١٨	سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب
٥٤٩	سمرة بن جندب
٦٧٢	سهل بن حنيف
٧١	سهل بن سعد
٤٥٠	سودة
١٨٩	شداد بن أوس
٣٠٢	صهيب
٣٥٣	ضمام بن ثعلبة
٢٤٥	طاوس
١٥٦	الطرطوشي
٣٧٤	الطفيل بن أبي بن كعب
١١٤	عبادة بن قرص الليثي
١٦٣	العباس بن عبد المطلب
٩٥	عبد الله بن أبي أمية
٤٤٧	عبد الله بن أنيس

٣٤٥	عبد الله بن سلام
٤٦١	عبد الله بن شقيق
١٨٠	عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين
٦٧	عبد الله بن عمرو بن العاص
٦٠٨	عبد الله بن معاوية الغاضري
٥٠٥	عتبة بن عبد السلمي
٣٨٣	عدي بن حاتم
٣٣٩	العرباض بن سارية
٦٤٣	عقبة بن عمرو الأنصاري
٣٠٠	عكرمة
٤٩٣	العلاء بن زياد
٢١٦	علاقة بن صحار السليطي (عم خارجة بن الصلت)
١١٢	عمران بن حصين
٨٧	عمرو بن العاص
٤٥٨	عمرو بن دينار
٣٥٤	عمرو بن عبسة
٢٦٧	عوف بن أبي جميلة الأعرابي
٢٠٧	عوف بن مالك الأشجعي
١٢٤	الفضيل بن عياض
٣١	قتادة بن دعامة السدوسي
٢٠٢	القرطبي

١٧٣	قيس بن سعد
٣٧١	كعب بن عجرة
٣٠	مالك بن دينار
١٨٥	مبارك بن محمد الملي
٦١٧	محمد بن الحنفية
٣٠	محمد بن المنكدر
٦٠٠	محمد بن نصر المروزي
٣٢	محمد جمال الدين القاسمي
٤٣٤	محمود الألوسي
١٨٦	محمود بن لبيد
٢٧٨	معاوية الليثي
٢٤٠	معاوية بن الحكم السلمي
٣٦١	معاوية بن حيدة القشيري
١٧٠	معدان بن أبي طلحة اليعمري
٧٣	المغيرة بن شعبة
١٠٨	المقداد بن الأسود
٢٧٢	ميمونة بنت كَرْدَم
٤٣٤	نعمان بن محمود الألوسي
٥٦٦	النّوّاس بن سمعان
٥٣٥	يزيد بن أبي حبيب
٤٨٥	يزيد بن الأحنس

فهرس المصادر والمراجع

- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة ، تأليف : الإمام أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (ت: ٣٨٧هـ) ، تحقيق : رضا بن نعيان معطي وآخرين ، الناشر: دار الراية - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨ م .
- إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة ، تأليف : حمود بن عبد الله التويجري (ت: ١٤١٣ هـ) ، الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ .
- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، تأليف : أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (ت : ٨٤٠ هـ) ، تحقيق : دار المشكاة للبحث العلمي بإشراف أبو تميم ياسر بن إبراهيم ، الناشر : دار الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ، تأليف : محمد بن محمد الحسيني الزبيدي ، الناشر : دار إحياء التراث العربي ١٤١٤ هـ - بيروت - لبنان .
- إثبات الشفاعة ، تأليف : شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت : ٧٤٨ هـ) ، تحقيق : إبراهيم باجس عبد الحميد ، الناشر : أضواء السلف ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- إثبات صفة العلو ، تأليف : عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (ت : ٦٢٠ هـ) ، تحقيق : بدر بن عبد الله البدر ، الناشر : الدار السلفية ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- الأجوبة المرضية فيما سئل (السخاوي) عنه من الأحاديث النبوية ، تأليف : محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت : ٩٠٢ هـ) ، تحقيق : محمد إسحاق

- محمد إبراهيم ، الناشر : دار الراية - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .
- الآحاد والمثاني ، تأليف : أبي بكر أحمد ابن أبي عاصم (ت : ٢٨٧ هـ) ، تحقيق : باسم فيصل أحمد الجوابرة ، الناشر : دار الراية - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .
- الأحاديث الضعاف والموضوعات في الأسماء والصفات ، تأليف : زكريا بن غلام قادر الباكستاني ، الناشر : دار الخراز - جدة / دار ابن حزم - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
- أحاديث العقيدة التي يُوهَم ظاهرها التعارض في الصّحّاحين ، تأليف : سليمان بن محمد الدّبيخي ، الناشر : مكتبة دار البيان الحديثة - الطائف ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
- الأحاديث المختارة ، تأليف : ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد الحنبلي المقدسي (ت : ٦٤٣ هـ) ، تحقيق : عبد الملك بن عبد الله بن دهيش ، الناشر : مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- أحكام الجنائز ، تأليف : محمد ناصر الدين الألباني (ت : ١٤٢٠ هـ) ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- أحكام الرُّقى والتَّمايم ، تأليف : فهد بن ضويان بن عوض السحيمي ، الناشر : أضواء السلف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .
- أحكام القرآن ، تأليف : أبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المالكي ، تحقيق : علي محمد البحاري ، الناشر : دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان .
- أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه ، تأليف : محمد بن إسحاق الفاكهي ، دراسة وتحقيق : د. عبد الملك بن عبد الله بن دهيش ، الناشر : دار خضر للطباعة والنشر - بيروت ، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ .
- الإخلاص والشرك الأصغر ، تأليف : عبد العزيز العبد اللطيف ، الناشر : دار

- الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- **الإخلاص والنية** ، تأليف : أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد القرشي البغدادي المعروف بابن أبي الدنيا (ت : ٢٨١ هـ) ، تحقيق : إياد خالد الطباع ، الناشر : دار البشائر - من مطبوعات مركز جمعة الماجد بدي ، الطبعة الأولى .
- **الآداب الشرعية والمنح المرعية** ، تأليف : أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي (٧٦٣ هـ) ، الناشر : مؤسسة قرطبة .
- **أدب الدنيا والدين** ، تأليف : أبي الحسين علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي (ت : ٤٥٠ هـ) ، تحقيق : ياسين محمد السّواس ، الناشر : دار ابن كثير - دمشق / بيروت ، الطبعة الثانية ١٤١٥ هـ .
- **الأدب المفرد (مع فضل الله الصمد)** ، تأليف : محمد بن إسماعيل البخاري (ت : ٢٥٦ هـ) ، الناشر : مكتبة دار الاستقامة .
- **الأذكار** ، تأليف : أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي الدمشقي (ت : ٦٧٦ هـ) ، تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط ، الناشر : دار الهدى - الرياض ، الطبعة السادسة ١٤١٧ هـ .
- **إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات** ، تأليف : محمد بن علي الشوكاني (ت : ١٢٥٠ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .
- **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري** ، تأليف : أبي العباس أحمد بن محمد الشافعي القسطلاني (٩٢٣ هـ) ، ضبطه وصححه : محمد عبد العزيز ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م .
- **إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل** ، تأليف : العلامة المحدّث محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، بإشراف : محمد زهير الشاويش ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- **الأسماء والصفات** ، تأليف : الإمام الحافظ أبي بكر بن الحسين البيهقي (٤٥٨ هـ) ، تحقيق : عبد الله بن محمد الحاشدي ، الناشر : مكتبة السوادني للتوزيع

- جدة ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- الإصابة في تمييز الصحابة ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) ، تحقيق : عادل عبد الموجود - علي محمد معوض ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
 - أصول السنة تأليف : الإمام أحمد بن حنبل ، برواية : عبدوس بن مالك العطار ، شرح وتحقيق : الوليد بن محمد نبیه بن سيف الناصر ، الناشر : مكتبة ابن تيمية - القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م .
 - أصول مذهب الإمام أحمد ، تأليف : د. عبد الله بن عبد احسن التركي ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت ، الطبعة الرابعة ١٤١٦ هـ .
 - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، تأليف : محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي ، الناشر : مكتبة ابن تيمية ١٤٠٨ هـ .
 - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ، تأليف : أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي ، تحقيق : أبي عبد الله أحمد بن إبراهيم أبو العينين ، الناشر : دار الفضيلة ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
 - أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري ، تأليف : أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت : ٣٨٨ هـ) ، تحقيق : محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود ، الناشر : مركز إحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
 - إعلام الموقعين عن رب العالمين ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ) ، تحقيق : طه عبد الرؤوف سعد ، الناشر : دار الجليل - بيروت - لبنان ، سنة النشر : ١٩٧٣ م .
 - إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ) ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان .
 - إكمال المعلم بفوائد مسلم ، تأليف : القاضي عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت : ٥٤٤ هـ) ، تحقيق : يحيى إسماعيل ، الناشر : دار الوفاء - مصر ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .

- الأم ، تأليف : الإمام محمد بن إدريس الشافعي (١٥٠-٢٠٤هـ) ، الناشر: دار المعرفة - بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ .
- أمالي المحاملي، رواية ابن يحيى البيع ، تأليف: الحسين بن إسماعيل الضبي المحاملي أبو عبد الله (٢٣٥-٣٣٠هـ) ، تحقيق: د. إبراهيم القيسي ، الناشر : المكتبة الإسلامية - الأردن / دار ابن القيم - الدمام ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ .
- أنوار البروق في أنواء الفروق ، تأليف : الإمام القرافي ، الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- أهوال القبور وأحوال أهلها إلى التشور ، تأليف : الحافظ أبي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن رجب (٧٩٥ هـ) ، تحقيق : محمد بسيوني زغلول ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ .
- الآيات البينات في عدم سماع الأموات عند الحنفية السادات ، تأليف : نعمان ابن المفسر محمود الألوسي ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الرابعة ١٤٠٥ هـ .
- الإيمان ، تأليف : الحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده (٣٩٥ هـ) تحقيق : علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية .
- الاستقامة ، تأليف: أبي العباس تقي الدين أحمد ابن عبد الحليم ابن تيمية (٧٢٨ هـ)، تحقيق : محمد رشاد سالم ، الناشر : مكتبة السنة - القاهرة ، الطبعة الثانية ١٤٠٩ هـ .
- الاقتصاد في الاعتقاد ، تأليف : تقي الدين أبي محمد عبد الغني المقدسي (٦٠٠هـ)، تحقيق : أحمد بن عطية الغامدي ، الناشر : مكتبة العلوم والحكم ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (ت : ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .

- **اقتضاء العلم العمل** ، تأليف: الحافظ أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي ، تحقيق: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الخامسة ١٤٠٤هـ .
- **الانتصار للصحابة الأخيار** ، تأليف : العلامة الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد البدر - حمظه الله - ، الناشر : دار ابن القيم - الدمام / دار ابن عفان - القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ .
- **البحر الزخار المعروف بمسند البزار** ، تأليف : أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العتكي البزار (٢٩٢ هـ) ، تحقيق : محفوظ الرحمن زين الله ، الناشر : مكتبة العلوم والحكم - المدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- **البحر المحيط** ، تأليف : أبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي الغرناطي (٧٤٥ هـ) ، دراسة وتحقيق وتعليق : عادل أحمد عبد الموجود وآخرين ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٣ م .
- **بدائع الفوائد** ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ) ، الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .
- **البداية والنهاية** ، تأليف : أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (٧٧٤ هـ) ، تحقيق : أحمد عبد الوهاب فتيح ، الناشر : دار الحديث - القاهرة / المكتبة التجارية - مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- **البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع** ، تأليف : محمد بن علي الشوكاني (١٢٥٠ هـ) ، الناشر : دار الكتاب الإسلامي - القاهرة .
- **البعث** ، تأليف : أبي بكر عبد الله بن أبي داود السجستاني ، تحقيق : محمد بسيوي زغلول ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .
- **بُغية الباحث عن زوائد مُسند الحارث** ، تأليف : الحافظ نور الدين علي بن سليمان الهيثمي الشافعي (٨٠٧ هـ) ، تحقيق : حسين أحمد صالح الباكري، من

- مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس ، تأليف : أحمد بن يحيى بن أحمد بن عميرة الضبي (ت : ٥٩٩ هـ) ، الناشر : دار الكتاب العربي ١٩٦٧ م .
- بلوغ المرام من أدلة الأحكام ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت : ٨٥٢ هـ) ، تحقيق : سمير بن أمين الزهيري ، الناشر : دار الضياء - الرياض الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ .
- بهجة قلوب الأبرار وقرّة عُيون الأخبار في شرح جوامع الأخبار ، تأليف : عبد الرحمن بن ناصر السّعدي (ت : ١٣٧٦ هـ) ، الناشر : مركز صالح بن صالح الثقافي بعنيزة ١٤١١ هـ .
- بيان تلبيس الجهمية ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد بن عبد الرحمن بن قاسم .
- تأويل مختلف الحديث ، تأليف : أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة السّديّوري (٣٧٦ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .
- التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول ، تأليف : صديق حسن خان ، تصحيح وتعليق : د. عبد الحكيم شرف الدين ، الناشر : المطبعة الهندية العربية ، الطبعة الثانية ١٨٨٢ - ١٩٦٣ .
- تاريخ الأمم والملوك ، تأليف : أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٣١٠ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية - لبنان / توزيع مكتبة دار الباز - مكة المكرمة ، الطبعة الثالثة ١٤١١ هـ .
- تاريخ بغداد ، تأليف : الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣ هـ) ، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- التبيان في إقسام القرآن ، تأليف : الإمام بن قيم الجوزيّة ، تصحيح وتعليق : طه يوسف شاهين ، الناشر : مكتبة ابن تيمية .
- تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي ، تأليف : محمد عبد الرحمن بن عبد الرّ-تيم المباركفوري (ت : ١٣٥٣ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية - لبنان ، الطبعة

الأولى ١٤١٠ هـ.

- تحفة الذاكرين ، تأليف : محمد بن علي الشوكاني ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .

- تحقيق التجريد في شرح كتاب التوحيد ، تأليف : عبد الهادي بن محمد عبد الهادي البكري العجيلي (ت : ١٢٦٢ هـ) ، تحقيق : أبي أسامة حسن ابن علي بن حسين العواجي ، الناشر : أضواء السلف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .

- تخريج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام ، تأليف : محمد ناصر الدين الألباني (ت : ١٤٢٠ هـ) ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري ، تأليف : عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي (٧٦٢ هـ) ، اعتنى به : سلطان بن محمد الطبيشي ، الناشر : دار ابن خزيمة ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

- التخويف من النار و التعريف بحال دار البوار ، تأليف : أبي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن أحمد ابن رجب الحنبلي البغدادي الدمشقي (ت : ٧٩٥ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

- تذكرة الحُفَاط ، تأليف : أبي عبد الله شمس الدين مُحمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان.

- التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة ، تأليف : محمد بن علي العلوي الحسيني ، تحقيق : رفعت فوزي عبد المطلب ، الناشر : مكتبة الخانجي بالقاهرة - مطبعة المدني ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت : ٦٧١ هـ) ، تحقيق : عبد المجيد حلي ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان ، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ .

- الترغيب و الترهيب من الحديث الشريف ، تأليف : الإمام الحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت : ٦٥٦ هـ) ، تحقيق : محيي الدين ديب مستو وآخرين ، الناشر : دار ابن كثير - بيروت / دار الكلم الطيب - بيروت / مؤسسة علوم القرآن - عجمان - الإمارات ، الطبعة الثانية ١٤١٧ هـ .
- الترغيب والترهيب ، تأليف : الإمام الحافظ أبي القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني ، تحقيق : أيمن بن صالح بن شعبان ، الناشر : دار زمزم - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- التسعينية ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية (٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد بن إبراهيم العجلان ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- تسهيل الوصول إلى فهم علم الأصول ، تأليف : الشيخ عبد المحسن العباد - حفظه الله - والشيخ عطية محمد سالم ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ١٤١٢ هـ .
- تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) ، تحقيق : أحمد بن علي سير المبارك ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- التعريفات ، تأليف : الشريف علي بن محمد الجرجاني ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ .
- تعظيم قدر الصلاة ، تأليف : الإمام محمد بن نصر المروزي (ت : ٣٩٤ هـ) ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه : د. عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي ، الناشر : مكتبة الدار - المدينة المنورة ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- التعمين في شرح الأربعين ، تأليف : نجم الدين سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي الحنبلي (٧١٦ هـ) ، تحقيق : أحمد محمد عثمان ، الناشر : مؤسسة الريان للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .

- **تغليق التعليق على صحيح البخاري** ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ) . دراسة وتحقيق : سعيد عبد الرحمن موسى ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت - لبنان / دار عمار للنشر والتوزيع - الأردن - عمان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ .
- **تفسير القرآن** ، تأليف : أبي المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار التميمي (٤٢٦-٤٨٩ هـ) ، تحقيق : أبي تميم ياسر بن إبراهيم / أبي بلال غنيم ابن عباس ، الناشر : دار الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .
- **تفسير القرآن العظيم** ، تأليف : الإمام الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ت : ٧٧٤ هـ) ، الناشر : مكتبة العلوم والحكم - المدينة النبوية ، دار الحديث - القاهرة ، الطبعة السادسة ١٤١٣ هـ .
- **تفسير سورة الإخلاص** ، تأليف : الحافظ زين الدين عبد الرحمن بن رجب الحنبلي (٧٩٥ هـ) ، تحقيق : محمد بن ناصر العجمي ، الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ .
- **تقريب التدمرية** ، تأليف : العلامة الشيخ محمد بن صالح العثيمين (١٤٢١ هـ) ، الناشر : دار الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- **تقريب التهذيب** ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) ، تحقيق : أبي الأشبال الباكستاني ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- **تلبيس إبليس** ، تأليف : جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي (٥٩٧ هـ) ، الناشر : دار إحياء الكتب العربية - القاهرة .
- **تلخيص أحكام الجنائز** ، تأليف : محمد ناصر الدين الألباني (١٤٢٠ هـ) ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض ، الطبعة الثالثة : ١٤١٠ هـ .
- **التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير** ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (ت : ٨٥٢ هـ) ، تحقيق : شعبان محمد

إسماعيل الناشر : مكتبة ابن تيمية .

- تلخيص المتشابه في الرسم وحماية ما أشكل منه عن بواذر التصحيف والوهم ،
تأليف: أحمد بن علي بن ثابت أبي بكر الخطيب البغدادي (٣٩٢-٤٦٣هـ) —
تحقيق: سَكينة الشهابي ، الناشر : طلاس للدراسة والترجمة والنشر - دمشق ،
الطبعة الأولى ١٩٨٥ م .
- تلخيص كتاب الاستغاثة المعروف بالرد على البكري ، تأليف : شيخ الإسلام
ابن تيمية (ت : ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : أبي عبد الرحمن محمد بن علي عجال،
الناشر : مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- تلخيص كتاب العلل المتناهية، تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي ،
دراسة وتحقيق : ياسر بن إبراهيم بن محمد ، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ،
الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .
- تمام المنة في التعليق على فقه السنة ، تأليف : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ،
الناشر : دار الراية ، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ .
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، تأليف : أبي عمر يوسف بن عبد الله
بن محمد بن عبد البر (٤٦٣هـ) ، تحقيق : مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد
عبد الكبير البكري ، الناشر : مكتبة الأوس - المدينة النبوية ، الطبعة المغربية
١٣٨٧ هـ .
- التنبهات السنية على العقيدة الواسطية ، تأليف : عبد العزيز الناصر الرشيد
، الناشر : دار الرشيد للنشر والتوزيع ، الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ .
- التنجيم والمنجمون وحكمهم في الإسلام ، تأليف : عبد المجيد بن سالم بن
عبد الله المشعبي ، الناشر : مكتبة الصديق - الطائف، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- تهذيب الآثار ، تأليف : أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤-٣١٠هـ) ،
قرأه وخرج أحاديثه: أبي فهر محمود محمد شاكر ، مطبعة المدني - مصر .
- تهذيب التهذيب ، تأليف: الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)،
تحقيق : مصطفى عبد القادر عطا ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ،

الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

- تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تأليف : الحافظ المتقن جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (ت : ٧٤٢ هـ) ، تحقيق : بشار عوَّاد معروف ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت ، الطبعة السادسة ١٤١٥ هـ.
- تهذيب اللغة ، تأليف : أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى (ت : ٣٧٠ هـ) ، تحقيق : يعقوب عبد النبي ، الناشر : الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- تهذيب اللغة ، تأليف : أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى (ت : ٣٧٠ هـ) ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، الناشر : دار القومية العربية للطباعة ١٣٨٤ هـ.
- التوضيح والبيان لشجرة الإيمان ، تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي (١٣٧٦ هـ) ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض ، طبعة ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .
- التوكل على الله وعلاقته بالأسباب ، تأليف : عبد الله بن عمر الدميجي ، الناشر : دار الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، تأليف : الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (١٢٣٣ هـ).
- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت : ١٣٧٦ هـ) ، تحقيق : عبد الرحمن بن معلا اللويحق ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- جامع البيان في تأويل القرآن ، تأليف : أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤-٣١٠ هـ) ، حققه وعلق حواشيه : محمود محمد شاكر ، راجعه وخرج أحاديثه : أحمد محمود شاكر ، الناشر : دار المعارف - مصر - القاهرة .
- جامع البيان في تأويل القرآن ، تأليف : أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت: ٣١٠ هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- جامع التحصيل في أحكام المراسيل ، تأليف : صلاح الدين أبي سعيد بن خليل بن كيكليدي العلاني (ت : ٧٦١ هـ) ، تحقيق : حمدي عبد المجيد السلفي ،

- الناشر: عالم الكتب / مكتبة النهضة الحديثة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ.
- جامع الرسائل ، تأليف : ابن تيمية (ت : ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد رشاد سالم ، الناشر : مطبعة المدني - مصر ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ .
- الجامع الصحيح (سنن الترمذي) ، تأليف : أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت : ٢٧٩ هـ) ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين ، تأليف : مقل بن هادي الوادعي ، الناشر : دار الحرمين ١٤١٦ هـ القاهرة .
- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم ، تأليف : الإمام الحافظ الفقيه زين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي الدمشقي الشهير بابن رجب (ت : ٧٩٥ هـ) ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط و إبراهيم باجس ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- جامع بيان العلم وفضله ، تأليف : أبي عمر يوسف بن عبد البر (٤٦٣هـ) ، تحقيق: أبي الأشبال الزهيري، الناشر: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- الجامع لأحكام القرآن ، تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.
- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، تأليف : الحافظ الخطيب البغدادي (٤٦٣هـ) ، تحقيق : محمود الطحان ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض .
- الجامع لشعب الإيمان ، تأليف : الإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ) ، تحقيق : عبد العلي عبد الحميد حامد ، الناشر : الدار السلفية - الهند ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- جزء ما روي في الخوض والكثرة (ضمن مجموعة رسائل) ، تأليف : بقي بن مخلد (ت : ٢٧٦ هـ) ، تحقيق : عبد القادر بن محمد عطا صوفي ، الناشر :

- مكتبة العلوم و الحكم ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام ، تأليف : ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) ، تحقيق : مشهور بن حسن آل سلمان ، الناشر : دار ابن الجوزي - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- جمال الدين القاسمي وعصره ، تأليف : ظافر القاسمي .
- الجهاد ، تأليف : عبد الله بن المبارك ، تحقيق : نزيه حماد ، الناشر : الدار التونسية - ١٩٧٢ م .
- الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح ، ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمیة الحرّاني (ت : ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : علي بن حسن بن ناصر وآخرين ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ) ، تحقيق : يوسف علي بديوي ، الناشر : مكتبة دار التراث - المدينة النبوية ، الطبعة الثالثة ١٤١٠ هـ .
- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ، تأليف : ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) ، تحقيق : علي الشريجي و قاسم النوري ، الناشر : مؤسسة الرسالة - لبنان ، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ .
- حاشية ابن القيم على مختصر المنذري لسنن أبي داود (المطبوع مع عون المعبود) ، تأليف : ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- حاشية السندي (المطبوع مع سنن ابن ماجه) ، تأليف : أبي الحسن الحنفي المعروف بالسندي (١١٣٨هـ) ، تحقيق : خليل مأمون شيحا ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- حاشية كتاب التوحيد ، تأليف : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم (١٣٩٢هـ) ،

الناشر : مؤسسة قرطبة .

- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة ، تأليف : الإمام الحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الأصبهاني (ت: ٥٣٥هـ—)، تحقيق ودراسة : محمد بن ربيع بن هادي عمير المدخلي ، الناشر : دار الراية - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية ، تأليف : عبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت : ١٣٧٦ هـ) ، الناشر : دار ابن القيم - الدمام ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- حقوق النبي ﷺ على أمته ، تأليف : محمد بن خليفة بن علي التميمي ، الناشر : أضواء السلف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، تأليف : الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت : ٤٣٠ هـ) ، الناشر : دار الفكر للنشر والتوزيع - بيروت
- الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار ، تأليف : غالب بن علي عواجي ، الناشر : دار لينة للنشر - مصر ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- الخشوع في الصلاة ، تأليف : الحافظ زين الدين أبي الفرج ابن رجب الحنبلي ، تعليق وتخرّيج : علي حسن علي عبد الحميد ، الناشر : دار أشبيليا - الرياض - السعودية .
- الخصائص الكبرى ، تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، تحقيق : الدكتور محمد خليل هرّاس ، الناشر : دار الكتب الحديثية - مطبعة المدني.
- دحض شبهات على التوحيد من سوء الفهم لثلاثة أحاديث ، تأليف : عبد الله ابن عبد الرحمن أبا بطّين (ت : ١٢٨٢ هـ) ، تحقيق : عبد السلام بن برجس ابن ناصر العبد الكريم ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
- الدر المنثور في التفسير المأثور ، تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (٩١١هـ—) ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

- الدُرُّ النضيد في إخلاص كلمة التوحيد، تأليف : محمد بن علي الشوكاني (١٢٥٥هـ)، تحقيق: أبي عبد الله الحلبي، الناشر: دار ابن خزيمة، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- درء تعارض العقل والنقل ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمیة (٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد رشاد سالم.
- الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، تأليف : مجموعة من علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا ، جمعها عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، الناشر: دار العربية بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ.
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- الدعاء ، تأليف : أبي عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان الضبي (١٩٥ هـ) ، تحقيق : عبد العزيز بن سليمان بن إبراهيم البعيمي ، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .
- الدعاء المأثور وآدابه وما يجب على الداعي اتباعه واجتنابه ، تأليف : أبي بكر الطرطوشي الأندلسي المالكي ، تحقيق : د. محمد رضوان الداية ، الناشر : دار الفكر المعاصر - بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- دلائل النبوة ، تأليف : أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الأصبهاني (٥٣٥ هـ) ، تحقيق : مساعد بن سليمان الراشد الحميد ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- الدين الخالص ، تأليف : العلامة محمد صديق حسن خان ، الناشر : مكتبة دار التراث - القاهرة .
- ديوان الضعفاء والمتروكين وخلق من الجهولين وثقات فيهم لين ، تأليف: الحافظ شمس الدين بن عثمان الذهبي (٧٤٨ هـ) ، تحقيق : الشيخ حماد بن محمد الأنصاري ، الناشر : مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة ، الطبعة الثانية

- الذخيرة ، تأليف : شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (٦٨٤هـ) ، تحقيق : محمد حجّي ، الناشر : دار الغرب الإسلامي .
- ذم التأويل ، تأليف : الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي (٥٤١-٦٢٠هـ) ، تحقيق وتخرّيج : بدر بن عبد الله البدر ، الناشر ، دار الفتح - الشارقة ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ .
- ذم الرياء ، تأليف : أبو محمد الحسن بن إسماعيل بن محمد الضّرّاب (٣٩١هـ) ، تحقيق : محمد باكريم محمد باعبد الله الناشر : دار البخاري - المدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .
- ذم الكلام وأهله ، تأليف : أبي إسماعيل الهروي عبد الله بن محمد بن علي بن مت الأنصاري ، تحقيق : عبد الله بن محمد بن عثمان الأنصاري ، الناشر : مكتبة الغرباء الأثرية ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .
- الذيل على طبقات الحنابلة ، تأليف : ابن رجب الحنبلي ، الناشر : دار المعرفة - بيروت .
- رؤية النبي ﷺ لرّبه ، تأليف : محمد بن خليفة التميمي ، مطبوع على الحاسب الآلي .
- الرحلة في طلب الحديث ، تأليف : الخطيب أحمد بن علي بن ثابت البغدادي ، حققه وعلق عليه : نور الدين عتر ، دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ .
- الرد على الجهمية ، تأليف : عثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ) ، تحقيق : بدر البدر ، الناشر : الدار السلفية - الكويت ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ .
- الردّ على بشر المريسي ، تأليف : سعيد بن عثمان الدارمي ، تحقيق : محمد حامد الفقهي ، الناشر : مكتبة الحديث - فيصل آباد باكستان ، طبع في مطبعة الأشرف لاهور باكستان ١٤٠٢هـ .
- الرد على من أنكر الحرف والصوت ، تأليف : الشيخ الإمام أبي نصر عبيد الله ابن سعيد بن حاتم الوائلي السجزي (٤٤٤هـ) ، تحقيق ودراسة : محمد باكريم باعبد الله ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .

- الرَّدُّ على من ذهب إلى تصحيح علم الغيب من جهة الخطأ لما رُوي في ذلك من أحاديث ووجه تأويلها ، تأليف : أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي (٥٢٠هـ) ، تحقيق : مشهور حسن سلمان ، الناشر : دار ابن حزم - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- رسالة إلى أهل الشَّعر ، تأليف : أبي الحسن الأشعري (٣٢٤هـ) ، تحقيق : عبد الله شاكر محمد الجنيدي ، من مطبوعات مركز البحث العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ١٤١٣ هـ .
- رسالة ابن القيم إلى أحد إخوانه ، تأليف : ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) ، تحقيق : عبد الله بن محمد المديفر ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- رفع البأس عن حديث النفس والهوى والوسواس ، تأليف : العلامة محمد بن علي الشوكاني ، تحقيق : علي رضا بن عبد الله ، الناشر : مكتبة الغرباء الأثرية ، الطبعة الأولى : ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م .
- الروح ، تأليف : ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) ، تحقيق : يوسف علي بديوي ، الناشر : دار ابن كثير بيروت ، الطبعة الرابعة ١٤٢٠ هـ .
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، تأليف : الآلوسي البغدادي ، الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- رياض الجنة بتخريج أصول السنة ، تأليف : محمد بن عبد الله الأندلسي الشهير بابن أبي زمين (٣٩٩هـ) ، تحقيق : عبد الله بن محمد عبد الرحيم بن حسن البخاري ، الناشر : مكتبة الغرباء الأثرية ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- رياض الصالحين ، تأليف : أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي الدمشقي (٦٧٦هـ) ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- الرياض النضرة في مناقب العشرة ، تأليف : الإمام أحمد بن عبد الله الطبري "محب الدين الطبري" ، اعتنى به وأخرجه : عبد المجيد طعمه حلي ، الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م .

- زاد المسير في علم التفسير ، تأليف : عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ .
- زاد المعاد في هدي خير العباد ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ) ، تحقيق : شعيب الأرناؤوط - عبد القادر الأرناؤوط ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت ، مكتبة المنار الإسلامية - الكويت ، الطبعة الثالثة عشرة ١٤٠٦ هـ .
- الزهد ، تأليف : أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم (٢٨٢ هـ) ، تحقيق : عبد العلي عبد الحميد حامد ، الناشر : الدار السلفية بومباي - الهند ، الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ .
- الزهد ، تأليف : عبد الله بن المبارك المروزي (١٨١ هـ) ، تحقيق : أحمد فريد ، الناشر : دار المعارج الدولية - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- الزهد ، تأليف : عبد الله بن المبارك المروزي (١٨١ هـ) ، تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .
- الزهد ، تأليف : هناد بن السري الكوفي (١٥٢-٢٤٣ هـ) ، تحقيق وتخرّيج : عبد الرحمن الفريوائي ، الناشر : دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .
- الزهد ، تأليف : وكيع بن الجراح (١٩٧ هـ) ، تحقيق : عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي ، الناشر : دار الصمعي - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٥ هـ .
- الزهد ، تأليف : الإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت : ٢٤١ هـ) ، الناشر : دار الريان للتراث القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .
- الزهد الكبير ، تأليف أبي بكر أحمد بن حسين البيهقي (٤٥٨ هـ) ، حققه وخرج أحاديثه وفهرسه : الشيخ عامر أحمد حيدر ، الناشر : مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت ، الطبعة الثالثة ١٩٩٦ م .
- الزواجر عن اقتراف الكبائر ، تأليف : أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر المكي الهيثمي (٩٧٤ هـ) ، تحقيق : خليل مأمون شيحا ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .

- سؤال وجواب في أهم المهمات ، تأليف : عبد الرحمن بن ناصر السعدي (١٣٧٦هـ) ، تحقيق : عبد السلام بن برجس بن ناصر العبد الكريم ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ.
- سؤالات أبي عُبَيْد الآجُري، تأليف: سليمان بن الأشعث السَّجَّستاني (٢٧٥هـ)، تحقيق : عبد العليم عبد العظيم البستوي ، الناشر : مكتبة دار الإستقامة - مكة المكرمة / مؤسسة الريّان - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- سلاح المؤمن في الدعاء والذكر ، تأليف : أبي الفتح محمد بن محمد بن علي بن همام المعروف بابن الإمام (٦٧٧-٧٤٥هـ) ، تحقيق : محيي الدين ديب مستو ، الناشر : دار ابن كثير / دار النكلم الطيب ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة ، تأليف : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢٠هـ)، الناشر: مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة ، تأليف: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢٠هـ)، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥ هـ.
- السنة ، تأليف : أبي بكر أحمد بن عمرو ابن أبي عاصم (ت: ٢٨٧هـ) ، تحقيق: باسم بن فيصل الجوابرة الناشر: دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- السنّة ، تأليف : أحمد بن عمرو ابن أبي عاصم (ت: ٢٨٧هـ) ، ومعه ظلال الجنة في تخريج السنّة - بقلم محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي - بيروت / دمشق ، الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ .
- السنة ، تأليف : عبدالله بن أحمد بن حنبل (٢١٣-٢٩٠هـ) ، تحقيق : د. محمد سعيد سالم القحطاني، الناشر: دار ابن القيم - الدمام، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- سنن أبي داود ، تأليف : أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (ت: ٢٧٥هـ) ، الناشر: دار الحديث حمص - سورية، الطبعة الأولى ١٣٨٨ هـ.
- سنن ابن ماجه ، تأليف : محمد بن يزيد القزويني (ت: ٢٧٣هـ) ، تحقيق : خليل مأمون شيحا ، ناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان .

- سنن الدارقطني ، تأليف : الإمام الكبير علي بن عمر الدارقطني (٣٠٦-٣٨٥) ،
الناشر : عالم الكتب - بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- سنن الدارمي ، تأليف : الإمام الكبير أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل
بن بهرام الدارمي ، تحقيق وتعليق وفهرسة : د. مصطفى ديب البغا ، الناشر ، دار
القلم - دمشق ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- السنن الصغرى، تأليف: أبي بكر أحمد بن حسين البيهقي (ت: ٤٥٨هـ)، تحقيق:
محمد ضياء الرحمن الأعظمي، الناشر: مكتبة الدار-المدينة، الطبعة الأولى ١٤١هـ.
- السنن الكبرى ، تأليف : أبي بكر أحمد بن حسين البيهقي (ت: ٤٥٨هـ) ،
الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان ، ١٤١٣هـ.
- السنن الكبرى، تأليف: أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت: ٣٠٣هـ)،
تحقيق: عبد الغفار سليمان البنداري و سيد كسروى حسن ، الناشر : دار الكتب
العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .
- سنن النسائي ، تأليف : أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني
النسائي (ت: ٣٠٣ هـ) ، تحقيق : مكتب تحقيق التراث الإسلامي ، الناشر :
مكتبة المؤيد - الرياض / دار المعرفة بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ.
- سنن سعيد بن منصور ، تحقيق : سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حُمَيد ،
الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- سير أعلام النبلاء ، تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
(ت: ٧٤٨هـ) ، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة
الحادية عشرة ١٤١٩ هـ .
- شأن الدعاء ، تأليف : سليمان بن حمد الخطابي ، تحقيق : أحمد يوسف الدقاق،
الناشر : دار المأمون للتراث ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .
- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ، تأليف: محمد بن محمد مخلوف، الناشر:
دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان ، طبعة بالأوفست عن (الطبعة الأولى
١٣٤٩هـ المطبعة السلفية ومكتبتها) .

- شرح أصول اعتقاد أهل السنة و الجماعة ، تأليف: أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي (ت: ٤١٨هـ) ، تحقيق : أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي ، الناشر: دار طيبة - الرياض ، الطبعة السادسة ١٤٢٠ هـ.
- شرح أصول الإيمان ، تأليف : العلامة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين، الناشر: دار الوطن ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- شرح الأصبهانية ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمیة (ت: ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد بن عوده السعوي ، مطبوع على الآلة الكاتبة وهي رسالة دكتوراه في جامعة الإمام.
- شرح الأصول الخمسة ، تأليف : القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني ، الناشر : مكتبة وهبة ، الطبعة الأولى ١٣٨٤ هـ .
- شرح السنة ، تأليف : إسماعيل بن يحيى المزني (ت: ٢٦٤هـ) ، دراسة وتحقيق : جمال عزون ، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- شرح السنة ، تأليف: أبي محمد الحسن بن علي بن خلف البرهاري (ت: ٣٢٩ هـ)، تحقيق : خالد بن قاسم الرادادي ، الناشر: دار السلف - الرياض / دار الصمعي - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤٢١ هـ.
- شرح السنة، تأليف: الإمام المحدث الفقيه الحسين بن مسعود البغوي (ت: ٥١٦ هـ) ، تحقيق : شعيب الأرناؤوط ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت.
- شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور ، تأليف : جلال الدين السيوطي ، الناشر : دار المعرفة - لبنان ، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- شرح العقيدة الطحاوية ، تأليف : علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي (ت: ٧٩٢ هـ) ، تحقيق : عبد الله بن عبد المحسن التركي و شعيب الأرناؤوط ، الناشر : مؤسسة الرسالة - لبنان ، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ.
- شرح العقيدة الواسطية ، تأليف : محمد خليل الهراس ، تحقيق : علوي السقاف ، الناشر : دار الهجرة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.

- شرح القصيدة النونية المسماة الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية ،
تأليف و تحقيق : محمد خليل هراس ، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان،
الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير ، تأليف : محمد بن أحمد بن عبد
العزیز بن علي الفتوحی الحنبلي المعروف بابن النجار (ت : ٩٧٢ هـ) ، تحقيق:
الدكتور محمد الزحيلي و الدكتور نزيه حماد ، الناشر : مكتبة العبيكان -
الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ .
- شرح الورقات في أصول الفقه ، تأليف : عبد الله بن صالح الفوزان ، الناشر :
دار المسلم - الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ.
- شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري ، تأليف : عبد الله بن محمد الغنيمان،
الناشر : مكتبة لينة للنشر و التوزيع ، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ.
- شرح كتاب كشف الشبهات ، من قرارات الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ،
جمع وترتيب محمد بن عبد الرحمن بن قاسم ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- شرح لمعة الاعتقاد ، تأليف: العلامة الشيخ محمد بن صالح العثيمين
(ت: ١٤٢١ هـ) ، حققه وخرج أحاديثه : أشرف بن عبد المقصود ، الناشر:
مكتبة طبرية - الرياض /مكتبة الإمام البخاري:الدار السلفية للنشر والتوزيع -
مصر ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- شرح مشكل الآثار، تأليف : أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي
(ت: ٣٢١ هـ) ، تحقيق : شعيب الأرناؤوط ، الناشر : مؤسسة الرسالة -
بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- شرح معاني الآثار ، تأليف : أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي ،
تحقيق : محمد زهري النجار ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة
الأولى ١٣٩٩ هـ .
- الشرك ومظاهره، تأليف: مبارك بن محمد إبراهيم الملي (ت: ١٣٦٤ هـ)،
تحقيق: أبي عبد الرحمن محمود، الناشر: دار الراجية-الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.

- الشريعة ، تأليف : أبي بكر محمد بن الحسين الآجرّي (ت: ٣٦٠هـ) ، تحقيق : الوليد بن محمد نبيه ابن سيف الناصر ، الناشر : مؤسسة قرطبة / توزيع المكتبة المكية - مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، تأليف : القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (٤٧٦-٥٤٤هـ) ، تحقيق علي محمد البخاري - دار الكتاب العربي - بيروت ، ١٤٠٤هـ .
- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، تأليف : محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١ هـ) ، تحقيق : عمر بن سليمان الحفيان ، الناشر : مكتبة العبيكان - الرياض الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- الشفاعة ، تأليف : أبي عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي ، الناشر : دار الأرقم - الكويت ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .
- شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم ، تأليف : القاضي العلامة نشوان بن سعيد الحميري (٥٧٣هـ) ، تحقيق : حسين بن عبد الله العمري وآخرين ، الناشر : دار الفكر - دمشق - سورية .
- الصارم المسلول على شاتم الرسول ، تأليف : شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني (ت : ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد بن عبد الله الحلواني محمد كبير أحمد شودري ، الناشر : دار بن حزم بيروت - لبنان / رمادي للنشر - الدمام / المؤتمن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان ، تأليف : الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت: ٧٣٩ هـ) ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، الناشر مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الثالثة : ١٤١٨ هـ .
- صحيح ابن خزيمة ، تأليف : أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٢٣-٣١١هـ) ، تحقيق وتعليق وتحرير : د. محمد مصطفى الأعظمي ، الناشر : المكتب الإسلامي .

- صحيح الأدب المفرد، تأليف: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢٠هـ)،
الناشر: دار الصديق، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- صحيح الترغيب والترهيب، تأليف: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني
(ت: ١٤٢٠هـ)، الناشر: مكتبة المعارف، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- صحيح الجامع الصغير وزيادته، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر:
المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ.
- الصحيح المسند من أسباب النزول، تأليف: مقبل بن هادي الوادعي.
- الصحيح المسند من دلائل النبوة، تأليف: مقبل بن هادي الوادعي، الناشر:
مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ.
- صحيح سنن أبي داود، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: مكتبة
المعارف - الرياض، الطبعة الثانية: ١٤٢١ هـ.
- صحيح سنن ابن ماجه، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢١هـ)،
الناشر: مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- صحيح سنن الترمذي، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني (١٤٢٠ هـ -)،
الناشر: مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- صحيح سنن النسائي، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢٠هـ)،
الناشر: مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- صحيح موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني
(ت: ١٤٢٠هـ)، الناشر: دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.
- صفة الجنة، تأليف: أبو نُعيم الأصبهاني، تحقيق: علي رضا بن عبد الله بن علي
رضا، الناشر: دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٥ هـ.
- صفة الجنة، تأليف: أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا (ت: ٢٨٠ هـ -)
تحقيق: عمرو عبد المنعم سليم، الناشر: مكتبة ابن تيمية القاهرة / مكتبة العلم
بجدة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

- **صفة النار**، تأليف: أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا (ت: ٢٨١هـ)، تحقيق: محمد خير رمضان يوسف، الناشر: دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- **الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقه**، تأليف: أبي العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٧٣هـ)، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي / كامل محمد الخراط، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- **المرسلة الشَّهَائِيَّة على الشُّبه الدَّاحِضَةِ الشَّامِيَّة**، تأليف: سليمان بن سحمان النجدي الحنبلي (ت: ١٣٤٩هـ)، تحقيق: عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم، الناشر: دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- **الصواعق المرسدة على الجهمية والمعتلة**، تأليف: ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١هـ)، تحقيق: علي بن محمد الدخيل الله، الناشر: دار العاصمة للنشر والتوزيع - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ.
- **ضعيف الجامع الصغير وزيادته**، تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٠ هـ.
- **الضياء الشَّارِق في ردِّ شبهات الماذق المارق**، تأليف: سليمان بن سحمان، تحقيق: عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم، الناشر: دار العليان - بريدة / دار العاصمة - الرياض، الطبعة الرابعة ١٤١٢ هـ.
- **الطبقات الكبرى**، تأليف: محمد بن سعد (ت: ٢٣٠هـ)، الناشر: دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٧٧ هـ.
- **طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها**، تأليف: عبد الله بن محمد بن جعفر المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (ت: ٣٦٩هـ)، تحقيق: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، الناشر: مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- **طبقات المفسرين**، تأليف: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، الناشر: دار الكتب العلميَّة - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ.

- طرح التّشريب في شرح التّقريب ، تأليف : أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي (ت: ٨٠٦ هـ) ، الناشر : دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان .
- طريق المهجرتين وباب السعادتين ، تأليف : أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيّة (ت: ٧٥١ هـ) ، تحقيق : عمر بن محمود أبو عمر ، الناشر : دار ابن القيم - الدمام ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي ، تأليف: ابن العربي المالكي (ت: ٥٤٣ هـ) ، الناشر : دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- العبوديّة ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلّيم ابن تيمية (ت: ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد ، الناشر : دار الأصاله - الأردن ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- عدة الصّابرين وذخيرة الشّاكرين ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١ هـ) ، تحقيق : سليم بن عيد الهلالي ، الناشر : دار ابن الجوزي - الدمام ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- عذاب القبر وسؤال الملكين ، تأليف : أبو بكر ابن حسين البيهقي ، تحقيق : المكتب السلفي لتحقيق التراث ، الناشر : مكتبة الثقافة - مكة المكرمة .
- عشرون حديثاً من صحيح مسلم ، تأليف : العلامة عبد المحسن بن حمد العباد ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، تأليف: الدكتور ناصر ابن علي عائض الشيخ ، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ .
- عقيدة الإمام ابن عبد البر في التوحيد والإيمان ، تأليف : سليمان بن صالح بن عبد العزيز الغصن ، الناشر : دار العاصمة ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- عقيدة السلف أصحاب الحديث ، تأليف : أبي عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصّابوني (ت: ٤٤٩ هـ) ، تحقيق : بدر بن عبد الله البدر ، الناشر : مكتبة الغرباء الأثرية ، الطبعة الثانية ١٤١٥ هـ .

- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ، تأليف: أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي،
قدم له وضبطه : خليل الميسر ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت ، الطبعة
الأولى ١٤٠٣هـ.
- علماء نجد خلال ثمانية قرون، تأليف: سماحة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن آل
بسام، الناشر: دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ ، تأليف : أحمد بن يوسف المعروف
بالسمين الحلبي ، تحقيق : محمد باسل عيون السود، الناشر: دار الكتب العلمية -
بيروت لبنان ، الطبعة الأولى - ١٤١٧هـ .
- عمدة القاري بشرح صحيح البخاري ، تأليف : بدر الدين أبي محمد محمود بن
أحمد العيني (ت: ٨٥٥هـ) ، الناشر : دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان.
- عمل اليوم و الليلة ، تأليف : أحمد بن شعيب النسائي ، راجعه وعلق عليه مركز
الخدمات والأبحاث الثقافية، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- عمل اليوم واللييلة ، تأليف : أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق المعروف بابن
السني (ت: ٣٦٤هـ) ، تحقيق : أبو محمد عبد الرحمن كوثر البرني ، الناشر : دار
القبلة للثقافة الإسلامية - جدة / مؤسسة علوم القرآن - بيروت.
- عون المعبود شرح سنن أبي داود ، تأليف : أبي الطيب محمد شمس الحق العظيم
آبادي ، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- غرائب وعجائب الجن ، تأليف : بدر الدين عبد الله الشبلي ، تحقيق : إبراهيم
محمد الجمل ، الناشر : دار الرياض للنشر والتوزيع .
- غريب الحديث ، تأليف : أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت: ٨٣٨هـ) ،
تحقيق : محمد عبد المعيد خان ، الناشر : دار الكتاب العربي بيروت - لبنان ،
الطبعة الأولى ١٣٩٦ هـ مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - الهند .
- غريب الحديث ، تأليف : عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي ،
توثيق وتعليق : عبد المعطي قلنجي ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت لبنان ،
الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ .

- غريب الحديث ، تأليف: أبي إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي (ت: ٢٨٥ هـ)، تحقيق: سليمان بن إبراهيم بن محمد العايد الناشر: دار المدني، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- الغنية في مسألة الرؤية، تأليف: الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ)، تحقيق: محمد بن عبد المحسن التركي ، الناشر: دار اللواء ١٤١٩ هـ .
- الفتاوى الحديثية ، تأليف : أحمد شهاب الدين ابن حجر الهيتمي ، الناشر : مطبعة التقدم العلمية بمصر .
- الفتاوى السعدية ، تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن سعدي - ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي - ١٤١١ هـ .
- فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ، جمع وترتيب أحمد بن عبد الرزاق الدويش، الناشر: دار العاصمة للنشر والتوزيع - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ) ، الناشر : المكتبة السلفية .
- فتح الباري شرح صحيح البخاري ، تأليف : الحافظ زين الدين أبي الفرج ابن رجب الحنبلي (٧٣٦-٧٩٥ هـ) ، تحقيق : محمود بن شعبان بن عبد المقصود وآخرين، الناشر: مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- فتح البيان في مقاصد القرآن ، تأليف : صديق حسن خان ، عني بطبعه وقدم له وراجعته : عبد الله بن إبراهيم الأنصاري ، الناشر : المكتبة العصرية - صيدا - بيروت ، ١٤١٢ هـ .
- فتح الرّحيم الملك العلّام في علم العقائد والتّوحيد والأخلاق والأحكام المستنبطة من القرآن ، تأليف : عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (ت: ١٣٧٦ هـ) ، تحقيق : عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر ، الناشر : دار ابن الجوزي - الدمام ، الطبعة الثانية ١٤٢٢ هـ .

- فتح القدير، تأليف: محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ—)، دار الفكر - بيروت - لبنان ، ١٤١٤ هـ .
- فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد ، تأليف : عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب (ت: ١٢٨٥هـ) ، تحقيق : الوليد بن عبد الرحمن بن محمد آل فريان ، الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- فتح رب البرية (ضمن رسائل في العقيدة) ، تأليف : العلامة الشيخ محمد بن صالح العثيمين ، الناشر : دار طيبة - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ .
- الفتن ، تأليف : نعيم بن حماد الخزاعي ، تحقيق : سمير بن أمين الزهيري ، الناشر : مكتبة التوحيد - القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- الفتوى في الإسلام ، تأليف : جمال الدين القاسمي .
- الفتيا ومناهج الافتاء ، تأليف : محمد سليمان عبد الله الأشقر ، الناشر : مكتبة المنار الإسلامية - الكويت ، الطبعة الأولى ١٣٩٦ هـ .
- الفرق بين الفرق ، تأليف : عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي الأسفرائيني (ت: ٤٢٩هـ) ، تحقيق وتعليق : محمد محيي الدين عبد الحميد ، الناشر : مطبعة المدني - القاهرة .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل ، تأليف : أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم الظاهري (ت: ٤٥٦هـ) ، تحقيق : محمد ابراهيم نصر و عبد الرحمن عميرة ، الناشر : دار الجليل ١٤٠٥ هـ - بيروت - لبنان .
- الفُصُول في سيرة الرُّسُول ، تأليف : أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (ت: ٧٧٤هـ) ، تحقيق : باسم الجوابرة و سمير الزهيري ، الناشر : مكتبة المعارف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .
- فضل التهليل وثوابه الجزيل ، تأليف : الإمام الحافظ الفقيه أبي علي الحسن بن أحمد بن عبد الله البغدادي المعروف بـ "ابن البناء" (ت: ٤٧١هـ) ، تحقيق: عبد الله بن يوسف الجديع، الناشر: دار العاصمة- الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .

- فضل الصلاة على النبي ﷺ ، تأليف : إسماعيل بن إسحاق القاضي (ت: ٢٨٢هـ) ، تحقيق : عبد الحق التركماني ، الناشر: رمادي للنشر - الدمام، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- فضل الصلاة على النبي ﷺ ، تأليف : إسماعيل بن إسحاق القاضي (ت: ٢٨٢هـ) ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني، الناشر : المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ .
- الفقيه والمتفقه ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي ، تحقيق : عادل بن يوسف الغزاوي ، الناشر : دار ابن الجوزي ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- الفوائد ، تأليف : أبي القاسم تمام بن محمد الرازي (ت: ٤١٤هـ) ، تحقيق : حمدي بن عبد المجيد السلفي ، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ .
- الفوائد ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١هـ) ، تحقيق : سليم بن عيد الهلالي، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
- الفواكه العذاب في الرد على من لم يُحَكِّم السنة والكتاب ، تأليف : حمد بن ناصر بن عثمان آل مُعَمَّر التميمي الحنبلي (ت: ١٢٢٥هـ) ، تحقيق : عبد السلام ابن برجس بن ناصر العبد الكريم ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .
- فيض القدير شرح الجامع الصغير، تأليف: محمد عبد الرؤوف المناوي (ت: ١٣٠١هـ) ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان .
- قاعدة في الرد على الغزالي في التوكل ، تأليف : شيخ الإسلام تقي الدّين أبي العباس أحمد ابن تيمية (ت: ٧٢٨هـ) ، تحقيق : علي بن عبد العزيز بن علي الشبل ، الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- القاموس المحيط ، تأليف : العلامة اللغوي مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت: ٨١٧هـ) ، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة،

بإشراف : محمد نعيم العرقسوسي ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت ، الطبعة السادسة ١٤١٩هـ .

- القدر، تأليف : أبي بكر جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفريابي (ت: ٣٠١هـ) ، تحقيق : عبد الله بن حمد المنصور ، الناشر : أضواء السلف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

- قطر الولي على حديث الولي، تأليف: محمد بن علي الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ)، تحقيق: إبراهيم هلال، الناشر: دار إحياء التراث العربي/ دار الباز - مكة المكرمة.

- قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة ، تأليف : جلال الدين السيوطي ، تحقيق : خليل محيي الدين الميس ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ .

- قواطع الأدلة في أصول الفقه ، تأليف : أبي المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني ، تحقيق : د. علي بن عباس بن عثمان الحكمي / عبد الله حافظ أحمد الحكمي ، الناشر : مكتبة التوبة ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .

- قواعد الترجيح عند المفسرين ، تأليف : حسين بن علي بن حسين الحاربي ، الناشر : دار القاسم - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .

- القواعد الحسان المتعلقة بتفسير القرآن ، تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت: ١٣٧٦هـ) تحقيق : خالد بن عثمان السبت ، الناشر : دار ابن الجوزي الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ .

- قواعد في التعامل مع العلماء ، تأليف : عبد الرحمن مُعلا اللويحي ، الناشر : دار الوراق ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .

- القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع، تأليف: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٩٠٢هـ). الناشر: دار الكتاب العربي-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ .

- القول السديد في مقاصد التوحيد ، تأليف : عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي (ت: ١٣٧٦هـ) ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ١٤١٢ هـ .

- القول المفيد على كتاب التوحيد ، تأليف : العلامة الشيخ محمد بن صالح العثيمين (ت: ١٤٢١هـ) ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- القيامة الصغرى ، تأليف : عمر سليمان الأشقر ، الناشر : مكتبة الفلاح - الكويت / دار النفائس - الكويت ، الطبعة الثالثة ١٤١١ هـ .
- الكاشف عن حقائق السنن ، تأليف : شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي (ت: ٧٤٣هـ) ، تحقيق : عبد الحميد هنداوي ، الناشر : مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية (مع شرحها لابن عيسى) ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١هـ) ، تحقيق : زهير الشاويش ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، الطبعة الثالثة ١٤٠٦ هـ .
- الكامل في ضعفاء الرجال ، تأليف : أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني ، تحقيق : يحيى مختار غزّاوي ، الناشر : دار الفكر بيروت - لبنان ، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ .
- كتاب اعتقاد أهل السنة ، تأليف : الحافظ أبي بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي (٢٧٧-٣٧٧هـ) / وبذيله جواب أبي بكر الخطيب البغدادي عن سؤال أهل دمشق في الصفات ، تحقيق : جمال عزون ، الناشر : دار الريان للنشر والتوزيع - الإمارات العربية المتحدة ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٢ م .
- كتاب الإيمان ، تأليف : الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه (ت: ٢٣٥هـ) ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .
- كتاب الإيمان ومعالمه، وسننه، واستكمالها، ودرجاته ، تأليف : الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام (١٥٧-٢٢٤هـ) ، حققه وقدم له وخرج أحاديثه وعلق عليه : محمد بن ناصر الدين الألباني (ت: ١٤٢٠هـ) ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .

- كتاب البعث و النشور ، تأليف : أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق : الشيخ عامر أحمد حيدر ، الناشر : مركز الخدمات والأبحاث الثقافية - بيروت - لبنان ، الطبعة ١٤٠٦هـ .
- كتاب التاريخ الكبير ، تأليف : محمد بن إسماعيل البخاري ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- كتاب التوحيد ، تأليف : محمد بن عبد الوهاب (ت: ١٢٠٦هـ) ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ، الطبعة العاشرة ١٤١٢هـ .
- كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عزّ وجلّ ، تأليف : أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة (٢٢٣-٣١١هـ) ، دراسة وتحقيق : د. عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان ، الناشر : دار الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- كتاب التوحيد ومعرفة أسماء الله - عزّ وجلّ - وصفاته ، تأليف : محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن مندة ، تحقيق وتعليق وتخرّيج : د. علي بن محمد ناصر الفقيهي ، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة ، الطبعة الثانية .
- كتاب التوكل على الله ، تأليف : أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي البغدادي ، تحقيق : مجدي إبراهيم السيد ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- كتاب الثقات ، تأليف : محمد بن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمي البستي (ت: ٣٥٤هـ) ، تحقيق : محمد عبد المعيد خان ، الناشر : مطبعة دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد ، الطبعة الأولى ١٣٩٣ هـ .
- كتاب الجرح والتعديل ، تأليف : أبي محمد ابن أبي حاتم محمد بن إدريس التميمي الرازي (ت: ٣٢٧هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - الهند .
- كتاب الجهاد ، تأليف : ابن أبي عاصم ، تحقيق : مساعد بن سليمان الراشد الحميد ، الناشر : دار القلم - دمشق ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .

- كتاب الرؤية ، تأليف : أبي الحسن علي بن عمر الدَّارْقُطَني (ت: ٣٨٥هـ—)، تحقيق : إبراهيم محمد العلي و أحمد فخري الرفاعي ، الناشر : مكتبة المنار - الأردن ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .
- كتاب الصفات ، تأليف : أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني ، تحقيق : علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .
- كتاب الضعفاء ، تأليف : أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكيّ، حققه ووثقه : د. عبد المعطي أمين قلعجي ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
- كتاب العين ، تأليف : أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (١٠٠-١٧٥هـ) ، الناشر : دار إحياء التراث العربي .
- الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار ، تأليف : أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي (ت: ٢٣٥هـ) ، تحقيق : محمد عبد السلام شاهين ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- الكشف عن حقائق التزويل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ، تأليف : أبي القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الأخيرة ١٣٩٢ هـ.
- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة ، تأليف : الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت: ٨٠٧هـ) ، تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي ، الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت .
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ، تأليف : إسماعيل بن محمد بن محمد العجلوني ، أشرف على طبعه وتصحيحه والتعليق عليه أحمد القلاش ، نشر وتوزيع : مكتبة التراث الإسلامي - حلب .
- كشف الشبهات ، تأليف : محمد بن عبد الوهاب التميمي (ت: ١٢٠٦هـ—) ، تحقيق : عبد الله بن عايض القحطاني ، الناشر : دار الصميعي - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

- الكفاية في علم الرواية ، تأليف : الإمام الحافظ المحدث أبي بكر أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي ، تحقيق وتعليق : د. أحمد عمر هاشم ، الناشر : دار الكتاب العربي ، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- كلمة الإخلاص وتحقيق معناها ، تأليف : الحافظ ابن رجب الحنبلي ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، الطبعة الرابعة ١٣٩٧هـ .
- الكليات - معجم في المصطلحات والفروق اللغوية - ، تأليف : أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي ، تحقيق : عدنان درويش وآخرين ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ .
- الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات ، تأليف : أبي البركات محمد بن أحمد المعروف بابن الكيال (ت: ٩٣٩هـ) ، تحقيق : عبد القيوم عبد ربّ النبي ، الناشر : المكتبة الإمدادية - مكة المكرمة ، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ .
- لسان الميزان ، تأليف : الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ) ، الناشر : دار الفكر ، الطبعة الثانية بمطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند ١٣٢٩هـ .
- لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف ، تأليف : الحافظ زين الدين بن رجب الحنبلي ، الناشر : دار الجيل بيروت .
- اللَّفْظُ الْمُكْرَمُ بِمَخَصِّصِ النَّبِيِّ ﷺ ، تأليف : محمد بن محمد بن عبد الله الخيضري (ت: ٨٩٢هـ) ، تحقيق : محمد الأمين بن محمد محمود الجكني ، الناشر : دار البخاري - المدينة النبوية ، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ .
- لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد ، تأليف : أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي (ت: ٦٢٠هـ) ، تحقيق : أشرف بن عبد المقصود بن عبد الرحيم ، الناشر : مكتبة ابن تيمية القاهرة / مكتبة العلم جدة ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .

- **لوائح الأنوار السنية و لوائح الأفكار السنية** ، تأليف : محمد بن أحمد بن سالم السفاريني (ت: ١١٨٨هـ) ، تحقيق : عبد الله بن محمد بن سليمان البصري ، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- **لوامع الأنوار البهية و سواطع الأسرار الأثرية شرح الدرّة المضيّة في عقيدة الفرقه المرضية**، تأليف : محمد السفاريني ، الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت / دار الخاني - الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤١١ هـ .
- **مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب** ، صنفها وأعدّها للتصحيح والطباعة : عبد العزيز الرومي وآخرين ، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
- **المجروحين من المحدثين و الضعفاء والمتروكين** ، تأليف : محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي ، تحقيق : محمود إبراهيم زايد ، الناشر : دار المعرفة ١٤١٢ هـ — بيروت - لبنان .
- **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد** ، تأليف : الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت: ٨٠٧هـ) ، تحقيق : عبد الله محمد الدرويش ، الناشر : دار الفكر بيروت - لبنان ، طبعة ١٤١٢ هـ .
- **مجلد اللغة** ، تأليف : أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي المتوفى سنة (٣٩٥هـ) ، دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، الناشر: مؤسسة الرسالة .
- **المجموع الثمين من فتاوى فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين**، جمع وترتيب: فهد بن ناصر السليمان، الناشر: دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- **المجموع شرح المذهب**، تأليف: أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي، تحقيق: محمد نجيب المطيعي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، طبعة ١٤١٥ هـ .
- **مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية**، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - المدينة النبوية ١٤١٦ هـ.
- **مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين**، جمع وترتيب: فهد بن ناصر بن إبراهيم السليمان ، الناشر : دار الثريا - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ.

- **مجموع فتاوى ومقالات متنوعة** ، تأليف : سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الرحمن بن باز (ت: ١٤٢٠هـ) ، جمع وإشراف محمد بن سعد الشويعر ، الناشر: مكتبه المعارف - الرياض ، طبعة الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ١٤١٣ هـ .
- **مجموعة الرسائل والمسائل النجدية** ، لبعض علماء نجد الأعلام ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤١٢ هـ .
- **محاسن التأوين** ، تأليف : محمد جمال الدين القاسمي ، تخريج وتعليق : محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الفكر - بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ .
- **المختصرين** ، تأليف : أبي بكر عبدالله بن محمد ابن أبي الدنيا (ت: ٢٨١هـ) ، تحقيق : محمد خير رمضان يوسف ، الناشر : دار ابن حزم - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- **المحجة في سير الدلجة** ، تأليف : ابن رجب الحنبلي ، حققه وخرج أحاديثه : يحيى مختار غزّاوي ، الناشر : دار البشائر الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .
- **المحور الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** ، تأليف : القاضي عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي (٤٨١-٥٤٦هـ) تحقيق : المجلس العلمي بفاس ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .
- **المحيط في اللغة** ، تأليف : صاحب إسماعيل بن عبّاد (ت: ٣٨٥هـ) ، تحقيق : محمد حسن آل ياسين ، الناشر: عالم الكتب - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .
- **مختار الصحاح** ، تأليف : محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي الناشر : مكتبة لبنان - بيروت ١٩٨٩ م .
- **المختار من الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية و مجانبة الفرق المذمومة** ، تأليف : أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (٣٨٧هـ) ، تحقيق : الوليد بن محمد نبيه بن سيف الناصر ، الناشر : دار الراية - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية و المعطلة ، تأليف : محمد بن الموصلي ، تحقيق: سيد إبراهيم، الناشر : دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- مختصر العلو للعلي الغفاري ، تأليف : محمد ناصر الدين الألباني ، الناشر : المكتب الإسلامي ، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ .
- مختصر منهاج القاصدين ، تأليف : أحمد بن عبد الرحمن بن قدامة المقدسي (ت:٦٨٩هـ) ، تحقيق : علي حسن علي عبد الحميد ، الناشر : دار الفحاء - الأردن / دار عمّار - الأردن ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت:٧٥١هـ) ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، الناشر : دار الفكر بيروت - لبنان، الطبعة الأخيرة ١٤٠٨ هـ.
- المذكرة في أصول الفقه، تأليف: الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (ت:١٣٩٣ هـ)، الناشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٦ هـ.
- مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، تأليف : عبيد الله بن محمد بن عبد السلام المباركفوري ، المطبعة السلفية - باكستان ، ١٤١٤ هـ.
- مسألة في التوحيد و فضل لا إله إلا الله ، تأليف : يوسف بن حسن بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي (ت:٩٠٩هـ) ، تحقيق : عبد الهادي محمد منصور الناشر : دار البشائر الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- مسائل الإمام أحمد بن حنبل ، رواية : إسحاق بن إبراهيم بن هانئ النيسابوري (ت:٢٧٥هـ)، تحقيق: زهير الشاويش، الناشر: المكتب الإسلامي - ١٤٠٠ هـ.
- المستدرك على الصحيحين ، تأليف : الإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري ، تحقيق : مصطفى عبد القادر عطا ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- المسند ، تأليف : أبي بكر عبد الله بن الزبير الحميدي (ت:٢١٩هـ) ، تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر: عالم الكتب - بيروت/مكتبة المتنبي - القاهرة، الطبعة من منشورات المجلس العلمي .

- المسند، تأليف: أبي يعلى الموصلي أحمد بن علي بن المثنى التميمي (ت: ٣٠٧هـ)، حققه وخرج أحاديثه: حسين سليم أسد، الناشر: دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- المسند، تأليف: أحمد بن حنبل الشيباني (ت: ٢٤١هـ)، إشراف: سمير مجذوب، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- المسند، تأليف: أحمد بن حنبل الشيباني (ت: ٢٤١هـ)، تحقيق وتخرّيج: أحمد شاكر.
- المسند، تأليف: الهيثم بن كليب الشاشي (ت: ٣٥٣هـ)، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- المسند، تأليف: أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الإسفرائيني (ت: ٣١٦هـ)، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي، الناشر: دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.
- مسند أبي بكر الصديق، تأليف: أبي بكر أحمد بن علي بن سعيد الأموي المروزي (ت: ٢٩٢هـ)، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، الناشر: المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة ١٤٠٦هـ.
- مسند الإمام الشافعي، تأليف: أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت: ٢٠٤هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان.
- مسند الروياني، تأليف: الإمام الحافظ أبي بكر محمد بن هارون الروياني (ت: ٣٠٧هـ)، تحقيق: أيمن علي أبو عماري، الناشر: مؤسسة قرطبة / مكتبة الخراز - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- مسند الشاميين، تأليف: سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني (ت: ٣٦٠هـ)، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الناشر: مؤسسة الرسالة بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ.
- مسند الشهاب، تأليف: أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاعي، تحقيق وتخرّيج: حمدي عبد المجيد السلفي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- مسند سعد بن أبي وقاص، تأليف: أبي عبد الله أحمد بن إبراهيم بن كثير

- الدورقي ، تحقيق وتخرّيج : عامر حسن صبري ، الناشر : دار البشائر الإسلاميّة ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ .
- مسند عبد بن حميد (المنتخب) ، تأليف : الحافظ عبد بن حميد ، تحقيق : أبي عبد الله مصطفى بن العدوي شلباية ، الناشر : دار الأرقم - الكويت ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- المسند، تأليف: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي المشهور بابن راهويه (١٦١-٢٣٨هـ) ، تحقيق وتخرّيج ودراسة : د. عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي ، الناشر : مكتبة الإيمان - المدينة المنورة ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ .
- المسند، تأليف: سليمان بن داود بن الجارود الفارسي البصري الشهير بأبي داود الطيالسي (ت: ٢٠٤هـ) ، الناشر : دار المعرفة بيروت - لبنان .
- مصائب الإنسان من مكائد الشيطان ، تأليف : أبي اسحاق إبراهيم بن محمد بن مفلح المقدسي ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ .
- مصباح الزّجاجة في زوائد ابن ماجه ، تأليف : الشّهاب أحمد بن أبي بكر البوصري (ت: ٨٤٠هـ) ، تحقيق : موسى محمد علي و عزّت علي عطية ، الناشر : دار الكتب الحديثة / مطبعة حسن - القاهرة .
- المصباح المنير ، تأليف : أحمد بن محمد بن علي الفيومي المقرئ ، الناشر : مكتبة لبنان .
- المصنف، تأليف: أبي بكر عبد الرزاق بن هَمَّام الصَّنْعَانِي (ت: ٢١١هـ)، تحقيق : حبيب الرحمن الاعظمي، الناشر: المكتب الإسلامي-بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ .
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ، تأليف : الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ) ، تحقيق : أبي بلال غنيم بن عباس بن غنيم / أبي تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد ، الناشر : دار الوطن - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ .

- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول ، تأليف : الشيخ حافظ بن أحمد حكيم (ت: ١٣٧٧هـ) ، تحقيق : عمر بن محمود أبو عمر ، الناشر : دار ابن القيم للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- معالم التزليل ، تأليف : الإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت: ٥١٦هـ) ، حققه وخرج أحاديثه : محمد عبد الله النمر وآخرين ، الناشر : دار طيبة - الرياض ، سنة الطبع : ١٤١٢ هـ .
- معاني القرآن ، تأليف : أبي بكر زكريا يحيى بن زياد الفراء ، تحقيق : أحمد يوسف نجاتي / محمد علي الحجار ، الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- معاني القرآن وإعرايه ، تأليف : أبي اسحاق إبراهيم بن السري المعروف بالزجاج ، شرح وتعليق ، د. عبد الجليل عبده شليبي ، الناشر : عالم الكتب ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .
- المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها ، تأليف : عواد بن عبد الله المعتق ، الناشر : مكتبة الرشد - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ .
- المعجم ، تأليف : أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد بن الأعرابي (ت: ٣٤١هـ) ، تحقيق : د. أحمد بن ميرين سياد البلوشي ، الناشر : مكتبة الكوثر - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- المعجم الأوسط ، تأليف : الحافظ أبي القاسم بن أحمد الطبراني (ت: ٣٦٠هـ) ، تحقيق : أبي معاذ طارق بن عوض الله و أبو الفضل عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني ، الناشر : دار الحرمين - القاهرة ١٤١٥ هـ .
- معجم البلدان ، تأليف : ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي ، دار صادر - بيروت .
- المعجم الكبير ، تأليف : سليمان بن أحمد الطبراني (ت: ٣٦٠هـ) ، تحقيق : حمدي عبد الجيد السلفي ، الطبعة الأولى .
- المعجم الوجيز - مجمع اللغة العربية - ، الناشر : دار التحرير للطبع والنشر ، الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ .

- معرفة السنن والآثار، تأليف: أبي بكر أحمد بن حسين البيهقي، تخريج وتوثيق وتعليق: عبد المعطي قلعجي، الناشر : جامعة الدراسات الإسلامية - كراتشي - باكستان / دار الوعي - حلب - القاهرة / وآخرين ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- المعرفة والتاريخ ، تأليف : أبي يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي ، تحقيق : أكرم ضياء العمرى ، الناشر : مكتبة الدار بالمدينة النبوية ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- المغرب في ترتيب المغرب، تأليف: أبي الفتح ناصر الدين المطرزي (ت: ٦١٠ هـ)، تحقيق : محمود فاخوري/ عبد الحميد مختار ، الناشر : مكتبة دار الاستقامة .
- المغني ، تأليف : أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي (ت: ٦٢٠ هـ) ، تحقيق : عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الناشر : وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد ، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ .
- المغني عن حمل الأسفار ، تأليف : الحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (ت: ٨٠٦ هـ) ، اعتنى به : أشرف بن عبد المقصود ، الناشر : مكتبة دار طبرية ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- مفاتيح الغيب ، تأليف : فخر الدين الرازي ، الناشر : دار الفكر .
- مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١ هـ) ، تحقيق : علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد الحلبي الأثري ، الناشر : دار ابن عفان للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .
- المفردات في غريب القرآن ، تأليف : أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت: ٥٠٢ هـ)، تحقيق: محمد سيد كيلاني، الناشر: دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ، تأليف : أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (ت: ٦٥٦ هـ) ، تحقيق : مجموعة من المحققين ، الناشر: دار ابن كثير - دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، تأليف : أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت: ٣٣٠هـ) ، تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد ، الناشر المكتبة العصرية بيروت ١٤١١هـ .
- مقاييس اللغة ، تأليف: أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق: عبد السلام هارون ، الناشر : دار الجليل - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ .
- مقدمة ابن أبي زيد القيرواني ، تأليف : العلامة أبي محمد عبد الله ابن أبي زيد عبد الرحمن النفزي القيرواني المالكي (ت: ٣٨٦هـ) ، تقديم : الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ .
- مقدمة ابن خلدون، تأليف: العلامة ابن خلدون، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- مكارم الأخلاق ، تأليف: أبي بكر محمد بن جعفر الخرائطي (ت: ٢٨١)، تحقيق : مجدي السيد إبراهيم ، الناشر : مكتبة القرآن - القاهرة ، ١٤١١هـ .
- المنار المنيف في الصحيح والضعيف ، تأليف : ابن قَيِّم الجوزية (ت: ٧٥١هـ) ، تحقيق : عبد الرحمن بن يحيى المعلمي ، الناشر : دار العاصمة - الرياض ، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ .
- منتهى الإرادات في جمع المقنع مع التنقيح وزيادات ، تأليف : تقي الدين محمد بن أحمد الفتوحي الحنبلي ، تحقيق : د. عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .
- منظومة في أصول الفقه و القواعد الفقهية ، تأليف : العلامة الشيخ محمد بن صالح العثيمين (ت: ١٤٢١هـ) .
- منهاج السنة النبوية ، تأليف : شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (ت: ٧٢٨ هـ) ، تحقيق : محمد رشاد سالم ، الناشر : مكتبة ابن تيمية - القاهرة ، الطبعة الثانية ١٤٠٩ هـ .
- المنهاج بشرح صحيح مسلم بن الحجاج ، تأليف : الإمام النووي ، تحقيق : حازم محمد وعماد عامر ، الناشر : دار ابن حيان ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .

- المنهاج في شعب الإيمان ، تأليف : أبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي ، تحقيق : حلمي محمد فودة ، الناشر : دار الفكر ، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ .
- منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ، تأليف : محمد الأمين الشنقيطي (ت: ١٣٩٣هـ)، من مطبوعات المعهد الشرعي لإعداد الدعاة بشاور - باكستان.
- الموسوعة الفقهية - وزارة الأوقاف و الشؤون الإسلامية - الكويت .
- موسوعة نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم ﷺ ، إعداد : مجموعة من المتخصصين ، بإشراف : صالح بن عبد الله بن حميد ، الناشر : دار الوسيلة - جدة ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- الموطأ ، تأليف : الإمام مالك بن أنس ، رواية: أبي مصعب الزهري المدني ، حققه وعلق عليه : د. بشار عواد معروف / محمود محمد خليل ، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- الموطأ ، تأليف : الإمام مالك بن أنس ، رواية: عبد الله بن مسلمة القعنبي ، تحقيق: عبد المجيد تركي ، الناشر: دار المغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٩٩٩م .
- الموقظة في مصطلح الحديث ، تأليف : الحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، شرحه وعلق عليه: عمرو عبد المنعم سليم ، الناشر : دار أحد للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت: ٧١٨هـ) ، تحقيق : علي محمد البجاوي و فتحية علي البجاوي ، الناشر : دار الفكر العربي .
- النبوات ، تأليف: شيخ الإسلام أبي العباس أحمد بن تيمية (ت: ٧٢٨هـ)، تحقيق: عبد العزيز بن ناصر الطويان ، الناشر : أضواء السلف - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ .

- **النهاية في الفتن والملاحم** ، تأليف : أبي الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي (ت: ٧٧٤هـ) ، تحقيق : محمد خير طعمة حلي و خليل مأمون شيحا ، الناشر: دار المعرفة بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .
- **النهاية في غريب الحديث والأثر** ، تأليف : الإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك ابن محمد الجزري المعروف بـ " ابن الأثير " (ت: ٦٠٦هـ) ، تحقيق : طاهر أحمد الزاوي و محمود محمد الطناحي ، الناشر : المكتبة العلمية - بيروت .
- **نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار** ، تأليف : محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٥هـ) ، تحقيق : عصام الدين الصَّبَّاطي ، الناشر : دار الحديث - القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .
- **هدي الساري مقدمة فتح الباري** ، تأليف : الحافظ أحمد بن علي العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ) ، الناشر : المكتبة السلفية ، الطبعة الأولى .
- **الوابل الصيب ورافع الكلم الطيب** ، تأليف : ابن قيم الجوزية (ت: ٧٥١هـ) ، تحقيق : إِيَاد عبد اللطيف بن إبراهيم القيسي ، الناشر : مكتب الرشد - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
- **الوسيط في تفسير القرآن المجيد** ، تأليف : أبي الحسين علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (ت: ٤٦٨هـ) ، تحقيق وتعليق : عادل أحمد عبد الموجود وآخرين ، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- **وصف الفردوس** ، تأليف : عبد الملك بن حبيب السلمي القرطبي (ت: ٢٣٨هـ) ، الناشر : دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .
- **اليوم الآخر (القيامة الكبرى)** ، تأليف : عمر سليمان الأشقر ، الناشر : دار النفائس - الأردن ، الطبعة الحادية عشرة ١٤٢١ هـ .

فهرس الموضوعات

١ المقدمة
٢٢ التمهيد
٢٢ المبحث الأول : تعريف الفتوى . وفيه مطلبان
٢٢ المطلب الأول : تعريف الفتوى لغة
٢٥ المطلب الثاني : تعريف الفتوى اصطلاحاً
٢٩ المبحث الثاني : أهمية الفتوى ومترتها في الدين
٣٤ المبحث الثالث : حكم الاستفتاء في مسائل الاعتقاد
٥٨ الباب الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الله تعالى
٦٠ الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الربوبية
٦١ وفيه مبحث واحد : أول مخلوقات هذا العالم المشاهد
٦٥ الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الألوهية
٦٥ المبحث الأول : في بيان فضل التوحيد و ما يكفر من الذنوب
٦٥ المطلب الأول : التوحيد أفضل الحسنات
٦٩ المطلب الثاني : التوحيد موجب لدخول الجنة
٧١ المطلب الثالث : مشروعية القتال على التوحيد
٧٥ المطلب الرابع : التوحيد يورث الأمن التام و الاهتداء التام
٨٥ المطلب الخامس : التوحيد يكفر الذنوب ويهدم الخطايا
٨٩ المطلب السادس : فضل من حقق التوحيد وجرده من الشوائب
٩٤ المطلب السابع : التوحيد سبيل النجاة
١٠١ المطلب الثامن : الأمر بمفارقة الدنيا على التوحيد
١٠٤ المطلب التاسع : التوحيد سبب نيل الشفاعة يوم القيامة
١٠٨ المبحث الثاني : حرمة لا إله إلا الله وعظم شأنها
١٢٢ المبحث الثالث : في أفراد هذا التوحيد وتوضيحه لمسائله
١٢٢ المطلب الأول : الإخلاص

	المسألة الأولى : ثناء الناس على المرء وحمدهم إياه دون تعرض منه بذلك لا
١٢٦	ينافي الإخلاص
١٢٨	المسألة الثانية : أن المرء يبلغ بيته أجر العامل إذا معه العذر من العمل
١٣٢	المطلب الثاني : التوكل
١٣٢	المسألة الأولى : لا منافاة بين التوكل وبين التحرز والاحتياط والأخذ بالحزم.
١٣٩	المسألة الثانية : التدوي وتعاطي العلاج
١٤٣	المطلب الثالث : الخوف
١٥٥	المطلب الرابع : الدعاء
١٥٦	المسألة الأولى : الاستعجال مانع من إجابة الدعاء
١٥٧	المسألة الثانية : من أوقات إجابة الدعاء
١٦١	المسألة الثالثة : أفضل الدعاء
١٦٤	المسألة الرابعة : تحير الجوامع من الدعاء
١٧٠	المطلب الخامس : سُجود
١٧٦	الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في التحذير من الشرك ونهي عن وسائله ..
١٧٦	المبحث الأول : في بيان خطورة الشرك وسوء عاقبته
١٧٦	المطلب الأول : الشرك أعظم الذنوب
١٨١	المطلب الثاني : الشرك موجب لدخول النار والخلود فيها
١٨٤	المبحث الثاني : في بيان أنواع الشرك
١٨٥	المطلب الأول : تعريف الشرك الأصغر
١٩١	المسألة الأولى : أحزال استراك الرياء مع العمل
١٩٤	المسألة الثانية : إرادة الإنسان بعمله الدنيا
١٩٩	المطلب الثاني : الحلف بغير الله
٢٠٧	المطلب الثالث : الرقى
٢٠٧	المسألة الأولى : حكم الرقى
٢١٢	المسألة الثانية : العلاقة بين الاسترقاء والقضاء والقدر
٢١٥	المسألة الثالثة : حكم أخذ الأجرة على الرقية
٢٢٤	المطلب الرابع : السِّرة
٢٣١	المطلب الخامس : العدوى

٢٤٠	المطلب السادس : الطيرة
٢٤٠	المسألة الأولى : حكم الطيرة
٢٤٠	المسألة الثانية : كفارة الطيرة
٢٤٨	المسألة الثالثة : علاقة الطيرة بالأفعال
٢٥١	المسألة الرابعة : الجمع بين ما ظاهره التعارض من نصوص هذا المطلب
٢٥٥	المطلب السابع : الكهانة
٢٥٥	المسألة الأولى : حكم الكهانة والكهان
٢٥٨	المسألة الثانية : حكم إتيان الكهان
٢٦٣	المطلب الثامن : الخط
٢٦٨	المطلب التاسع : الانحناء
٢٧١	المطلب العاشر : حكم الذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله
٢٧٧	المطلب الحادي عشر : الاستسقاء بالأتواء
٢٨٣	الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في توحيد الأسماء والصفات
٢٨٧	المبحث الأول : صفة الضحك
٢٩١	المبحث الثاني : صفة العلم
٢٩٧	المبحث الثالث : صفة الرؤية
٢٩٧	المطلب الأول : رؤية الله تعالى في الدار الآخرة
٣٠٤	المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج
	الباب الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة والرسل واليوم الآخر
٣٠٧	والقضاء والقدر
٣٠٧	الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالملائكة
٣٠٨	المبحث الأول : صفة إتيان الوحي للنبي ﷺ
٣١١	المبحث الثاني : صفة صفوف الملائكة
٣١٣	المبحث الثالث : الملك الموكل بالسحاب
٣١٥	الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالرسل
٣١٧	المبحث الأول : الفتاوى المتعلقة بعموم الرسل
٣١٧	المطلب الأول : صفات الرسل المقتضية لبشريتهم

- المسألة الأولى : رعي الأغنام والسعي للتكسب ٣١٧
- المسألة الثانية : وقوعهم في البلاء ٣١٨
- المسألة الثالثة : عدم علمهم بالغيب ٣١٩
- المطلب الثاني : اتفاق الرسل على الدعوة إلى التوحيد والتحذير من الشرك . ٣٢٣
- المطلب الثالث : عدد الرسل ٣٢٦
- المطلب الرابع : اختصاصهم بتحريم أكل أجسادهم على الأرض ٣٢٧
- المبحث الثاني : الفتاوى المتعلقة بأعيان بعض الأنبياء ٣٣٠
- المطلب الأول : إثبات نبوة آدم - عليه السلام - ٣٣٠
- المطلب الثاني : الأجل الذي قصاه موسى - عليه السلام - ٣٣٣
- المبحث الثالث : الفتاوى المتعلقة بنبيينا ﷺ ٣٣٥
- المطلب الأول : الفتاوى المتعلقة بنبوته ﷺ ودلائلها ٣٣٥
- المسألة الأولى : الفتاوى المتعلقة بسوته ﷺ ودلائلها قبل مولده ٣٣٧
- الفرع الأول : ابتداء نبوته ﷺ ووقت كتابتها ٣٣٧
- الفرع الثاني : دعوة إبراهيم بنبوته ﷺ وبشارة عيسى - عليه السلام - به وظهور نور عذ ولادته ٣٤٠
- المسألة الثانية : الفتاوى المتعلقة بدلائل نبوته ﷺ بعد بعثته ٣٤٢
- الفرع الأول : انقياد الأشجار لأمره ﷺ وامتثالها له ٣٤٢
- الفرع الثاني : إخباره ﷺ بالمغيبات الماضية والمستقبلية ٣٤٤
- الفرع الثالث : الاستدلال على نبوته بالمسائل العلمية والأحكام العملية ٣٥٢
- المطلب الثاني : الفتاوى المتعلقة بخصائصه ﷺ ٣٧٥
- المسألة الأولى : نصره ﷺ بالرعب مسيرة شهر ومنحه مفاتيح الأرض وتسميته أحمد وجعل التراب له طهورا وجعل أمته خير الأمم ٣٧٥
- المسألة الثانية : استسلام قرينه ﷺ وانقياده له ٣٦٢
- المسألة الثالثة : اختصاصه ﷺ بالكوتر يوم القيامة ٣٦٧
- المطلب الثالث : الفتاوى المتعلقة بحقوقه ﷺ ٣٧١
- الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بأيوم الآخر ٣٧٦
- المبحث الأول : في أشراف الساعة ٣٧٨
- المطلب الأول : أشراف الساعة الصغرى ٣٧٨

	المسألة الأولى : موت رسول الله ﷺ ، وفتح بيت المقدس ، وظهور
	موت كعقاص الغنم ، واستفاضة المال ، ووقوع فتنة تعم العرب ، وقيام
٣٧٨	صلح آمن بين المسلمين والروم
٣٨٣	المسألة الثانية : فتح كنوز كسرى
٣٨٤	المسألة الثالثة : التطاول في البيان
٣٨٦	المسألة الرابعة : ولادة الأمة ربّتها
٣٨٧	المسألة الخامسة : إضاعة الأمانة
٣٨٨	المسألة السادسة : ظهور الروبيضة وتكلمها في أمر العامة
٣٩١	المسألة السابعة : رفع العلم (عدم العمل به)
٣٩٣	المسألة الثامنة : التماس العلم عند الأصاغر
٣٩٥	المسألة التاسعة : اتباع سنن الأمم السابقة
٣٩٨	المسألة العاشرة : فشو الزنا
٣٩٩	المسألة الحادية عشرة : كثرة المهرج
٤٠٠	المسألة الثانية عشرة : تمني ظهور الدجال بسبب شدة البلاء
٤٠٢	المسألة الثالثة عشرة : وقوع الخسف والمسح والقذف
٤٠٤	المسألة الرابعة عشرة : فتح القسطنطينية
٤٠٧	المطلب الثاني : اشترط الساعة الكبرى
٤٠٨	المسألة الأولى : الدجال
٤٠٩	الفرع الأول : صفة الدجال
٤١٠	الفرع الثاني : من خوارقه التي يفتن بها الناس
٤١٢	الفرع الثالث : مدة مكثه في الأرض
٤١٢	الفرع الرابع : قدر إسرائه في الأرض
٤١٣	المسألة الثانية : النار التي تحشر الناس من المشرق إلى المغرب
٤١٥	المبحث الثاني : في فتنة القبر و عذابه ونعيمه
٤١٥	المطلب الأول : فتنة القبر
٤٢٠	المطلب الثاني : عذاب القبر ونعيمه . مسائل متصلة بهذا المطلب
٤٢٥	المسألة الأولى : الروح
٤٢٦	المسألة الثانية : مستقر أرواح الشهداء

٤٣٠	المسألة الثالثة : سماع الموتى
٤٣٦	المبحث الثالث : في قيام الساعة
٤٣٦	المطلب الأول : وقت قيام الساعة
٤٣٩	المطلب الثاني : حقيقة الصور
٤٤٢	المطلب الثالث : البعث وكيفيته
٤٤٦	المطلب الرابع : صفة الحشر
٤٤٦	المسألة الأولى : صفة حشر عموم الحق يوم القيامة ..
٤٥٠	المسألة الثانية : صفة حشر الكافر
٤٥٢	المطلب الخامس : الشفاعة
٤٥٢	المسألة الأولى : الشفاعة العظمى (الشفاعة في أهل الموقف)
٤٥٦	المسألة الثانية : الشفاعة لأهل الكبائر من هذه الأمة
٤٦١	المسألة الثالثة : شفاعة المؤمنين بعضهم لبعض
٤٦٣	المسألة الرابعة : الشفاعة في أبي طالب لتحفيف العذاب عنه
٤٦٥	المطلب السادس : العرض (الحساب اليسير)
٤٦٩	المطلب السابع : الصراط
٤٦٩	المسألة الأولى : صفة الصراط
٤٧٠	المسألة الثانية : الصراط موضع الناس حين تبديل الأرض والسموات
٤٧١	المسألة الثالثة : صفات المارين على الصراط
٤٧٢	المسألة الرابعة : أول الناس إجازة على الصراط
٤٧٤	المطلب الثامن : الورود
٤٧٨	المطلب التاسع : المقاصة (أو القصاص بين العباد)
٤٨١	المطلب العاشر : الخوض
٤٨١	المسألة الأولى : إثبات وجود الخوض
٤٨٣	المسألة الثانية : عدد آنية الخوض
٤٨٤	المسألة الثالثة : سعة الخوض
٤٨٦	المسألة الرابعة : صفة ماء الخوض
٤٨٧	المسألة الخامسة : أول الناس وروداً على الخوض
٤٨٨	المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الجنة ونعيمها

٤٩٨	المطلب الأول : بناء الجنة
٤٩٢	المطلب الثاني : تربة الجنة
٤٩٤	المطلب الثالث : إثبات الأكل لأهل الجنة
٤٩٥	مسألة : أول طعام يأكله أهل الجنة
٤٩٧	المطلب الرابع : من شراب أهل الجنة
٤٩٨	المطلب الخامس : خلاء أهل الجنة
٥٠١	المطلب السادس : سوق أهل الجنة
٥٠٢	المطلب السابع : ثياب أهل الجنة
٥٠٥	المطلب الثامن : شجر الجنة
٥٠٥	المسألة الأولى : إثبات الشجر في الجنة - ومنها شجرة طوبى-
٥٠٨	المسألة الثانية : سدر الجنة وطلحها
٥٠٩	المسألة الثالثة : عنب الجنة
٥١٣	المطلب التاسع : خيل الجنة وإبلها
٥١٥	المطلب العاشر : امتناع النوم علي أهل الجنة
٥١٧	المطلب الحادي عشر : جماع أهل الجنة
٥٢٠	المبحث الخامس : فتاوى النبي ﷺ في النار وعذابها
٥٢٠	المطلب الأول : مكان النار
٥٢٣	المطلب الثاني : من شراب أهل النار (طينة الخبال)
٥٢٥	الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الإيمان بالقضاء والقدر
٥٢٩	المبحث الأول : لا منافاة بين الإيمان بالقدر السابق ومباشرة الأسباب
٥٣٥	المبحث الثاني : القول في الهداية والإضلال
٥٤٠	المبحث الثالث : حكم الأطفال في الدار الآخرة
٥٤٠	المطلب الأول : حكم أطفال المسلمين
٥٤٣	المطلب الثاني : حكم أطفال الكفار

الباب الثالث : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام والإيمان والإحسان ،
وفضل الصحابة ومكانتهم ، و الاعتصام بالكتاب والسنة ، و الإمامة

٥٥١ وحقوق الأئمة ، والولاية
٥٥١ الفصل الأول : فتاوى النبي ﷺ في الإسلام والإيمان والإحسان
٥٥٣ المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإسلام
٥٥٣ وفيه مطلب واحد : تفسير الإسلام .
٥٥٩ المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في مسائل الإيمان .
٥٥٩ المطلب الأول : تفسير الإيمان .
٥٦١ المطلب الثاني : بيان دخول الأعمال في مسمى الإيمان .
٥٧٣ المطلب الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه .
٥٨١ المطلب الرابع : عدّ بعض الكبائر .
٥٩٤ المطلب الخامس : حكم مرتكب الكبيرة في الدار الآخرة .
٥٩٨ المطلب السادس : حكم الوسواس الواردة على القلوب والواقعة في النفوس .
٦٠٥ المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الإحسان .
	الفصل الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الصحابة ؓ والمفاضلة بينهم ، وفي
٦٠٩ أمر الخلافة .
٦١٠ المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في فضل عامة الصحابة ؓ
٦١٥ المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في فضل الخلفاء الراشدين
٦١٥ المطلب الأول: فتاوى النبي ﷺ في فضائل أبي بكر الصديق ؓ
٦١٦ المسألة الأولى: أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ .
٦٢٠ المسألة الثانية : دعوته من أبواب الجنة كلها .
٦٢١ المسألة الثالثة : الإخبار بجوازه الصراط .
٦٢٣ المطلب الثاني: فتاوى النبي ﷺ في فضائل عمر بن الخطاب ؓ
٦٢٣ المسألة الأولى : أنه أحب الرجال إلى رسول الله ﷺ بعد أبي بكر
٦٢٤ المسألة الثانية: سلامة دينه وشدة تمسكه به وقوته فيه .
٦٢٥ المسألة الثالثة: علمه ؓ وحسن سياسته للناس
٦٢٨ المطلب الثالث: فتاوى النبي ﷺ في فضل عثمان ؓ

- ٦٢٨ المسألة الأولى: استحياء الملائكة منه ﷺ .
- ٦٣٠ المسألة الثانية : الشهادة له بالثبات على الهدى عند نزول الفتنة به .
- ٦٣٢ المطلب الرابع : فتاوى النبي ﷺ في فضل علي ﷺ .
- ٦٣٢ وفيه مسألة واحدة : قتال علي ﷺ على تأويل القرآن التأويل الفاسد .
- ٦٣٧ المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في فضل أصناف معينة من الصحابة ﷺ ...
- ٦٣٧ المطلب الأول : فضل أهل بدر .
- ٦٣٨ المطلب الثاني : فضل أهل الحديبية .
- ٦٤١ المطلب الثالث : فضل الأنصار .
- ٦٤١ المسألة الأولى : الشهادة لهم بالخير وتفاضلهم في ذلك .
- ٦٤٣ المسألة الثانية : فضل أصحاب العقبة .
- ٦٤٥ المبحث الرابع : فتاوى النبي ﷺ في أعيان بعض الصحابة .
- ٦٤٥ المطلب الأول: الفتاوى الواردة في فضل بعض الصحابة من الرجال .
- ٦٤٥ المسألة الأولى : فضل أبي عبيدة بن الجراح ﷺ .
- ٦٤٦ المسألة الثانية : فضل طلحة بن عبيد الله ﷺ .
- ٦٤٩ المسألة الثالثة : فضل حارثة بن سراقة الأنصاري ﷺ .
- ٦٤٩ المسألة الرابعة : فضل عمرو بن الجموح الأنصاري السلمي ﷺ .
- ٦٥١ المسألة الخامسة : فضل عكاشة بن محصن الأسدي ﷺ .
- ٦٥٢ المسألة السادسة : فضل عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - .
- ٦٥٤ المسألة السابعة : فضل عبد الله بن سلام ﷺ .
- ٦٥٥ المسألة الثامنة : فضل أبي بن كعب ﷺ .
- ٦٥٦ المسألة التاسعة : فضل أكثم بن الجون ﷺ .
- ٦٥٧ المسألة العاشرة : فضل واثلة بن الأسقع ﷺ .
- ٦٥٩ المسألة الحادية عشرة : فضل سلمان الفارسي ﷺ .
- ٦٦٢ المطلب الثاني : الفتاوى الواردة في فضل بعض الصحابييات .
- ٦٦٢ الضرب الأول : الفتاوى المتعلقة ببعض أزواج النبي ﷺ .
- ٦٦٢ المسألة الأولى : من فضائل خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - .
- ٦٦٤ المسألة الثانية: من مناقب عائشة بنت الصديق - رضي الله عنها - .
- ٦٦٥ الفرع الأول : أنها أحب أزواج رسول الله ﷺ إليه .

٦٦٦	الفرع الثاني : أنها زوجته في الجنة
٦٦٧	المسألة الثالثة : من مناقب أم سلمة - رضي الله عنها -
٦٦٩	الضرب الثاني : الفتاوى المتعلقة بصحبايات أخر
٦٦٩	وفيه مسألة واحدة : من مناقب أم حرام - رضي الله عنها -
٦٧١	المبحث الخامس : فتاوى النبي ﷺ في أمر الخلافة
	الفصل الثالث : فتاوى النبي ﷺ في الاعتصام بالكتاب والسنة ، ولزوم
٦٧٨	الجماعة ، والتحذير من البدع وأهلها
٦٧٨	المبحث الأول : فتاوى النبي ﷺ في الاعتصام بالكتاب والسنة
٦٨٩	المبحث الثاني : فتاوى النبي ﷺ في لزوم الجماعة
٦٩٦	المبحث الثالث : فتاوى النبي ﷺ في التحذير من البدع وأهلها
٧٠٤	الفصل الرابع : فتاوى النبي ﷺ في الإمامة وحقوق الأئمة
٧٠٥	المبحث الأول : وجوب عقد البيعة ووفائها للإمام
٧٠٧	المبحث الثاني : وجوب السمع والطاعة لأئمة الجور والصبر عليهم
٧١١	المبحث الثالث : حكم الخروج على أئمة الجور
٧١٨	الفصل الخامس : فتاوى النبي ﷺ في الولاية
٧١٨	وفيه مبحث واحد : من صفات أولياء الله
٧٢٢	الخاتمة
٧٤٥	الفهارس
٧٤٥	فهرس الآيات
٧٦٥	فهرس الأحاديث
٧٩٠	فهرس الآثار
٧٩٣	فهرس الأعلام
٧٩٩	فهرس المصادر والمراجع
٨٤٥	فهرس الموضوعات